श्रीमद्राजचन्द्रजैनशास्त्रमाला

(?)



श्री परमात्मने नमः

श्रीमनेमिचन्द्रसैद्धान्तिकचकवतिवि रचित



(नीवकाण्ड)

न्या० वा० वादिगजकेसरी स्याद्वादवारिथि पं० गोपालदासजी वरैया के अन्यतम शिष्य श्रीमान् पं० खूबचन्द्र जैन द्वारा रचित संस्कृतछाया तथा वालवोधिनो टोका सहित

प्रकाशक

रावजीभाई छगनभाई देसाई श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डल (श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला) श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास

ं श्री वीरनिर्वाण सं० २४९८

विक्रम सं० २०२८

ईस्वी सन् १९७२

मूल्य: नौ रुपये

प्रकाशकीय निवेदन

श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तीकृत प्रस्तुत गोम्मटसार (जीवकाण्ड) ग्रन्य बहुत दिनोंसे अनुपलब्ध हो गया था, अतः इसका यह चतुर्थ संस्करण तीसरी आवृत्तिके अनुरूप ही प्रकाशित किया जा रहा है।

इसकी नवीन टीका, सम्पादन तथा संशोधनका कार्य श्रीमान् ब्रह्मचारी पं० खूबचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीने किया है। आप जैनसमाजके प्रसिद्ध पिडतों में अग्रणी रहे हैं। ग्रन्थकी पहली और दूसरी आवृत्ति जिस समय प्रकाशित हुई थी उस समय पट्खंडागम—धवल, जयधवल, महाघवल सिद्धान्तग्रन्थोंका नाम ही सुननेको मिलता था, प्रकाशन नहीं हुआ था। अव ये ग्रन्थ प्रकाशमें आ गये हैं। इन ग्रन्थों तथा बड़ी संस्कृत टोकाके आधारसे श्रीमान् पिडतजीने टीका लिखी है और उसमें जैनसिद्धान्तका विस्तृत विवेचन किया गया है। अव यह ग्रन्थ पहलेसे काफी बड़ा हो गया है। संवृिष्टियाँ भी इसमें जोड़ दी गई हैं, जिससे विषय समझनेमें सुगमता हो। यह एक पाठ्यग्रन्थ होनेसे इसे सब प्रकारसे उपयोगी वना दिया गया है। इस ग्रन्थको तैयार करके छपानेमें आश्रम तथा श्रीमान् पिडतजीने काफी श्रम उठाया है, एतदर्थ सभी घन्यवादके पात्र हैं।

श्रीमद् राजचन्द्रजीने जिस परमपुनीत महान् उद्देश्यसे श्री परमश्रुतप्रभावक मण्डलकी स्थापना को थी, उसे सफल बनानेका भरपूर प्रयत्न हम लोग करेंगे। यह संस्था किसी आर्थिक दृष्टिसे प्रकाशनका कार्य नहीं कर रही है, इसमें मात्र सम्यग्जानका प्रचार ही मुख्य लक्ष्य है। श्रीमद्भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यकृत सत्श्रुतक्ष्य महान् ग्रंथों तथा अन्य आचार्यरचित महत्त्वपूर्ण ग्रंथोंको सुसम्पादित कराकर प्रकाशमें लाना ही इस शास्त्रमालाका ध्येय है। संस्थाकी ओरसे प्रकाशित ग्रंथोंको सूची पीछे संलग्न है। विद्वज्जनोंसे निवेदन है कि उत्तम साहित्यका पठन-पाठन द्वारा अधिकाधिक लाभ उठाकर हमारा उत्साह वढ़ावें और निग्नंत्य-प्रवचनकी सेवाका अवसर देते रहें।

सभी ग्रंथोंका प्रकाशन पर्याप्त सावधानीपूर्वक कराया जाता है, फिर भी कहीं किसी प्रकारकी भूल दृष्टिगत ही तो विद्वाद पाठकगण हमें उसकी सूचना देकर कृतार्थ करें।

अन्तमें, जिन-जिन महानुभावोंका हमें प्रत्यक्ष या परोक्षरूपसे सहयोग मिला है उन सभीका हम हृदयसे आभार मानते हैं।

श्रोमद् राजचन्द्र आश्रम वगास, वाया : आणंद चैत्र सुदी १५, सं० २०२८ निवेदक रावजीभाई देसाई

आ मु ख

बाज मुझे इसिलये प्रसन्तता है कि अपनी विद्यार्थी अवस्थाकी समाप्तिके साथ ही इस टीकाके लिखने वाले मुझे स्वयं ही पर्याप्त लम्बे समयके अनन्तर इसमें संशोधन करनेका अवसर प्राप्त हुआ है।

यह टीका करीव ४५ वर्ष पूर्व लिखी गई थी। सन् १९१५ के अन्तमें अथवा सन् १९१६ के प्रारम्भमें लिखी गई और सबसे प्रथम सन् १९१६ के मध्यमें प्रकाशित हुई थी। इसके वाद यद्यपि इसका संस्करण प्रकाशित हुआ परन्तु उसमें कोई खास परिवर्तन करनेका अवसर प्राप्त नहीं हो सका।

टीकाके लिखनेका निमित्त इस तरह बना कि स्व. पं. गोपालदासजीके पास अध्ययन समाप्त करके में मुरेना छोड़कर बाहर जानेके विचारमें था कि एक दिन उक्त गुरुदेवने बुलाकर मुझसे कहा कि "हमने जो जैन सिद्धान्त दर्पण लिखा है वह अधूरा है, उसमें जीवद्रव्यका वर्णन अच्छी तरह लिखकर तुम उसको पूरा कर दो।" यह सुनकर में स्तव्ध रह गया और विचारमें पड़ गया। आज्ञाका भंग करना भी अशक्य था और इस कार्यके योग्य अपनी असमर्थताका भी मुझे अनुभव हो रहा था। दो तीन बार कहनेपर भो जब मैंने अपनी इसके लिए अयोग्यता ही प्रकट को तब उन्होंने कहा कि "अच्छा ऐसा करो कि छात्रोंके उपयोगके लायक जीवकाण्डको एक छोटो संक्षिप्त टीका लिख दो।" यह मैंने स्वाकार किया और उसके बाद ही लिखना शुरु कर दिया।

इस वर्तमान संशोधनका कारण यह हुआ कि इस ग्रन्थ के द्वितीय संस्करणके भी प्रकाशित हो जानेके वाद एक दिन जब कि में श्रीमती दानशीला सेठानीजो सा. कंचनवाई जी सा. इन्दौर को और साथमें अपनी वहिन स्व. विदुपी सुशीलावाईको यह ग्रन्थ सुना रहा था कि मेरी दृष्टि इस वातपर गई कि मेरी टीकामें जीवसमास प्रकरणके अन्तर्गत कुलकोटिका वर्णन करनेवाली एक गाथा नं. ११४ छूट गई है। यह वात मुझे वहुत खटकी और इसका सुधार करने की तरफ मेरा ध्यान खासतीरसे आकृष्ट हो गया। समय पाकर जब मैं वम्बई गया तब वहां जिस संस्या—श्री रायचन्द्र ज्ञास्त्रमालाकी तरफसे यह प्रकाशित हुआ था उसके मैनेजर भाई कुन्दनलालजीसे मैंने अपना सब अभिप्राय कह दिया। और फलस्वरूप यह प्रन्थ अब नवीन परिवर्तन, परिवर्धन और संशोधनके साथ प्रकाशित हो रहा है।

उक्त एक गायाके छूट जानेके सिवाय और भी कोई इसमें अजुिह रह गई हो जिसके कि सुवारनेकी आवश्यकता है तो उसको मालूम करनेके सदिभिष्ठायसे हमारी सम्मितिके अनुसार भाई कुन्दनलालजीने समाचार पत्रोंमें विद्वानोंके नाम एक विज्ञित भी इसी आश्यको प्रकाशिन की थी और उन्होंने तथा हमने प्रत्यक्ष भी कुछ विद्वानोंसे इस विषयमें सम्मित मांगो थी। परन्तु एक सहारनपुरके भाई ब्र. श्री रतनचन्दजी सा. मुख्तारके सिवाय किसीसे किसी भी तरह की सूचना या सम्मित हमको नहीं प्राप्त हुई। श्री रतनचन्दजी ना. ने जो संशोधन

भेजे हमने उनको बराबर ध्यानमें लिया है और मंशोधन करने समय दृष्टिमें भी राला है। हम मुख्तार सा. की सहदयता सहानुभूति तथा श्वानुसक्के लिये अध्यक्त आभारी हैं और केवल अनेक धन्यवाद देकर ही उनके नि.रवार्थ श्रमका मृत्य करना उचिन नहीं समझने।

हमने इस संशोधन परिवर्तन और परिवर्णनमें महाि इस वातको पूरी सावधानी रम्पी है कि कोई गलती न रहे—प्रम्थके पाठ अथवा अधीं इदि महा विषयित न हो सके। मुद्रण सम्बन्धी संशोधनमें भी यथाशक्य पूरा ध्यान रक्ता है, फिर भी हम यह असरभव नहीं मानते कि इस प्रन्थमें कहीं कोई किसी भी तरहकी अधुद्धि रही ही न होगी। हम सरीके सामान्य ब्यक्तिके लिये प्रमाद, दृष्टिदोप, मुद्रणकी अमावधानी आधिक कारण अधुद्धियोंका रह जाना सामान्य बात है, अतएव हम उनके लिये पाठकींसे धमा चाहते हैं और तहदय विहानींस अगुरीय करते हैं कि वे यथास्थान सुधार लेनेकी कृता करे।

इस संशोधनमें हमने श्री १०५ ऐ. प. दि. जैन सरस्वतीभवन व्यावदकी हस्तिलियित प्रतिमें भी मिलान किया है। अतएव हम उक्त भवन और उसके मेनेजर सह्दय सर्मात्मा सिद्धान्तवास्त्री निःशल्यव्रती पं. पत्तालालजी सोनीके भी अभारी हैं जिनसे कि हमको यह प्रति सहब ही प्राप्त हो सकी है।

श्री भा. दि. जैन महासभा दिल्ली कार्यालय और उसके तत्कालीन महामन्त्री श्रीमान् लाला परसादीलालजी सा. पाटनीके भी हम अत्यन्त आभारी हैं जिनकी कृपास हमको स्व. त्र. दीलत-रामजी सा. द्वारा रचित इस ग्रन्थका हिन्दी पद्यानुवाद प्राप्त हो सका। जीवकाण्डकी इस वालबी-िवनी टीका ग्रन्थके छपनेसे पूर्व इस वातका भी विचार किया गया था कि इसके साथमें यह हिन्दी पद्यानुवाद भी यदि रक्षा जा सके तो अच्छा है परन्तु ग्रन्थ विस्तारक भयके साथ ही विद्यायियों-को अधिक मूल्य वढ़ जाने पर अखरने और खरीदनेमें असुविधा होनेका विचार करके वह विचार स्थित कर दिया गया और पद्यानुवाद साथमें नहीं छपाया गया। फिर भी यह पद्यानुवाद भी अध्ययनीय है। और पद्यहप रचना होनेके कारण कण्डस्थ करनेमें भी सुभीता हो सकता है।

यह भी एक विचार किया गया था कि परीक्षाियों के सुभीते के लिये यदि साथमें परीक्षामें आनेवाले—आ सकनेवाले कितप्य प्रश्नोंका संग्रह भी श्री भा. दि. जैन महासभा-परीक्षालय तथा तम्बई परीक्षालयके गत दश पांच वर्षमें आये हुए प्रश्नपत्रों अधार पर प्रकाशित कर दिया जाय तो अच्छा है जैसा कि आधुनिक शिक्षण-परीक्षण पद्धतिके अनुसार प्रचलित है। किन्तु वैसा भी नहीं किया गया है। इस तरह प्रश्नोंका आश्रय लेकर किसी न किसी तरह उत्तीर्णता प्राप्त कर लेनेकी अपेक्षा छात्रभण यदि लगनके साथ इस तरह प्रन्यका ठोस अध्ययन करें कि वे कभी भी उस प्रन्यके किसी भी अंशमें पूछे गये प्रश्नका उत्तर दे सकें तो कहीं अधिक अच्छा है। साथ ही अनुभवसे मालूम होता है कि जिस तरह दिनपर दिन यन्थोंके अध्ययनकी विपुलताके वर्धमान होते हुए भी तज्जन्य ज्ञानके साथ श्रद्धान चारित्र हीयमान होता जा रहा है उसी प्रकार ज्यों-ज्यों छात्रोंके लिये अध्ययनमें स्वार्थी प्रन्यविक्रेताओंकी होड़ाहोड़ीके परिणामस्वरूप सरलता प्रदान करनेवाले प्रकाशन बढ़ते जा रहे हैं, त्यों-त्यों उनका ज्ञान अधिकतर कच्चे रंगके समान सहज उड़ाऊ, मन्द एवं अविशद वनता जा रहा है। अतएव हमारा खासकर छात्रोंसे अनुरोध है कि वे

ठोस अध्ययन करनेकी तरफ प्रवृत्ति करें साय ही अध्यापकवर्गसे भी निवेदन है कि वे इस वातकी तरफ असाधारण लक्ष्य देनेकी कृपा करें कि विद्यार्थीका ग्रन्थसम्बन्धी विशिष्ट व्युत्पत्ति होनेके सिवाय उन्हें श्रद्धा सुरुचि उत्साह भिक्त एवं सदाचारके प्रति प्रेम पूर्ण पालन करनेकी पवित्र भावना भी वृद्धिगत हो । अध्यापकोंका कार्य केवल शब्दार्थ वताना ही नहीं है । मुख्य कार्य उन्हें शिक्षित वनाना है जिसका अर्थ होता है कि यथायोग्य एवं यथाशक्य उनके मन वचन कायको ज्ञानके श्रद्धा चारित्र-रूप फलसे संस्कृत बना दिया जाय । प्रकृत ग्रंथके गाथा नं. ३ में जो गुणस्थानका लक्षण किया गया है उससे भी यह बात भल्ने प्रकार विदित हो सकती है कि जीवोंमें गुणवृद्धि, ज्ञानको अपेक्षा श्रद्धा और चारित्र पर ही मुख्यतया निर्भर है । अस्तु ।

प्रकृत ग्रन्थ जिस श्री रायचन्द्र जैन शास्त्रमाला वम्बईकी तरफसे प्रकाशित हुआ या हमको उसकी तरफसे इसके पुनः संशोधन आदिको सूचना एवं स्वीकृति प्राप्त हुई थी, हमने भी अपना यह कार्य अबसे करीव तीन वर्ष हुए पूरा करके उक्त संस्थाको भेज दिया था। परस्तु इसके प्रकाशनमें विलम्ब पड़ता हुआ देखकर हर्षकी वात है कि इसकी तरफ अगासकी सुप्रसिद्ध संस्था श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम और उसके स्वत्वाधिकारियोंका ध्यान आकृष्ट हुआ और उन्होंने इसको अपनाया। पाठकोंको यह जानकर प्रसन्तता होगी कि अब यह ग्रन्थ उसी श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला, अगासको तरफसे प्रकाशित हो रहा है। हम इस संस्था और उसके अधिकारियोंके प्रति इस श्रुतोद्धार कार्यके निमित्त आभारी हैं। और आशा करते हैं कि उनका यह श्रृताहुरान सदा वर्धमान रहेगा।

यदि इस संशोधन कार्यमें हमसे बज्ञान अथवा बसावधानीवर किसी भी प्रकारकी कुटि, अशुद्धि या विश्वांखलता रह गई हो तो सहृदय पाठकोंसे हम क्षमा चाहते हैं और उनको नुवार लेनेकी नम्रतापूर्वक प्रार्थना करते हैं।

वेदनाखण्ड और वर्गणाखण्ड इन पाँच महान् सिद्धान्तशास्त्रोंके विषयोंका यहाँपर संक्षेपमें संकलन किया गया है यही कारण है कि विषयके अनुरूप इसका अपरनाम पंचसंग्रह भी है ।

प्रकृत ग्रन्थमें आत्मा या जीवद्रव्यकी संसारावस्था-बाह्य दस प्राणोंसे सम्विन्धित अशुद्ध पिरणितका वर्णन ही मुख्य है फिर भी वह आत्म द्रव्यके शुद्ध एवं त्रैकालिक स्वतःसिद्ध स्वरूपर भी प्रकाश डालता है जैसा कि इस ग्रन्थकी वर्णनीय वीस प्ररूपणाओंका जिनमें कथन किया गया है उनमेंसे मुख्य-मुख्य प्रायः सभी अधिकारोंके अन्तिम कथन द्वारा जाना जा सकता है, जैसा कि गुणस्थानाधिकारमें गुणस्थानातीत जीवोंका (पृ. ५० गा. नं. ६८) गितमार्गणामें चतुर्गतिरूप संसारसे रहित सिद्धका स्वरूप (पृ. ९३ गा. १५२) कायमार्गणाके अन्तमें कायरहित आत्माका स्वरूप (पृ. १२० गा. २०३) एवं भव्य मार्गणाकी गाथा नं. ५५९ तथा आलापाधिकारकी गा. ७३१ इत्यादि वर्णनोंके द्वारा भले प्रकार दृष्टिमें आ जाता है।

इस तरह एक ही जीवद्रव्यको यद्यपि दो अवस्थाओं में से प्रथम अशुद्ध-संसार अवस्थाका ही यहाँपर प्रधानतया वर्णन किया गया है फिर भी वह अपूर्ण नहीं है क्यों कि यह उसकी शुद्ध अवस्थाका भी बोध कराता है। वर्णनीय प्रत्येक प्रकरणके अन्तिम भागका निर्देश इस वातको स्पष्ट कर देता है कि वस्तुतः आत्मा अपने शुद्ध स्वरूपमें किस तरहका है, परन्तु साथ ही यह कि अनादिकालसे इस जीवात्माको किन किन कारणोंसे कैसी कैसी अवस्थाएँ हो रही हैं, और उनमेंसे वह अपने शुद्ध स्वरूपको किस तरहसे प्राप्त कर सकता है। इसप्रकार आत्माको हेय और उपादेय दो अवस्थाओंमेंसे प्रथम हेयरूप-पर-परितमित्तक आकुलता एवं दुःखस्वरूप पराधीन अवस्थाका यह ग्रन्थ प्रधानतया वर्णन करके संक्षेपमें उसके विपरीत इन अवस्थाओंसे रहित रहनेके कारण शुद्ध मुक्त स्वरूप-स्विनिक्तक, निराकुल सुखस्वरूप अपनी अनन्त स्वाधीन उपादेय अवस्था भी प्रत्यय कराता है। जब कि अध्यात्म शास्त्रकी इसी विषयका वर्णन करनेकी पद्धति ठीक इससे विपरीत है। वह उपादेय अंशका हो मुख्यतया वर्णन करता है और अशुद्ध निश्चयनयके विषयभूत यहाँके वर्णनको सर्वथा हेय कहकर उसपरसे मिथ्या एवं प्रमत्त बुद्धिको हटाकर अपने समीचीन शुद्ध स्वरूपमें उपयुक्त होने और उसीमें सावधानतया स्थिर रहनेका उपदेश देता है।

इसपरसे पाठकगण समझ सकते हैं कि दोनों ही सत्य एवं प्रमाणभूत शास्त्रोंके—आगम और अध्यात्मशास्त्रोंके आत्माकी दोनों ही अवस्थाओंके वर्णन करनेकी पद्धितमें गौणमुख्यताके सिवाय लक्ष्यमें कोई अन्तर नहीं है। संसारावस्था और उसके कारणोंकी हेयता तथा संसारातीत मुक्त अवस्थाकी उपादेयताके विषयमें दोनों ही एकमत हैं। हाँ, यह ठीक है कि अध्यात्म शास्त्र जिसको अशुद्ध निश्चयनय एवं व्यवहारका विषय कहकर हेय प्रतिपादन करते हुए भी सत्य तथा यथार्थ स्वीकार करता है उसीका यह मुख्यतया वर्णन करता है। और साथ ही उसकी हेयता और यहाँके वर्णनीय वीस विषयोंसे रहित अवस्थाकी उपादेयताको भी यह स्वीकार करता है। ऐसी अवस्थामें दोनोंमें कोई मतभेद नहीं है, विषयके स्वरूप और आदर्शेंक्ष्प साध्य अवस्थाकी उपादेयताके विषयमें दोनोंहोका एकमत है।

ग्रन्थकर्चा और टीकाएँ

आचार्य श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती जो कि इस ग्रन्थ एवं संग्रहके कर्त्ता हैं। वे अपने

विषयके कितने असाधारण विद्वान् थे इस वातको समझनेके लिए उनका यह वाक्य हमारे सामने पर्याप्त प्रकाश डालता है कि—

"जह चवकेण य चवकी छक्खंडं साहियं अविग्घेण। तह मइचक्केण मया छक्खंडं साहियं सम्मं॥ ३९७॥

—गो. क. सत्त्वस्थान भंग.

सुदर्शनचक्रके द्वारा पट्खण्ड भरतक्षेत्रको भले प्रकार सिद्ध करनेवाले चक्रवर्तीको तरह अपने ज्ञानचक्रके द्वारा पट्खण्डागमरूप महान् सिद्धान्तको सिद्ध करनेवाले इन नेमिचन्द्र सि. च. के समयके विषयमें ऐतिहासिक विद्वानोंका मत है कि वे ग्यारहवीं शताब्दीके विद्वान थे, किन्तु हमको यह मत अभीतक उचित प्रतीत नहीं होता । क्योंकि इसी ग्रन्थके प्रयम संस्करणकी आदिमें ता. ७-७-१९१६ को लिखी गई हमारी प्रस्तावनामें जो वाहुबली चरितका नं. ५५ का पद्य उद्घृत किया गया है, जिसमें कि चामुण्डरायके द्वारा गोम्मटेशकी वेल्गुल नगरमें की गई प्रतिष्ठाका समय कल्क्यब्ध (शक सं. ६००) का उल्लेख पाया जाता है उसकी यथार्थ संगति नेमिचन्द्रको ११ वीं शताब्दीका मानने पर किस तरह वैठ सकती है।

इसके साथ ही वीरनिन्दका स्मरण करनेवाले वादिराजसूरीके पार्व्वनाथ चरितकी अन्तिम प्रशस्तिके "नगर्वाधिरन्ध्रगणने" वाक्यका अर्थ ९४७ के वदले ७४९ क्यों न किया जाय ?

यह कहनेकी आवश्यकता तो नहीं है कि प्रकृत ग्रन्थमें पाई जानेवाली अनेकों गाथाएँ इससे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी पाई जाती हैं। अतएव स्पष्ट है कि वे प्राचीन आगमग्रन्थोंकी परम्परागत हैं जिनका कि धवलामें पाये जानेवाले उद्धरणकी तरह यहाँ भी संग्रह किया गया है। फिर भी यह ध्यान देने योग्य एवं विचारणीय विपय है कि टोकाकारोंने जैसाकि प्रथम गाथाकी मन्दप्रवोधिनी टीकाके इस वाक्यसे कि "परिमाणं अर्थतो अनन्तरूपं, शब्दतो गाथासूत्राणां पंचिवशत्युतरा सप्तशती" मालूम होता है कि इस ग्रन्थके गाथाओंकी संख्या ७२५ ही मानी है जबिक वर्तमानमें इस ग्रन्थकी गाथाओंको संख्या ७३४ पाई जाती है।

टीकाओंका इतिवृत्त

अवतक इस ग्रन्थपर जो टीकाएँ लिखी गई हैं उनके सम्बन्धका इतिवृत्त भी ज्ञातव्य विषय है। श्रीमान् सि. शा. पं. पत्नालालजी सोनीने इस विषयमें हमारे पास जो परिचय लिखकर भेजा है वह ज्योंका त्यों यहाँ हम पाठकोंकी जानकारीके लिये उद्धृत कर देना उचित समझते हैं। हम आशा करते हैं कि इस परिचयके द्वारा इस सम्बन्धमें विशिष्ट परिचय मिल सकेगा और अब तक जो भ्रम रहा है—हुआ है या है वह निर्मूल हो सकेगा।

सोनीजी अपने पत्रमें छिखते हैं कि-

"गोम्मटसारपर चार टोकाएँ हैं। उनका क्रमशः विवरण यह है। पहली टोका चामुण्डराय महाराजकृत है, जो पंजिकास्वरूप है और कन्नड़ भाषामें है। इसका उल्लेख "जा कया देसी" इत्यादिके द्वारा स्वयं आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने किया है। यह मैंने देन्दी नहीं है। इसका अस्तित्व अब भी कन्नड़ प्रान्तमें सम्भव है। दूसरी टीका अभयचन्द्र सैद्धान्तोकृत है। यह संस्कृतमें है, जो अपूर्ण रह गई है, उससे आगे ज्ञानभूषणके शिष्य नेमिचन्द्र आचार्यने केशवर्याणकृत कन्नड़ टीकापरसे पूर्ण की है। इसकी दो तरहकी प्रतियाँ मिलती हैं। कुछ ऐसी जो अपूर्ण रह गई हैं, कुछ ऐसी जिनके साथ नेमिचन्द्र कृत जुड़ी हुई है। इसीपरसे लोग कह देते हैं कि हमारे यहाँ अभयचन्द्र सैद्धान्तिकृत टीका परिपूर्ण है। ज्ञानमार्गणाकी ३७४ वीं गाथामें यह उल्लेख है कि—

''श्रीमदभयचन्द्र सैद्धान्तचक्रवर्तिविहितव्याख्यानं विश्रान्तं इति कर्णाटवृत्यनुरूपमयमनुवदित ।''

यहाँपर ''कर्णाटवृत्ति'' पदसे केशवर्षाणकृत कर्णाटवृत्ति और अयं पदसे ज्ञानभूपणिकाष्य नेमिचन्द्राचार्यंका ग्रहण है। यह कुछ टिप्पणपरसे कुछ पुष्पिकाओंपरसे कुछ कर्मकाण्डकी अन्तस्थ प्रशस्तिपरसे जाना जाता है। यह प्रशस्ति भा. जैन ग्रन्थ प्रकाशिनी संस्थासे प्रकाशित वृहद्-गोम्मटसार कर्मकाण्डमें छप भी चुकी है।

तीसरी टीका केशववर्णीकृत है जो कन्नड़ भाषामें है। इस प्रतिके १०९ पत्र नागरी लिपिमें भवनमें भी सुरक्षित हैं, जो गाथा नं. ३७४ से लेकर सम्यक्त्व मार्गणाके कुछ अंशपर्यन्तके हैं। केशववर्णी अभयचन्द्र सैद्धान्तीके शिष्योंमेंसे एक थे। उनने यह टीका शक सं १२८१ (वि. सं १४१६) में पूर्ण की थी। टीकाका नाम जोवतत्त्वप्रदीषिका है।

चौथी टोका ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यकृत है। यह परिपूर्ण है और केशवविणकृत जीवतत्त्वप्रदीपिकापरसे बनाई गई है, अतएव इसका नाम भी टोकाकर्त्ताने जीवतत्त्वप्रदीपिका ही रखा है। भाषा इसकी संस्कृत है इसका निर्माण वि. सं. १४१६ के बाद और वि. सं. १६०८ के पूर्व किसी समय हुआ है। १४१६ के बाद तो यों कि केशवण्ण टोका १४१६में पूर्ण हुई है। और १६०८ के पूर्व यों कि वि. सं. १६०८ और १६२०के विद्वान् इसका उल्लेख और उद्घरण देते हैं। केशववर्णीकी कन्नड़ टोका परसे यह टोका लिखी गई है। इस विषयमें प्रमाण एक तो इस टोकाका प्रारम्भिक मंगलाचरण है। उसमें "कुर्वे कर्णाटवृत्तितः" पद है। यह कर्णाटवृत्ति केशविणकृत है। इस सम्बन्धमें जीवकाण्डके अन्तस्थ ये दो पाठान्तर हैं—

श्रित्वाकर्णाटिकीं वृत्ति वर्णिश्रीकेशवैः कृतां । कृतेयमन्यथा किञ्चित्तद्विशोध्यं बहुश्रुतैः ॥ श्रीमत्केशवचन्द्रस्य कृतकर्णाटवृत्तितः । कृतेयमन्यथा किचित्तद्विशोध्यं बहुश्रुतैः ॥

इन दोनों पद्यों परसे स्पष्ट है कि आचार्य नेमिचन्द्रने यह संस्कृत टीका केशववर्णिकृत कर्णाट-वृत्ति परसे रची है। दूसरा प्रमाण कर्मकाण्डकी प्रशस्ति भी है कि यह टीका कर्णाटवृत्ति परसे रची गई है।

ऐसा प्रतीत होता है कि आ० नेमिचन्द्रने या तो पहले कर्णाटवृत्ति परसे अभयचन्द्री टीकाको पूर्ण किया है, पश्चात् रहा हुआ अविशष्ट अंश जोड़कर दूसरी टीका जीवतत्त्वप्रदीपिका टीकाके नामसे तैयार की है। या पहले जीवतत्त्वप्रदीपिका टीका तैयार की है पश्चात् जहाँसे अभयचन्द्रीय टीका विश्वान्त हुई है वहाँसे आगे इसी जीवतत्त्वप्रदीपिकाको जोड़ दिया गया है। किन्तु दोनोंको अन्तिम प्रशस्ति जुदी-जुदी हैं, और कर्मकाण्डमें कहीं-कहीं अन्य विवेचन भी भिन्नक्ष्पताको लिए हुए

है। अस्तु, कुछ भी हो गोम्मटसारपर दो कन्नड़ टीकाएँ और दो ही संस्कृत टीकाएँ इसप्रकार चार टीकाएँ हैं।

पं॰ टोडरमलजीने भी इस टीकाको अर्थात् नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशवर्वाणकृत समझ लिया है इसिलये वे इसे केशवर्वाणकृत मानते हैं। मालूम पड़ता है इसीपरसे यह नेमिचन्द्रकृत टीका नेशवर्वाकि नामसे प्रसिद्ध हो गई है। वस्तुवृत्या यह केशववर्णीकृत कर्णाटवृत्तिका अनुवाद है, केशवर्वाणकृत नहीं है।"

सोनीजीने छपर जिन चार टीकाओंका परिचय दिया है वह यथार्थ है साथही उन्होंने जो पं. टोडरमलजी सा. के नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशववर्णीकृत समझ लेनेके भ्रमकी वात लिखी है सो वह भी सत्य ही है। पं. परमानन्दजीने पं. ठोडरमलजी सा. के मोक्षमार्गप्रकाशककी आदिमें जो प्रस्तावना लिखी है उसमें भी यह वात स्वीकार की गई है।

ठपर जिन चार टीकाओंका उल्लेख किया गया है वे प्रमाणित हैं इनके सिवाय अन्य टीकाओंका पता नहीं लगता। यद्यिष हमने सुना है कि आचार्यंकल्प महाविद्वान् पं आशाधरजो सा ने भी इस गोम्मटसारपर कोई संस्कृत टीका लिखी है परन्तु जवतक वह उपलब्ध न हो अथवा अन्य किसी प्राचीन उल्लेख आदिके द्वारा समर्थित न हो तवतक उसके विपयमें कुछ भी निश्चित नहीं कहा जा सकता। स्व. पं. गजाधरलालजीके उल्लेखसे भी मालूम होता है कि इनके सिवाय भी संभवतः और भी कोई टीका है। उन्होंने वृहद् गोम्मटसारकी प्रस्तावनामें लिखा है कि "हमारे पासमें जो डेकिन कालेजको प्रति थी उसमें २०० पृष्ठ किसी अन्य ही संस्कृत टीकाके थे जो उक्त दोनों संस्कृत टीकाओंसे विलक्षण टीका थी।" अस्तु।

क्रपर जिन टीकाओंका उल्लेख किया गया है उन कन्नड़ संस्कृत टीकाओंके अनन्तर पं. टोडरमलजी सा. की इस उपलब्घ एवं प्रकाशित भाषा टीकाका ही नम्बर है जो कि जीवतत्त्व प्रदीपिकाका अनुवाद रूप है।

इसी भाषा टीकाके आधार परसे स्व. ब्र. दीलतरामजीने भाषा पद्यवन्थ रचना को है जिसका कि हमने ऊपर उल्लेख किया है। यह अभी अप्रकाशित है।

स्व. व्र. सीतलव्रसादजीकी प्रेरणा और सहायतासे स्व. वैरिष्टर जुगमन्दिरदासजीने अंग्रेजीमें भी एक टीका लिखी है जो कि मुद्रित हो चुकी है।

उस्मानावादके स्व. नेमिचन्द्रजी वकीलने कर्मकाण्डके भाग पर मराठीमें एक सुन्दर रचना की है । यह भी छप चुकी है ।

हमने जो यह छात्रोंके उपयोगके लिए छोटोसी टीका लिखी है उसके निमित्तका उल्लेख कपर किया जा चुका है।

अन्तिम निवेदन और आभार

हमसे इस संद्रोधनमें जो बृटि रही हो उसको ठीक कर छेनेकी विद्वानोंसे अन्तमें हमारी पुनः पुनः प्रार्थना है। क्योंकि अध्येताओंको आगम परम्परागत सत्य एवं ययार्थ तत्त्वकाही बोध हो यही सर्वथा अभीष्ट है। जिन-जिनने हमको इस कार्यमें सहायता दी है उनके हम अत्यन्त आभारी हैं।

जिस संस्थाके द्वारा यह ग्रन्थ अब प्रकाशित हो रहा है उसके विषयमें कुछ विशिष्ट परिचय भी अन्तमें दे देना उचित प्रतीत होता है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि श्रीमद् राजचन्द्रजी सा. एक संस्कारी प्रबल्धारणाशक्तिसे युक्त, तत्त्व-विचारक एवं आधुनिक युगके महान् प्रभावशाली आत्मसाधक व्यक्ति थे। उनका विशेष परिचय अन्यत्र साथमें दिया जा रहा है। श्रीमद्जीकी ही योजना और भावनाको सफल बनानेवाली यह संस्था है कि जिसके द्वारा अब यह ग्रन्थ प्रकाशित हो रहा है।

श्रीमद्जो सं. १९५६ के भाद्रपदमें जिस समय वढवाण केम्पमें थे, उस समय वीतराग ज्ञानके प्रचारार्थं जो उनकी सर्वोत्तम भावना प्रकट हुई थी वह उनके निम्न उदगारोंसे स्पष्ट ज्ञात होती है।

"परम श्रुतके प्रचाररूप एक योजना को है । उसके प्रचारसे परमार्थ-मार्ग प्रकाशित होगा।"

इस योजनाके ही अनुसार उनके ही हाथसे श्री परमश्रुतप्रभावक मंडलकी स्थापना हुई थी। वादमें उसने श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे अनेक उत्तम ग्रन्थ-रत्न प्रकट किये थे। परन्तु कितने ही वर्षीसे मालाकी प्रकाशन-प्रवृत्ति मन्द पड़ गई थी और मंडलका तो कोई अस्तित्व ही नहीं रहा था।

इससे संस्थाके संचालक स्वर्गीय सेठ मणिलाल रेवाशंकरजीके अनुरोधसे गत वर्ष इस आश्रम (श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास) ने ग्रन्थ-प्रकाशनका कार्य अपने हाथमें ले लिया है। परमश्रुतप्रभावक मण्डल-श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे वीतरागश्रुतके प्रचारकी प्रवृत्ति रहे, इसलिए आश्रमने इस उदार महान् कार्यको अपने ऊपर लिया है। एतदर्थ आश्रम धन्यवादका पात्र है। और यह ग्रन्थ उसीके द्वारा प्रकाशित हो रहा है इसलिए हम उनके आभारी हैं।

इन्द्र भवन-तुकोगंज, इन्दीर ता० २९-९-१९५९

खूबचन्द जैन

प्रस्तावना

इस ग्रन्थके रचयिता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती हैं। आपके पिवत्र जन्मसे यह भारत भूमि किस सयय अलंकृत हुई यह ठीक ठीक नहीं कहा जा सकता; तथापि इतिहासान्वेपी विक्रमकी ग्यारह्वीं शताब्दीके प्रारम्भमें या उसके कुछ पूर्व ही वहुधा आपने अपने भवभंजक उपदेशसे भव्योंको कृतार्थ किया था यह सिद्ध करते हैं। इस सिद्धिमें जो प्रमाण दिये जाते हैं उनमेंसे कुछका यहाँ-पर संक्षेपमें उल्लेख करते हैं।

वृहद्द्रव्यसंग्रहकी भूमिकामें पं. जवाहरलालजी शास्त्रीने आपका शक संवत् ६०० (वि. सं. ७३५) निश्चित किया है। क्योंकि श्रीनेमिचन्द्रस्वामी तथा श्रीचामुण्डराय दोनोंही समकालीन थे। और श्रीचामुण्डरायके विषयमें 'वाहुविलचरित' में लिखा है कि:—

'कल्क्यव्दे पट्जताख्ये विज्ञतविभवसंवत्सरे मासि चैत्रे पंचम्यां जुक्छपक्षे दिनमणिदिवसे कुम्भलग्ने सुयोगे। सौभाग्ये हस्तनाम्नि प्रकटितभगणे सुप्रज्ञस्तां चकार श्रीमचाम्रण्डराजो वेल्गुलनगरे गोमटेजप्रतिष्ठाम्॥ ५५॥

अर्थात् शक ै सं. ६०० में चैत्र शुक्ला ५ रिववारके दिन श्रीचामुण्डरायने श्रीगोम्मटस्वामीकी प्रतिष्ठा की । परंतु यदि दूसरे प्रमाणोंसे इस कथनकी तुलना की जाय तो इसमें वाया आकर उपस्थित होती है। क्योंकि बाहुबलिचरितमें ही यह बात लिखी हुई है कि देशोयगणके प्रधानभूत श्री अजितसेन मुनिको नमस्कार करके श्री चामुण्डराय ने श्री बाहुबलीको प्रतिमाके विषयमें वृत्तान्त कहा, यथा:—

"प्रचारसोजितसेनपण्डितम्निं देशीगणाग्रेसरं स्वस्याधिष्यसुखाव्धिवर्धनशिश्रीनन्दिसंघाधिपम् । श्रीमद्भासुरसिंहनंदिमुनिपांघ्रथाम्भोजरोलम्बकं चानम्य प्रवदत्सुपोदनपुरीश्रीदोर्बलेईचकम् ॥"

श्रीमन्नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तीने भी श्री अजितसेनका स्मरण किया है। और उनको श्रीचामुण्डरायका गुरु वतलाया है। यथा :—

> "जिम्हि गुणा विस्संता गणहरदेवादिइट्टिपचाणं। सो अजियसेणणाहो जस्स गुरु जयउ सो राओ ॥"

१. यहाँपर पत्की शब्दसे को शक्तम प्रतृष थे. जवाहरूलालकी शास्त्रीने किया है यह फिस तरह फिया यह हमारी समझमें नहीं बाला।

और भी-- "अन्जन्जसेणगुणगणसमूहसंधारि अजियसेणगुरु । भुवणगुरु जस्स गुरू सो रोओ गोम्मटो जयउ ॥"

अर्थात् वह श्री चामुण्डराय जयवन्ता रहो कि जिसके गुरु अजितसेन नाथमें ऋद्धिप्राप्त गणधर देवादिकोंके गुण पाये जाते हैं।। आचार्य श्री आर्यसेनके अनेक गुणोंके समूहको धारण करनेवाले तथा तीन लोकके गुरु अजितसेन गुरु जिसके गुरु हैं वह गोम्मट राजा जयवंता रहो।।

इससे यह बात मालूम होती है कि जिन अजितसेन स्वामीका उल्लेख बाहुबिल चिरतमें और गोम्मटसारमें किया गया है वे एक ही हैं। परन्तु ये अजितसेन कव हुए इस बातका कुछ पता श्रवणबेलगोलाके एक शिलालेखसे मिलता है।

उसमें अजितसेनके विषयमें लिखा है कि :--

गुणाः कुन्दस्पन्दोड्डमरसमरा वागमृतवाः, प्लवप्रायः प्रेयःप्रसरसरसा कीर्तिरिव सा । न खेन्दुज्योत्स्नाङ्घेर्नुपचयचकोरप्रणयिनी, न कासां क्लाघानां पदमजितसेनो व्रतिपतिः ॥

यह शिलालेख करीव ग्यारहवीं शदीका खुदा हुआ है। इससे मालूम होता है कि श्री अजितसेन स्वामी ग्यारहवीं शदीके पूर्व हुए हैं, और उसी समय श्री चामुण्डराय भी हुए हैं। परन्तु पं. नाथूरामजी प्रेमी द्वारा लिखित 'चन्द्रप्रभचरितको भूमिका'में श्री चामुण्डरायके परिचयमें लिखा है कि कनड़ी भाषाके प्रसिद्ध कवि रन्नने शक सम्वत् ९१५ में 'पुराणतिलक' नामक ग्रन्थकी रचना की है और उसने अपनेको रक्कस गंगराजका आश्रित बतलाया है। चामुण्डरायकी भी अपनेपर विशेष कृपा रहनेका वह जिकर करता है। इससे मालूम होता है कि शक सं. ९१५ या विक्रम सं. १०५० के लगभग ही श्री चामुण्डराय और श्री अजितसेन स्वामी हुए हैं।

गोमट्टसारकी श्री च।मुण्डरायकृत एक कर्नाटक वृत्ति श्रीनेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीके समक्ष ही वन चुकी थी। उसीके अनुसार श्री केशवर्णीकृत संस्कृत टीका भी है। उसकी आदिमें लिखा हुआ है कि:—

'श्रीमदप्रतिहतप्रभावस्याद्वादशासनगुहाभ्यंतरिनवासिप्रवादिसिंधुरिसहायमान-सिंह-नंदिनिन्दितगंगवंशललाम-राजसर्वज्ञाद्यनेकगुणनामधेय-श्रीमद्राजमल्लदेवमहीवल्लभमहा-मात्यपदिवराजमान—रणरंगमल्लासहायपराक्रम-गुणरत्नभूषण-सम्यवत्वरत्निलया-दिविविधगुणनामसमासादितकीर्तिकांत-श्रीमच्चाग्रंडरायप्रवनावतीर्णेकचत्वारिंशत्पदना-मसत्वप्ररूपणद्वारेणाश्चेपविनेयजनिकुरंवसंवोधनार्थं श्रीमन्नेमिचंद्रसद्धान्तिक-चक्रवर्ती समस्तसद्धान्तिकजनप्रख्यातविशदयशाः विशालमित्रसौ भगवान्.... गोमद्धसारपंचसंग्रहप्रपंचमारचंयस्तदादौ निर्विष्टनतः शास्त्रपरिसमाप्तिनिमित्तं देवताविशेपं नमस्करोति । राजमल्ल और रक्कस गंगराज ये दोनों ही भाई थे। उपर्युक्त गोम्मटसारको पंक्तियोंसे स्पष्ट है कि राजमल्ल चामुण्डराय तथा श्री नेमिचंद्रसिद्धांतचक्रवर्ती तीनोंही समकालीन हैं। राजमल्लका समय विक्रमको ग्यारहवीं सदी निश्चित की जाती है। अतएव स्वयं सिद्ध है कि यही समय चामुण्डराय तथा श्री नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्तीका भी होना चाहिये।

नेमिचन्द्रसिद्धांतचक्रवर्तीने कई जगह वीरनंदि आचार्यका स्मरण किया है। यथा :--

"जस्स य पायपसाएणणंतसंसारजरुहिमुत्तिण्णो। वीरिंदणंदिवच्छो णमामि तं अभयणंदिगुरुं॥" "णमिऊण अभयणंदि सुदसागरपारिंदणंदिगुरुं वस्वीरणंदिणाहं पयडीणं पच्चयं वोच्छं।" "णमह गुणरयणभूसणसिद्धंतामियमहिन्धभवभावं। वस्वीरणंदिचंदं णिम्मलगुणमिंदणंदिगुरुं॥"

इन्हीं वीरनंदिका स्मरण वादिराज सूरीने भी किया है। यथा:-

चन्द्रप्रभाभिसंबद्धा रसपुष्टा मनःप्रियम् । कुमुद्रतीव नो धत्ते भारती वीरनंदिनः ।। (पार्श्वनाथकाव्य रलो. ३०)

वादिराज सूरीने पार्विनाथ काव्यकी पूर्ति शक सं० ९४७ में की है यह उसीकी अन्तिम प्रशस्तिके इस पद्यसे मालूम होता है।

> ''शाकाव्दे नगवाधिरन्ध्रगणने संवत्सरे क्रोधने, मासे कार्तिकनाम्नि चुद्धिमहिते शुद्धे तृतीयादिने । सिंहे पाति जयादिके वसुमतीं जैनी कथेयं मया, निष्पत्तिं गमिता सती भवतु वः कल्याणनिष्पत्तये ॥"

अर्थात् 'शक सम्वत् ९४७ (क्रोधन सम्वत्सर) की कार्तिक शुक्ला तृतीयाको पार्खनाय कान्य पूर्ण किया।' इस कथनसे यद्यपि यह मालूम होता है कि वीरनंदि आचार्य शक संवत् ९४७ के पहले ही हो चुके हैं, तथापि जब कि वीरनंदी आचार्य स्वयं अभयनंदीको गुरु स्वीकार करते हैं और नेमिचंद्रसिद्धांतचक्रवर्ती भी उनको गुरुह्मपसे स्मरण करते हैं तब यह अवस्य कहा जा सकता है कि वीरनंदि और नेमिचन्द्र दोनों ही समकालीन हैं।

गोमट्टसारकी गाथाओंका उल्लेख प्रमेयकमलमातंण्डमें भी मिलता है। यथा :--

''विग्गहदिमावण्णा केवलिणो समुहदो अजोगी य । सिद्धा य अणाहाग सेमा आहारिणो जीवा॥'' (६६५) हृदयंगत करें, और यदि कुछ निःसारता या विपरीतता मालूम पड़े तो उसे मेरी कृति समझें, और मेरी अज्ञानतापर क्षमा प्रदान करें।

यह टोका स्व. श्रीमान् रायचन्द्रजी द्वारा स्थापित 'परमश्रुतप्रभावकमण्डल'की तरफसे प्रकाशित की गई है। अतएव उक्त मण्डल तथा उसके ऑनरेरी व्यवस्थापक शा. रेवाशंकर जगजीवनदासजीका साधुवादन करता हूँ।

इस तुच्छ कृतिको पढ़नेके पूर्व ''गच्छत: स्खलनं ववापि भवत्येव प्रमादतः । हसंति दुर्जनास्तत्र समादधित सज्जनाः'' इस क्लोकके अर्थको दृष्टिपथ करनेके लिए विद्वानोंसे प्रार्थना करनेवाला—

७-७-१९१६ ई. २ रा पींजरापोल-वम्बई नं. ४ खूबचन्द जैन वेरनी (एटा) निवासी इस ग्रन्थका दूसरा नाम पंचसंग्रह भी है। क्योंकि इसमें महाकर्मप्राभृतके सिद्धान्तसम्बन्धी जीवस्थान क्षुद्रबन्ध वन्धस्वामी वेदनाखण्ड वर्गणाखण्ड इन पाँच विषयोंका वर्णन है। मूलग्रन्थ प्राकृत में लिखा गया है। यद्यपि मूल लेखक श्रीयुत नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती ही हैं; तथापि कहीं-कहीं पर कोई-कोई गाथा माधवचन्द्र त्रैविद्यदेवने भी लिखी है, यह टीकामें दी हुई गाथाओंकी उत्थानिकाके देखनेसे मालूम होती है। माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीके प्रधान शिष्योंमेंसे एक थे। मालूम होता है कि तानविद्याओंके अधिपित होनेके कारण ही आपको त्रैविद्य-देवका पद मिला होगा। इससे पाठकोंको यह भी अन्दाज कर लेना चाहिये कि श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीकी विद्यता कितनी असाधारण थी।

इस ग्रन्थराजके ऊपर अभी तक चार टीका लिखी गई हैं। जिनमें सबसे पहले एक कर्नाटक वृत्ति बनी है। उसके रचियता ग्रन्थकर्ताके अन्यतम शिष्य श्रीचामुण्डराय हैं। इसी टीकाके आधार-पर एक संस्कृत टीका बनी है, जिसके निर्माता केशववणीं हैं, और यह टीका भी इसी नामसे प्रसिद्ध है। दूसरी संस्कृत टीका श्रीमदभयचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीकी बनाई हुई है जो कि 'मंदप्रबोधिनी' नामसे प्रसिद्ध है। उपर्युक दोनों टीकाओंके आधारसे श्रीमद्विद्धर टोडरमल्लजीने 'सम्यग्ज्ञानचंद्रिका' नामकी हिन्दी टीका बनाई है। उक्त कर्नाटक वृत्तिके सिवाय तीनों टीकाओंके आधारपर यह संक्षिप्त वालबोधिनी टीका लिखी है। 'मंदप्रवोधिनी' हमको पूर्ण नहीं मिल सकी इसलिए जहाँतक मिल सकी वहाँतक तीनों टीकाओंके आधारसे और आगे 'केशववणीं' तथा 'सम्यग्ज्ञानचंद्रिकाके आधारसे ही हमने इसको लिखा है।

इस ग्रन्थके दो भाग हैं—एक जीवकाण्ड दूसरा कर्मकाण्ड। जीवकाण्डमें जीवकी अनेक अशुद्ध अवस्थाओंका या भावोंका वर्णन है। कर्मकाण्डमें कर्मोंकी अनेक अवस्थाओंका वर्णन है। कर्मकाण्ड-की संक्षिप्त हिन्दी टीका श्रीयुत पं. मनोहरलालजी शास्त्री द्वारा सम्पादित इसी ग्रन्थमालाके द्वारा पहले प्रकाशित हो चुकी है। जीवकाण्ड संक्षिप्त हिन्दी टीका अभीतक नहीं हुई थी। अतएव आज विद्वानोंके समक्ष उसीके उपस्थित करनेका मैंने साहस किया है।

जिस समय श्रीयुत प्रातःस्मरणीय न्यायवाचस्पति स्याद्वादवारिधि वादिगजकेसरी गुरुवर्यं पं. गोपालदासजीके चरणोंमें मैं विद्याध्ययन करता था उसी समय गुरुको आज्ञानुसार इसके लिखनेका मैंने प्रारम्भ किया था। यद्यपि इसके लिखनेमें प्रमाद या अज्ञानवरा मुझसे कितनी हो अशुद्धियाँ रह गई होंगी; तथापि सज्जन पाठकोंके गुणग्राही स्वभावपर दृष्टि देनेसे इस विषयमें मुझे अपने उपहासका विलकुल भय नहीं होता। ग्रन्थके पूर्ण करनेमें में सर्वथा असमर्थ था, तथापि किसी भी तरह जो में इसको पूर्ण कर सका हूँ उसका कारण केवल गुरुप्रसाद है। अतएव इस कृतज्ञताके निदर्शनार्थ गुरुके चरणोंका चिरंतन चितवन करना ही श्रेय है।

प्राचीन टीकाएँ समुद्रसमान गम्भीर हैं—सहसा उनका कोई अवगाहन नहीं कर सकता। जो अवगाहन नहीं कर सकते उनके लिए कुल्याके समान इस क्षुद्र टोकाका निर्माण किया है। आशा है कि इसके अभ्याससे प्राचीन सिद्धान्त तितीर्पुओं को अवश्य कुछ सरलता होगो। पाठकों से यह निवेदन है कि यदि इस कृतिमें कुछ सार भाग मालूम हो तो उसे मेरे गुरुका समझ

हृदयंगत करें, और यदि कुछ निःसारता या विपरीतता मालूम पड़े तो उसे मेरी कृति समझें, और मेरी अज्ञानतापर क्षमा प्रदान करें।

यह टीका स्व. श्रीमान् रायचन्द्रजी द्वारा स्थापित 'परमश्रुतप्रभावकमण्डल'की तरफसे प्रकाशित की गई है। अत्तएव उक्त मण्डल तथा उसके ऑनरेरी व्यवस्थापक शा. रेवाशंकर जगजीवनदासजीका साधुवादन करता हूँ।

इस तुच्छ कृतिको पढ़नेके पूर्व "गच्छतः स्खलनं ब्रवापि भवत्येव प्रमादतः । हसंति दुर्जनास्तत्र समादधति सञ्जनाः" इस इलोकके अर्थको दृष्टिपथ करनेके लिए विद्वानोसे प्रार्थना करनेवाला—

७-७-१९१६ ई. २ रा पींजरापोल-बम्बई नं. ४ खूबचन्द जैन वेरनी (एटा) निवासी

अलोकिक अध्यात्मज्ञानी परमतस्ववेत्ता

श्रीमद्राजचन्द्र

'खद्योतवत्सुदेष्टारो हा द्योतन्ते क्विचत्वविचत्'

हा ! सम्यक्तत्त्वोपदेष्टा जुगनूंकी भाँति कहीं-कहीं चमकते हैं, दृष्टिगोचर होते हैं।

—आशावर।

महान् तत्त्वज्ञानियोंकी परम्परारूप इस भारतभूमिके गुजरात प्रदेशान्तर्गत ववाणिया ग्राम (सीराष्ट्र) में श्रीमद्राजचन्द्रका जन्म विक्रम सं० १९२४ (सन् १८६७) की कार्तिकी पूर्णिमाके शुभदिन रविवारको रात्रिके २ वजे हुआ था। यह ववाणिया ग्राम सौराष्ट्रमें मोरवीके निकट है।

इनके पिताका नाम श्रीरवजीभाई पंचाणभाई महेता और माताका नाम श्री देववाई था। आप लोग बहुत भक्तिकील और सेवा-भावी थे। साधु-सन्तोंके प्रति अनुराग; गरीबोंको अनाज कपड़ा देना; वृद्ध और रोगियोंकी सेवा करना इनका सहज-स्वभाव था।

श्रीमद्जीका प्रेम-नाम 'लक्ष्मीनंदन' था। वादमें यह नाम वदलकर 'रायचन्द' रखा गया और भविष्यमें आप 'श्रीमद्राजचन्द्र' के नामसे प्रसिद्ध हए।

श्रीमद्राजचन्द्रका उज्ज्वल जीवन सचमुच किसी भी समझदार व्यक्ति के लिए यथार्थ मुक्तिमार्गकी दिशामें प्रवल प्रेरणाका स्नांत हा सकता है। वे तोब क्षयोपशमवान और आत्मज्ञानी सन्तपुक्त थे, ऐसा निस्संदेहरूपसे मानना ही पड़ता है। उनकी अत्यन्त उदासीन सहज वैराग्यमय परिणति तीव एवं निर्मल आत्मज्ञान-दशाकी सूचक है।

श्रीमद्जीके पितामह श्रीकृष्णके भक्त थे, जब कि उनकी माताके जैनसंस्कार थे। श्रीमद्जीको जैन लोगोंके 'प्रतिक्रमणसूत्र' आदि पुस्तकों पढ़नेको मिलीं। इन धर्म-पुस्तकों में अत्यन्त विनय-पूर्वक जगतके सर्व जीवोंसे मित्रताकी भावना ब्यक्त की गई है। इस परसे श्रीमद्जीको प्रीति जैन-धर्मके प्रति बढ़ने लगो। यह वृत्तान्त उनकी तेरह वर्षकी वयका है। तत्पश्चात् वे अपने पिताकी दुकानपर बैठने लगे। अपने अक्षरोंकी छटाके कारण जब-जब उन्हें कच्छ दरवारके महलमें लिखनेके लिए बुलाया जाता था, तब-तब वे वहाँ जाते थे। दुकानपर रहते हुए उन्होंने अनेक पुस्तकों पढ़ीं, राम आदिके चरित्रोंपर कविताएँ रचीं, सांसारिक तृष्णा की, फिर भी उन्होंने किसोको कम-अधिक भाव नहीं कहा अथवा किसीको कम-ज्यादा तीलकर नहीं दिया।

इस वालका वालकको पता चलेगा तो डर जायगा अतः उनका ध्यान दूसरी ओर आकर्षित करनेके लिए दादाजीने उन्हें भोजन कर लेनेको कहा और इधर-उधरकी दूसरी बातें करने लगे। परन्त, बालक राजचन्द्रने मर जानेके वारेमें प्रथमबार ही सुना था इसलिए विशेष जिज्ञासापूर्वक वे पूछ वैठे : 'मर जानेका वया अर्थ है ?' दादाजीने कहा-- 'उसमेंसे जीव निकल गया है । अब वह चलना-फिरना, खाना-पीना कुछ नहीं कर सकता, इसलिए उसे तालाबके पास इमशान भूमिमें जला देवेंगे।' इतना सुनकर राजचन्द्रजी थोड़ी देर तो घरमें इधर-उधर घूमते रहे, बादमें चुपचाप तालावके पास गये और वहाँ बव्लके एक वृक्षपर चढ़कर देखा तो सचमुच कुटुम्बके लोग उसके शरीरको जला रहे हैं। इस प्रकार एक परिचित और सज्जन व्यक्तिको जलाता देखकर उन्हें वड़ा आइचर्य हुआ और वे विचारने लगे कि यह सब क्या है! उनके अन्तरमें विचारोंकी तीव खलबली-सी मच गई और वे गहन विचारमें डूब गये। इसी समय अचानक चित्तपरसे भारी आवरण हट गया और उन्हें पूर्व भवोंकी स्मृति हो आई। वादमें एक बार वे जूनागढ़का किला देखने गये तब पूर्व-स्मृतिज्ञानको विशेष वृद्धि हुई । इस पूर्व-स्मृतिरूप-ज्ञानने उनके जीवनमें प्रेरणाका अपूर्व नवीन — अध्याय जोड़ा। श्रीमट्जीकी पढ़ाई विशेष नहीं हो पाई थी फिर भी, वे संस्कृत, प्राकृत आदि भाषाओं के ज्ञाता थे एवं जैन आगमोंके असाधारण वेता और मर्मज्ञ थे। उनकी क्षयोपशम-शक्ति इतनी विशाल थी कि जिस काव्य या सूत्रका मर्भ बड़े-बड़े विद्वान् लोग नहीं वता सकते थे उसका यथार्थ विश्लेषण उन्होंने महजरूपमें किया है । किसी भी विषयका सांगोपांग विवेचन करना उनके अधिकारकी बात थी । उन्हें अल्प-वयमें ही तत्त्वज्ञानको प्राप्ति हो गई थी, जैसा कि उन्होंने स्वयं एक काव्यमें लिखा है—

> लघुवयथी अद्भुत थयो, तत्त्वज्ञाननो बोध। ए ज सूचवे एम के, गति आगति कां शोध? जे संस्कार थवो घटे, अति अक्ष्यासे कांय, विना परिश्रम ते थयो, भवशंका शो त्यांय?

—ार्थात् छोटो अवस्थामें मुझे अद्भुत तत्त्वज्ञानका बोध हुआ है, यही सूचित करता है कि अब पुनर्जनमके शोधकी क्या आवश्यकता है ? और जो संस्कार अत्यक्त अभ्यासके द्वारा उत्पन्न होते हैं वे मुझे विना किसी परिश्रमके ही प्राप्त हो गये हैं, फिर वहाँ भवशंकाका क्या काम ? (पूर्वभवके ज्ञानसे आत्माकी श्रद्धा निश्चल हो गई है ।)

अवधान-प्रयोग, स्पर्शनशक्ति

श्रीमद्जीकी स्मरणशक्ति अत्यन्त तीव्र थी । वे जो कुछ भी एक वार पढ़ लेते, उन्हें ज्यों का त्यों याद रह जाता था । इम स्मरणशक्तिके कारण वे छोटी अवस्थामें ही अवधान-प्रयोग करने लगे थे । वीरे-धीरे वे सौ अवधान तक पहुँच गये थे । वि० सं० १९४३ में १९ वर्षकी अवस्थामें उन्होंने

- इस प्रसंगकी चर्चा कच्छके एक विणक वंत्रु पदमशीभाई ठाकरशीके पूछनेपर वम्बईमें भूलेश्वरके दि० जैन मिन्दिरमें सं० १९४२ में श्रीमद्जीने की ।
- र. देखिए पं० बनारमीदासजीके 'समता रमता उरवता०' पद्यका विवेचन 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुजराती) पत्रांक ४ ८ ।
- आनंदघन चौबीसीके कुछ पद्योंका त्रिवेचन उपरोक्त ग्रन्थमें पत्रांक ७५३।

वम्बईकी एक सार्वजिनिक सभामें डॉ॰ पिटर्सनिक सभापितत्वमें सौ अवधानोंका प्रयोग वनाकर वड़े-वड़े लोगोंको आश्चर्यमें डाल दिया था। उस समय उपस्थित जनताने उन्हें 'सुवर्णचन्द्रक' प्रदान किया, साथही 'साक्षात् सरस्वतो' के पदसे भी विभूषित किया था। ई॰ सन् १८८६-८७ में 'मुंबई समाचार', 'जामे जमशेद', 'गुजरातो', 'पायोनियर', 'इण्डियन स्पॅक्टेटर', 'टाइम्स ऑफ इण्डिया', आदि गुजराती एवं अंग्रेजी पत्रोंमें श्रीमद्जीको अद्भुत शक्तियोंके वारेमें भारी प्रश्नंसात्मक लेख छपे थे। शतावधानमें शतरंज खेलते जाना, मालाके दाने गिनते जाना, जोड़, बाकी, गुणा करते जाना, आठ भिन्न-भिन्न समस्याओंकी पूर्ति करते जाना, सोलह भाषाओंके भिन्न-भिन्न क्रमसेउलटे-सीधे नम्बरों के साथ शब्दोंको याद रखकर वाक्य बनाते जाना, दो कोठोंमें लिखे हुए उल्टे-तीधे अक्षरोंसे कविता करते जाना, कितने ही अलंकारोंका विचार करते जाना, इत्यादि सी कामोंको एक ही साथ कर सकते थे।

श्रीमद्जीकी स्पर्शनशक्ति भी अत्यन्त विलक्षण थी। उपरोक्त सभामें ही उन्हें भिन्न-भिन्न प्रकारके वारह ग्रन्थ दिये गये और उनके नाम भी उन्हें पढ़कर सुना दिये गये। वादमें उनकी आँखोंपर पट्टी बाँधकर जो-जो ग्रन्थ उनके हाथपर रखे गये उन सब ग्रन्थोंके नाम हाथोंसे टटोलकर उन्होंने वता दिये।

श्रीमद्जीकी इस अद्भुतशक्तिसे प्रभावित होकर उस समयके वम्वई हाइकोर्टके मुख्य न्याया-धीश सर चार्ल्स सारजंटने उन्हें विलायत चलकर अवधान-प्रयोग दिखानेकी इच्छा प्रकट की थी, परन्तु श्रीमद्जीने इसे स्वीकार नहीं किया। उन्हें कीत्तिकी इच्छा नहीं थी, विल्क ऐसी प्रवृत्तियोंको आत्मकल्याणके मार्गमें वाधक जानकर फिर उन्होने अवधान-प्रयोग नहीं किये। महात्मा गांधीने कहा था—

महात्मा गांधीने उनकी स्मरणशक्ति और आत्मज्ञानसे जो अपूर्व प्रेरणा प्राप्त को वह संक्षेपमें

यतको हवाका असर कम पड़नेके लिए यह सुन्दर अनुभव हुआ कहा जा सकता है।किक साथ यह परिचय बहुत आगे बढ़ा.......किव संस्कारी ज्ञानी थे।

मुझपर तीन पुरुषोंने गहरा प्रभाव डाला है—टाल्सटॉय, रस्किन और रायचंदभाई ! टाल्सटॉयने अपनी पुस्तकों द्वारा और उनके साथ थोड़े पत्र-व्यवहारसे, रस्किनने अपनी एक ही पुस्तक 'अन्टु दिस लास्ट' से-जिसका गुजराती नाम मैंने 'सर्वेदय' रखा है, और रायचन्द्रभाईने अपने गाढ़ परिचयसे । जब मुझे हिन्दूधर्ममें शंका पैदा हुई उस समय उसके निवारण करनेमें मदद करने वाले रायचन्द्रभाई थे। सन् १८९३ में दक्षिण अफ्रीकामें मैं कुछ क्रिविचयन सज्जनोंके विशेष सम्पर्क में आया। उनका जीवन स्वच्छ था। वे चुस्त धर्मात्मा थे। अन्य-धर्मियोंको क्रिश्चियन होनेके लिए समझाना उनका मुख्य व्यवसाय था। यद्यपि मेरा और उनका सम्वन्थ व्यावहारिक कार्यको लेकर ही हुआ था, तो भी उन्होंने मेरे आत्माके कल्याणके लिये चिन्ता करना शुरू कर दिया। उस समय में अपना एक ही कर्तव्य समझ सका कि जब तक मैं हिन्दूधर्मके रहस्यकों पूरी तौरसे न जान लूँ और उससे मेरे आत्माको असंतोष न हो जाय, तबतक मुझे अपना कुलधर्म कभी नहीं छोड़ना चाहिये। इसलिये मैंने हिन्दूधर्म और अन्य धर्मीकी पुस्तके पढ़ना शुरू कर दीं। क्रिश्चियन और इस्लामधर्मकी पुस्तकें पढ़ीं। विलायतसे अंग्रेज मित्रोंके साथ पत्रव्यवहार किया। उनके समक्ष अपनी शंकायें रक्खीं तथा हिन्दुस्तानमें जिनके ऊपर मुझे कुछ भी श्रद्धा थी उनसे पत्रव्यवहार किया। उनमें रायचन्दभाई मुख्य थे। उनके साथ तो मेरा अच्छा सम्बन्ध हो चुका था, उनके प्रति मान भी था, इसलिए उनसे जो भी मिल सके उसे लेनेका मैंने विचार किया। उसका फल यह हुआ कि मुझे शान्ति मिली। हिन्दूधर्ममें मुझे जो चाहिये वह मिल सकता है, ऐसा मनको विश्वास हुआ। मेरी इस स्थितिके जिम्मेदार रायचन्द्रभाई हुए, इससे मेरा उनके प्रति कितना अधिक मान हाना चाहिये इसका पाठक लोग अनुमान कर सकते हैं ।''

इस प्रकार उनके प्रवल आत्मज्ञानके प्रभावके कारण ही महात्मा गांधीको सन्तोष हुआ और उन्होंने धर्मपरिवर्तन नहीं किया।

और भी वर्णन करते हुये गांध्रीजीने उनके बारेमें लिखा है:

"श्रीमद्राजचन्द्र असाधारण व्यक्ति थे। उनके लेख उनके अनुभवके बिन्दु समान हैं। उन्हें पढ़नेवाले, विचारनेवाले और उसके अनुसार आचरण करनेवालोंको मोक्ष सुलभ होवे। उसकी कपायें मन्द पड़ें, उसे संसारमें उदासीनता आवे, वह देहका मोह छोड़कर आत्मार्थी वने।

इस परसे वाँचक देखेंगे कि श्रीमद्के लेख अधिकारीके लिए उपयोगी हैं। सभी वाँचक उसमें रस नहीं ले सकते। टोकाकारको उसकी टीकाका कारण मिलेगा परन्तु श्रद्धावान तो उसमेंसे रस ही लूटेगा। उनके लेखोंमें सत् निथर रहा है, ऐसा मुझे हमेशा भास हुआ है। उन्होंने अपना ज्ञान दिखानेके लिए एक भी अक्षर नहीं लिखा। लिखनेका अभिप्राय वाँचकको अपने आत्मानन्दमें भागोदार वनानेका था। जिसे आत्मक्लेश टालना है, जो अपना कर्तव्य जाननेको उत्मुक है उसे श्रीमद्के लेखोंमेंसे बहुत मिल जायगा ऐसा मुझे विश्वास है, फिर भले वह हिन्दू हो या अन्य धर्मी।

····जो वैराग्य (अपूर्व अवसर एवो क्यारे आवशे ?) इस काव्यकी कड़ियों में झलक रहा

श्रीमद्जी द्वारा म० गांवीको उनके प्रश्नोंके उत्तरमें लिखे गये कुछ पत्र, क्र० ५३०, ५७०, ७१७ 'श्रीमद्राजचन्द्र'—ग्रंथ (गुजराती)

है वह मैंने उनके दो वर्षके गाढ़ परिचयमें प्रतिक्षण उनमें देखा था। उनके लेखोंकी एक असाधा-रणता यह है कि स्वयं जो अनुभव किया वहो लिखा है। उसमें कहीं भी कृत्रिमता नहीं है। दूसरे पर प्रभाव डालनेके लिये एक पंक्ति भी लिखी हो ऐसा मैंने नहीं देखा......।

खाते, बैठते, सोते, प्रत्येक क्रिया करते उनमें वैराग्य तो होता हो। किसी समय इस जगत्के किसी भी वैभवमें उन्हें मोह हुआ हो ऐसा मैंने नहीं देखा।

उनकी चाल घीमी थी, और देखनेवाला भी समझ सकता कि चलते हुये भी ये अपने विचारमें ग्रस्त हैं। आँखोंमें चमत्कार था अत्यन्त तेजस्वी, विद्धलता जरा भी नहीं थी। दृष्टिमें एकाग्रता थी। चेहरा गोलाकार, होंठ पतले, नाक नोंकदार भी नहीं चपटी भी नहीं, शरीर इकहरा, कद मध्यम, वर्ण श्याम, देखाव शांत मूर्तिका-सा था। उनके कण्ठमें इतना अधिक माधुर्य था कि उन्हें सुनते हुए मनुष्य थके नहीं। चेहरा हंसमुख और प्रफुल्लित था, जिसपर अन्तरानन्दकी छाया थी। भाषा इतनी परिपूर्ण थी कि उन्हें अपने विचार प्रगट करनेके लिये कभी शब्द ढूँड्ना पड़ा है, ऐसा मुझे याद नहीं। पत्र लिखने बैठें उस समय कदाचित् ही मैंने उन्हें शब्द बदलते देखा होगा, फिर भी पढ़नेवालेको ऐसा नहीं लगेगा कि कहीं भी विचार अपूर्ण है या वाक्य-रचना खंडित है, अथवा शब्दोंके चुनावमें कभी है।

यह वर्णन संयमीमें संभिवत है। बाह्याडम्बरसे मनुष्य वीतरागी नहीं हो सकता। वीत-रागता आत्माकी प्रसादी है। अनेक जन्मके प्रयत्नसे वह प्राप्त होतो है और प्रत्येक मनुष्य उसका अनुभव कर सकता है। रागभावको दूर करनेका पुरुपार्थ करनेवाला जानता है कि रागरहित होना कितना कठिन है। यह रागरहित दशा कवि (श्रीमद्) को स्वाभाविक थी, ऐसी मेरे छपर छाप पड़ी थी।

मोक्ष की प्रथम पैड़ी वीतरागता है। जबतक मन जगत्को किसी भी वस्तुमें फँसा हुआ है तबतक उसे मोक्षकी बात केसे रुचे ? और यदि रुचे तो वह केवल कानको ही—अर्थात् जैसे हम लोगोंको अर्थ जाने या समझे बिना किसी संगीतका स्वर रुच जाय वसे। मात्र ऐसी कर्णेप्रिय क्रीड़ा-मेंसे मोक्षका अनुसरण करनेवाले आचरण तक आनेमें तो बहुत समय निकल जाय! अंतरंग वैराग्यके बिना मोक्षकी लगन नहीं होतो। वैराग्यका तीत्र भाव किसमें था।

''ंंव्यवहारकुशलता और धर्मपरायणताका जितना उत्तम मेल मैंने कविमें देखा उतना किसी अन्यमें नहीं देखा।'' श्रीमद्जी गृहस्थाश्रममें रहते हुए भी अत्यन्त उदासीन थे। उनकी दशा, छहढालाकार पं॰ दौलतरामजीके शब्दोंमें 'गेही पै, गृहमें न रचे जयौं जलतें भिन्न कमल हैं — जैसी निर्लेप थी। उनकी इस अवस्थामें भी यही मान्यता रही कि ''क्टुम्बरूपी काजलकी कोठड़ीमें निवास करनेसे संसार बढ़ता है। उसका कितना भी सुधार करो तो भी एकान्तवाससे जितना संसारका क्षय हो सकता है उसका शतांश भी उस काजलकी कोठड़ीमें रहनेसे नहीं हो सकता, क्योंकि वह कवायका निमित्त है और अनादिकालसे मोहके रहनेका पर्वत है ।'' फिर भी इस प्रतिकूलतामें वे अपने परिणामोंकी पूरी सँमाल रखकर चलें। यहाँ उनके अन्तरके भाव एक मुमुक्षुको लिखे गये पत्रमें इस प्रकार व्यक्त हुए हैं—'संसार स्पष्ट प्रीतिसे करनेकी इच्छा होती हो तो उस पुरुषने ज्ञानीके बचन सुने नहीं अथवा ज्ञानीके दर्शन भी उसने किये नहीं ऐसा तीर्थंकर कहते हैं।' 'ज्ञानी पुरुषके वचन सुननेके बाद स्त्रीका सजीवन शरीर अजीवनरूप भास्यमान हुए बिना रहे नहीं ।' इससे स्पष्ट प्रगट होता है कि वे अत्यन्त वैगगी महापुरुष थे।

सफल व्यापारी

व्यापारिक झंझट और धर्मसाधनाका मेल प्रायः कम बैठता है, परन्तु आपका धर्म—आत्म-चिन्तन तो साथमें ही चलता था। वे कहते थे कि धर्मका पालन कुछ एकादशोके दिन ही, पर्यूषणमें ही अथवा मन्दिरों में ही हो और दुकान या दरबारमें न हो ऐसा कोई नियम नहीं, विल्क ऐसा कहना धर्मतत्त्वको न पहचाननेके तुल्य है। श्रीमद्जीके पास दुकान पर कोई न कोई धार्मिक पुस्तक और दैनन्दिनी (डायरी) अवश्य होतो थी। व्यापारको वात पूरी होते ही फौरन धार्मिक पुस्तक खुलती या फिर उनको वह डायरी कि जिसमें कुछ न कुछ मनके विचार वे लिखते ही रहते थे। उनके लेखोंका जो संग्रह प्रकाशित हुआ है उसका अधिकांश भाग उनको नोंधपोथोमेंसे लिया गया है।

श्रीमद्जी सर्वाधिक विश्वासपात्र व्यापारीके रूपमें प्रसिद्ध थे। वे अपने प्रत्येक व्यवहारमें सम्पूर्ण प्रामाणिक थे। इतना बड़ा व्यापारिक काम करते हुए भी उसमें उनकी आसक्ति नहीं थो। वे बहुत ही सन्तोपी थे। रहन-सहन पहरवेश सादा रखते थे। धनको तो वे 'उच्च प्रकारके कंकर' मात्र समझते थे।

एक अरव व्यापारी अपने छोटे भाईके साथ बम्बईमें मोतियोंकी आढ़तका काम करता था। एक दिन छोटे भाईने सोचा कि मैं भी अपने वड़े भाईकी तरह मोतीका व्यापार कहूँ। वह परदेशसे आया हुआ माल लेकर वाजारमें गया। वहाँ जाने पर एक दलाल उसे श्रीमद्जीकी दुकानपर लेकर पहुँचा। श्रीमद्जीने माल अच्छी तरह परखकर देखा और उसके कहे अनुसार रकम चुकाकर ज्योंका त्यों माल एक ओर उठाकर रख दिया। उधर घर पहुँचकर वड़े भाईके आनेपर छोटे भाईने व्यापारकी वात कह सुनाई। अब जिस व्यापारीका वह माल था उसका पत्र इस अरब व्यापारीके पास उसी दिन आया था कि अमुक भावसे नीचे माल मत वेचना। जो भाव उसने लिखा था वह चालू वाजार-भावसे वहुत ही छँचा था। अब यह व्यापारी ता घबरा गया वयोंकि इसे इस सौदेमें

१. 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुजराती) पत्र क्र० १०३

२. 'श्रोमद्राजचन्द्र' (गुजराती) पत्र क्र० ४५४

^{2. &#}x27;जीबी जातना कांकरा'

बहुत अधिक नुकसान था । यह क्रोधमें आकर बोच उठा—'अरे ! तूने यह क्या किया ? मुझे तो दिवाला ही निकालना पडेगा !'

अरब-व्यापारी हाकता हुआ श्रीमदकीके पास दीड़ा हुआ आया और उस व्यापारीका पत्र पह्वाकर कहा—'साहब, मुझ पर दया करो, बरना में गरीब आदमी बरबाद हो जाऊँगा।' श्रीमद्-जीने एक ओर ज्यों का त्यों व्या हुआ माल दिखाकर कहा—'भाई, तुम्हारा माल यह रक्ष्वा है। तुम खुर्गीसे ले जाओ।' यो कहकर उस व्यापारीका माल उसे दे दिया और अपने पसे ले लिये। मानो कोई सौदा किया हो महीं था, ऐसा सोचकर हजारोके लामकी भी कोई परवाह नहीं की। अरब-व्यापारी उनका उपकार मानता हुआ अपने घर चला गया। यह अरब व्यापारी श्रीमद्की खुडाके पैनस्बरके समान मानने लगा।

व्यापारिक नियमानुसार माँदा निश्चित हो चुकने पर वह व्यापारी नाल वापिस लेनेका अधिकारो नहीं था, परन्तु श्रोमद्जीका हृदय यह नहीं चाहता था कि किसीको उनके द्वारा हानि हो । सचमूच महात्माओंका जीवन उनकी कृतिमें व्यक्त होता ही है।

इसी प्रकारका एक दूसरा प्रसंग उनके करणामय और निस्पृही जीवनका ज्वलन्त उदाहरण है: एक वार एक ब्यापारीके साथ श्रीमदकीने हीरोंका सौदा किया। इसमें ऐसा तय हुआ कि अमुक समयमें निश्चित किये हुए नावसे वह व्यापारी श्रीमदको अनुक हीरे दे। इस विषयकी चिट्टी भी व्यापारीने लिख दी थी। परन्तु हुआ ऐसा कि मुद्दतके समय उन हीरोंकी कीमत बहुत अधिक वह गई। यदि व्यापारी चिट्टीके अनुसार श्रीमदको हीरे दे, तो उस वैचारेको वड़ा भारी नुकसान सहन करना पड़े; अपनी सभी सम्पत्ति वेच देनी पड़े! अब क्या हो?

इघर जिस समयं श्रीमद्जीको हीरोंका बाजार-भाव मालूम हुआ, उस समय वे बीछ ही उस ब्यापारीकी दुकानपर जा पहुँचे । श्रीमद्जीको अपनी दुकानपर आये देखकर ब्यापारी बबराहटमें पड़ गया । वह गिड़गिड़ाते हुए बोला—'रायचंदभाई, हम लोगोंके बीच हुए सौदेके सम्बन्धमें मैं खूब ही चिन्तामें पड़ गया हूँ । मेरा जो कुछ होना हो वह भले हो, परन्तु आप विस्वास रखना कि मैं आपको आजके बाजार-भावसे सौदा चुका दूँगा । आप जरा भी चिन्ता न करें ।'

यह मुनकर राजचन्द्रजो करणांमरी आवाजमें बोले: "वाह ! माई, वाह ! में चिन्ता क्यों न करूँ ? तुमको सीदेको चिन्ता होती हो तो मुझे चिन्ता क्यों न होनी चाहिये ? परन्तु हम दोनों-को चिन्ताका मूल कारण यह चिट्ठो ही है न ? यदि इसको ही फाइकर फेंक दें तो हम दोनोंकी चिन्ता निट जायगी।"

यों कहकर श्रीमद् राजचन्द्रने सहजभावते वह दस्तावेज फाड़ डाला। तत्परचान् श्रीमद्जी बोलें : 'भाई इस चिट्टोके कारण तुम्हारे हाथपाँव बैंचे हुए थे। बाजारभाव वह जानेसे तुमसे मेरे साठ मत्तर हजार रुपये लेना निकलते हैं, परन्तु में तुम्हारो स्थिति समझ सकता है। इतने अधिक रुपये में तुमसे लूँ तो तुम्हारी क्या दशा हो ? परन्तु राजचन्द्र दृष पो सकता है, खून नहीं !"

वह ब्यापारी इतज्ञ-भावसे श्रीमद्की और स्तब्ब होकर देखता ही रहा।

भविष्यवक्ता, निमित्तज्ञानी

श्रीमद्द्रजीका ज्योतिष-सम्बन्धो ज्ञान भी प्रखर था । वे जन्मकुंडली, वर्षक्रल एवं अन्य चिह्न देखकर भविष्यको सूचना कर देते थे । श्रीजूलमाई (एम मुमुखु) के मरणके बारेमें उन्होंने सु मास पूर्व स्पष्ट बता दिया था । एक वार सं० १९५५ की चैत्र वदी ८ की मोरबीमें दोपहरके ४ बजे पूर्विदशाके आकाशमें काले बादल देखे और उन्हें दुष्काल पड़नेका निमित्त जानकर उन्हों ने कहा कि 'ऋतुको सिन्नपात हुआ है।' इस वर्ष १९५५ का चौमासा कोरा रहा—वर्षा नहीं हुई और १९५६ में भयकर दुष्काल पड़ा। वे दूसरेके मनकी वातको भी सरलतासे जान लेते थे। यह सव उनको निर्मल आत्मशक्तिका प्रभाव था।

कवि-लेखक

श्रीमद्जीमें, अपने विचारोंकी अभिन्यक्ति पद्यक्ष्पमें करनेकी सहज क्षमता थीं। उन्होंने सामा-जिक रचनाओं में—'स्त्रीनीतिबोधक', 'सद्बोधशतक', 'आर्य प्रजानी पड़ती', 'हुन्नरकला वधारवा विषे', 'सद्गुण, सुनीति, सत्यविषे' आदि अनेक रचनाएँ केवल ८ वर्षकी वयमें लिखी थीं, जिनका एक संग्रह प्रकाशित हुआ है। ९ वर्षकी आयुमें उन्होंने रामायण और महाभारतकी भी पद्य-रचना की थी जो प्राप्त नहीं हो सकी। इसके अतिरिक्त जो उनका मूल विषय आत्मज्ञान था उसमें उनकी अनेक रचनाएँ हैं। प्रमुखक्ष्पसे 'आत्मिसिद्धि' (१४२ दोहे) 'अमूल्य तत्त्वविचार', 'भिक्तना चीस दोहरा', 'ज्ञानमीमांसा', 'परमपदप्राप्तिनी भावना' (अपूर्व अवसर) 'मूळमार्ग रहस्य', 'जिनवाणीनी स्तुति', 'वारह भावना' और 'तृष्णानी विचित्रता' हैं। अन्य भो बहुत-सी रचनाएँ हैं, जो भिन्न-भिन्न वर्षों में लिखी हैं।

'आत्मसिद्धि'—शास्त्रकी रचना तो आपने मात्र डेढ़ घंटेमें, श्री सौभागभाई, डूंगरभाई आदि मुमुक्षुओंके हितार्थ निडयादमें आश्विन वदी १ (गुजराती) गुरुवार, सं० १९५२ को २९ वें वर्षमें लिखी थी। यह एक, निस्संदेह धर्ममार्गकी प्राप्तिमें प्रकाशरूप अद्भुत रचना है। अंग्रेजीमें भी इसके गद्य-पद्यात्मक अनुवाद प्रकट हो चुके हैं।

गद्य-लेखनमें श्रीमद्जीने 'पुष्पमाला', 'भावनावीध' 'और 'मोक्षमाला' की रचना की । यह सभी सामग्री पठनीय-विचारणीय है। 'मोक्षमाला' उनकी अत्यन्त प्रसिद्ध रचना है, जिसे उन्होंने केवल १६ वर्ष ५ मासकी आयुमें मात्र ३ दिनमें लिखो थी। इसमें १०८ पाठ हैं। कथनका प्रकार विशाल और तत्त्वपूर्ण है।

उनको अर्थ करनेकी शक्ति भी बड़ी गहन थी। भगवत्कुन्द-कुन्दाचार्यके 'पंचास्तिकाय'-ग्रन्थको मूल गाथाओंका उन्होंने अविकल गुजराती अनुवाद किया है। व सहिष्णुता

विरोधमें भी सहनशोल होना महापुरुषोंका स्वाभाविक गुण है। यह बात यहाँ घटित होती हैं। जैन समाजके कुछ लोगोंने उनका प्रवल विरोध किया, निन्दा की, फिर भी वे अटल शांत और मीन रहे। उन्होंने एक वार कहा था: 'दुनिया तो सदा ऐसी हो है। ज्ञानियोंको, जीवित हों तब

१. देखिये—दैनिक नोंघसे लिया गया कथन, पत्र क्र॰ ११६, ११७ ('श्रीमद्राजचन्द्र' गुजराती)।

२. 'आत्मिसिद्धि' के अंग्रेजी अनुवादमें Atmasiddhi, Self Realization, और Self Fulfilment प्रकट हुए हैं। संस्कृत-छाया भी छपी है।

२. देलियं—'श्रीमद्राजचन्द्र' गुज० पत्रांक ७६६ । उनको सभी प्रमुख—सामग्रीका संकलन 'श्रीमद्राजचन्द्-' ग्रन्यमें किया गया है ।

कोई पहचानता नहीं, वह यहाँ तक कि ज्ञानीके सिर पर लाठियोंकी मार पड़े वह भी कम; और ज्ञानीके मरनेके वाद उसके नामके पत्थरकी भी पूजे !'

एकान्तचर्या

मोहमयो (वम्बई) नगरीमें व्यापारिक काम करते हुए भी श्रीमद्जी ज्ञानाराधना तो करते ही रहते थे। यह उनका प्रमुख और अनिवार्य कार्य था। उद्योग-रत जीवनमें शांत और स्वस्थ चित्तसे चुपचाप आत्म-साधना करना उनके लिये सहज हो चला था; फिर भी वीच-वीचमें विशेष अवकाश लेकर वेएकान्त स्थान, जंगल या पर्वतोंमें पहुँच जाते थे। वे किसी भी स्थानपर बहुत गुप्त-रूपसे जाते थे। वे नहीं चाहते थे कि किसीके परिचयमें आया जाय, फिर भी उनकी सुगन्धी छिप नहीं पाती थी। अनेक जिज्ञासु-भ्रमर उनका उपदेश, धर्मवचन सुननेकी इच्छासे पीछे-पीछे कहीं भी पहुँच ही जाते थे और सत्समागमका लाभ प्राप्त कर लेते थे। गुजरातके चरोतर, ईडर आदि प्रदेशमें तथा सौराष्ट्र क्षेत्रके अनेक शान्तस्थानों उनका गमन हुआ। आपके समागमका विशेष लाभ जिन्हें मिला उनमें मुनिश्रो लल्लु नो (श्रामद् अवुराजस्वामो), मुनिश्रो देवकरणजी तथा सायलाके श्री सौभागभाई, अम्बालालभाई (खंभात), जूठाभाई (अहपदाबाद) एवं डूंगरभाई मुख्य थे।

एक वार श्रीमद्जी सं० १९५५ में जब कुछ दिन ईडरमें रहे तब उन्होंने डॉ० प्राणजीवन-दास महेता (जो उस समय ईडर स्टेटके चीफ मेडिकल ऑफीसर थे और सम्बन्धकी दृष्टिसे उनके इवसुरके भाई होते थे) से कह दिया था कि उनके आनेको किसीको खबर न हो। उस समय वे नगरमें केवल भोजन लेने जितने समयके लिए ही रुकते, शेष समय ईडरके पहाड़ और जंगलों-में विताते। आधा घण्टे तक वे गाथायें बोलते ही रहे और ध्यानस्थ हो गए। यह वातावरण देखकर मुनिगण आत्मिविभोर हो उठे। थोड़ी देर बाद श्रीमद्जी ध्यानसे उठे और 'विचारना' इतना कहकर चलते वने। म्ियोंने विचारा कि रुष्टुशंकादि निवृत्तिके लिए जाते होंगे परन्तु वे तो निस्पृहरूपसे चले ही गये। थोड़ी देर इधर-उधर ढूँढ़कर मुनिगण उपाश्रयमें आ गये।

उसी दिन शामको मुनि देवकरणजी भी वहाँ पहुँच गये। सभीको श्रीमद्जीने पहाइके ऊपर स्थित दिगम्बर, इवेताम्बर मन्दिरोंके दर्शन करनेकी आज्ञा दी। वीतराग-जिनप्रतिमाके दर्शनोंसे मुनियोंको परम उल्लास जाग्रत हुआ। इसके पश्चात् तीन दिन और भी श्रीमद्जीके सत्समागमका लाभ उन्होंने उठाया, जिसमें श्रीमद्जीने उन्हें 'द्रव्यसंग्रह' और 'आत्मानुशासन'—ग्रन्थ पूरे पढ़कर स्वाध्यायके रूपमें सुनाये एवं अन्य भी कल्याणकारी वोच दिया।

अत्यन्त जाग्रत आत्मा ही परमात्मा बनता है, परम बीतरागदशाको प्राप्त होता है। इन्हीं अन्तरभावोंके साथ आत्मस्वरूपकी ओर लक्ष्य कराते हुए एक बार श्रीमद्जीने अहमदाबादमें मुनिश्री लल्लुजी [पू॰ लघुराजस्वामी] तथा श्रीदेवकरणजीको कहा था कि 'हममें और बीतरागमें भेद गिनना नहीं, हममें और श्री महावीर भगवानमें कुछ भी अन्तर नहीं, केवल इस कुर्तेका फेर है।' मत-मतान्तरके आग्रहसे दर

उनका कहना था कि मत-मतान्तरके आग्रहसे दूर रहने पर ही जीवनमें रागद्वेषसे रहित हुआ जा सकता है। मतोंके आग्रहसे निज स्वभावरूप आत्मधर्मकी प्राप्ति नहीं हो सकती। किसी भी जाति या वेषके साथ भी धर्मका सम्बन्ध नहीं।

> ''जाति वैषनो भेद निह, कह्यो मार्ग जो होय। साधे ते मुक्ति लहे, एमाँ भेद न कोय॥'' (आत्मसिद्धि १०७)

— जो मोक्षका मार्ग कहा गया है वह हो तो किसी भी जाति या वेपसे मोक्ष होवे, इसमें कुछ भेद नहीं है। जो साधना करे वह मुक्तिपद पावे।

आपने लिखा है—"मूलतत्त्वमें कहीं भी भेद नहीं है। मात्र दृष्टिका भेद है ऐसा मानकर आशय समझकर पितत्र धर्ममें प्रवृत्ति करना।" (पुष्पमाला १४, पू० ४)

"तू चाहे जिस धर्मको मानता हो इसका मुझे पक्षपात नहीं, मात्र कहनेका तात्पर्य यही कि जिस मार्गसे संसारमलका नाश हो उस भक्ति, उस धर्म और उस सदाचारका तू सेवन कर । (. पु० मा० १५, पृ० ४)

"दुनिया मतभेदके बंधनसे तत्त्व नहीं पा सकी !'' (पत्र क्र० २७)

- २. जं किंचि वि चितंतो णिरीहवित्ती हवे जदा साहू। लद्धूणय एयत्तं तदाहु तं णिच्चयं ज्झाणं॥ ५५॥
- ३. मा चिट्ठह मा जंपह मा चितह कि वि जेण होइ थिरो । अप्पा अप्पम्म रक्षो इणमेव परं हवे ज्झाणं ॥ ५६ ॥ (द्रव्यसंग्रह)
- —श्रीमद्जीने यह 'वृहद्दव्यसंग्रह'-ग्रन्थ ईडरके दि॰ जैन शास्त्र भण्डारमेंसे स्वयं निकलवाया था।
 १. देखिए इसीप्रकारके विवार—पक्षपातो न मे वीरे न द्वेपः किपलादिषु।

युनितमद्वचनं यस्य तस्य कार्यः परिग्रहः ॥ (हरिभद्रसूरि)

उन्होंने प्रीतम, अखा, छोटम, कवीर, सुन्दरदास, सहजानन्द, मुकानन्द, नरसिंह महेता आदि सन्तोंको वाणीकी जहाँ-तहाँ आदर दिया है और उन्हें मार्गानुसारो जीव (तत्त्वप्राप्तिके योग्य आत्मा) कहा है। इसिलए एक जगह उन्होंने अत्यन्त मध्यस्थतापूर्वक आध्यात्मिक-दृष्टि प्रकट को है कि 'मैं किसी गच्छमें नहीं, परन्तु आत्मामें हूँ।'

एक पत्रमें आपने दर्शाया है—"जब हम जैनशास्त्रोंको पढ़नेके लिए कहें तब जैनी होनेके लिए नहीं कहते; जब वेदान्तशास्त्र पढ़नेके लिए कहें तो वेदान्ती होनेके लिए नहीं कहते । इसी-प्रकार अन्य शास्त्रोंको वांचनेके लिए कहें तब अन्य होनेके लिए नहीं कहते । जो कहते हैं वह केवल तुम सब लोगोंको उपदेश-ग्रहणके लिए ही कहते हैं । जैन और वेदान्तो आदिके भेदका त्याग करो । आत्मा वैसा नहीं है ।"

फिर भी अनुभवपूर्वक उन्होंने निग्रं-यशासनको उत्कृष्टताको स्वीकार किया है । अहो ! सर्वोत्कृष्ट शांतरसमय सन्मार्ग, अहो ! उस सर्वोत्कृष्ट शांतरसप्रधान मार्गके मूल सर्वज्ञदेव, अहो ! उस सर्वोत्कृष्ट शांतरसप्रधान मार्गके मूल सर्वज्ञदेव, अहो ! उस सर्वोत्कृष्ट शांतरसकी सुप्रतीति करानेवाले परमकृपालु सद्गुरुदेव — इस विश्वमें सर्वकाल तुम जयवंत वर्तो, जयवंत वर्तो ।'

दिनोंदिन और क्षण-क्षण उनकी वैराग्यवृत्ति वर्धमान हो चली। चैतन्यपुंज निखर उठा। वीतराग-मार्गकी अविरल उपासना उनका घ्येय बन गई। वे बढ़ते गये और सहजभावसे कहते गये—"जहाँ-तहाँसे रागद्वेपसे रहित होना ही मेरा धर्म हैं।"

निर्मल सम्पर्दर्शनकी प्राप्तिमें उनके उद्गार इस प्रकार निकले हैं—
ओगणीससें ने सुडतालीसे,
समिकत शुद्ध प्रकाश्युं रे,
श्रुत अनुभव वधती दशा,
निज स्त्ररूप अवभास्युं रे।
धन्य रे दिवस आ अहो !
(हा० नों० शु६३ क्र० ३२)

सोल्लास उपकार-प्रकटना

"हे सर्वोत्कृष्ट सुखके हेतुभूत सम्यग्दर्शन ! तुझे अत्यन्त भिक्तपूर्वक नमस्कार हो । इस अनादि अनन्त संसारमें अनन्त अनन्त जीव तेरे आश्रय विना अनन्त अनंत दुःख अनुभवते हैं । तेरे परमानुग्रहसे स्वस्वरूपमें रुचि हुई । परमवीतराग स्वभावके प्रति परम निश्चय आणा । कृतकृत्य होनेका मार्ग ग्रहण हुआ ।

हे जिन वीतराग ! तुम्हें अत्यन्त भक्तिसे नमस्कार करता हूँ । तुमने इस पामरपर अनंत अनन्त उपकार किया है ।

१. 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुज०) पत्र क्र० ३५८ ।

२. 'श्रीमद्राजचन्द्र' जिक्षापाठ ९५ (तत्त्वाववाध १४) तथा पत्र क्र० ५९६ ।

३. हायनोंघ ३५२ क्रम २३ 'श्रीमद्राजचन्द्र' (गुज०) ।

^{¥.} पत्र प्रा० ६७ 'श्रीमद्राजचन्द्र'।

हे कुन्दकुन्दादि आचार्यो ! तुम्हारे वचन भी स्वरूपानुसंधानमें इस पामरको परम उपकारभूत हुए हैं । इसके लिए मैं तुम्हें अतिशय भिक्तिपूर्वक नमस्कार करता हूँ ।

हे श्री सोभाग ! तेरे सत्समागमके अनुग्रहसे आत्मदशाका स्मरण हुआ । अतः तुझे नमस्कार करता हूँ ।" (हा. नों. २।४५ ऋ० २०)

परमित्वृत्ति रूप कामना । चितना---

उनका अन्तरङ्ग, गृहस्थावास-व्यापारादि कार्यसे छूटकर सर्वसंगपरित्याग कर निर्ग्रन्थदशाके लिए छटपटाने लगा । उनका यह अन्तरआशय उनकी 'हाथनोंघ' परसे स्पष्ट प्रकट होता है—

''हे जीव! असारभूत लगनवाले ऐसे इस व्यवसायसे अब निवृत्त हो, निवृत्त! उस व्यवसायने के करनेमें चाहे जितना बलवान प्रारव्धोदय दीखता हो तो भी उससे निवृत्त हो, निवृत्त! जो कि श्रीसर्वज्ञने कहा है कि चौदहवें गुणस्थानवर्ती जीव भी प्रारव्ध भोगे बिना मुक्त नहीं हो सकता, फिर भी तू उस उदयके आश्रयरूप होनेसे अपना दोष जानकर उसका अत्यन्त तीव्ररूपमें विचारकर उससे निवृत्त हो, निवृत्त! (हा० नो० १।१०१ क्र० ४४)

"हे जीव ! अब तू संग-निवृत्तिरूप कालको प्रतिज्ञा कर, प्रतिज्ञा कर ! केवलसंगिनवृत्तिरूप प्रतिज्ञाका विशेष अवकाश दिखाई न दे तो अंशसंगिनवृत्तिरूप इस व्यवसायका त्याग कर ! जिस ज्ञानदशामें त्यागात्याग कुछ सम्भावित नहीं उस ज्ञानदशाकी सिद्धि है जिसमें ऐसा तू, सर्वसंगत्याग दशा अल्पकाल भी भोगेगा तो सम्पूर्ण जगत प्रसंगमें वर्तते हुए भी तुझे बाधा नहीं होगी, ऐसा होते हुए भी सर्वज्ञने निवृत्तिको ही प्रशस्त कहा है; कारण कि ऋषभादि सर्व परमपुरुषोंने अन्तमें ऐसा ही किया है।" (हा. नों. १।१०२ क्र० ४५)

"राग, द्वेष और अज्ञानका अन्त्यंतिक अभाव करके जो सहज शुद्ध आत्मस्वरूपमें स्थित हुए वही स्वरूप हमारे स्मरण, ध्यान और प्राप्त करने योग्य स्थान है।" (हा. नों २। ३ क० १)

''सर्व परभाव और विभावसे व्यावृत्त, निज स्वभावके भान सिंहत, अवधूतवत्-विदेहीवत् जिनकल्पोवत् विचरते पुरुष भगवानके स्वरूपका ध्यान करते हैं।'' (हा. नों. ३।३७ क्र० १४)

''मैं एक हूँ, असंग हूँ, सर्व परभावसे मुक्त हूँ, असंख्यप्रदेशात्मक निजअवगाहनाप्रमाण हूँ। अजन्म, अजर, अमर, शाश्वत हूँ। स्वपर्यायपरिणामी समयात्मक हूँ। शुद्ध चैतन्यमात्र निर्विकल्प दृष्टा हूँ। (हा. नों. ३। २९ ऋ० ११)

"मैं परमशुद्ध, अखंड चिद्धातु हूँ, अचिद्धातुके संयोगरसका यह अभास तो देखो ! आव्चर्य-वत्, आव्चर्य रूप, घटना है। कुछ भी अन्य विकल्पका अवकाश नहीं, स्थिति भी ऐसी ही है।" (हा. नों. २। ३७ क्र० १७)

इसप्रकार अपनी आत्मदशाको सँभालकर वे वढ़ते रहे। आपने सं० १९५६ में व्यवहार सम्बन्धी सर्व उपाधिसे निवृत्ति लेकर सर्वसंमपित्यागरूप दीक्षा धारण करनेकी अपनी माताजीसे आजा भो ले ली थी। परन्तु उनका शारीरिक स्वास्थ्य दिन-पर-दिन विगड़ता गया। उदय बलवान है। शरीरको रोगने आ घेरा। अनेक उपचार करनेपर भी स्वास्थ्य ठीक नहीं हुआ। इसी विवशतामें उनके हृदयकी गंभीरता बोल उठी: "अत्यन्त त्वरासे प्रवास पूरा करना था, वहाँ वीचमें सेहराका महस्यल आ गया। सिरपर बहुत बोझ था उसे आत्मवीयंसे जिसप्रकार अल्पकालमें सहन कर लिया

जाय उस प्रकार प्रयत्न करते हुए, पैरोंने निकाचित उदयरूप थकान ग्रहण की । जो स्वरूप है वह अन्यथा नहीं होता यही अद्भुत आश्चर्य है । अव्यावाध स्थिरता है । ।''
अन्त समय

स्थित और भी गिरती गई। जरीरका वजन १३२ पींडसे घटकर मात्र ४३ पींड रह गया। शायद उनका अधिक जीवन कालको पसन्द नहीं था। देहत्यागके पहले दिन ज्ञामको आपने छोटे भाई मनसुखराम आदिसे कहा—"तुम निर्वित रहना, यह आत्मा ज्ञावत है। अवश्य विशेष उत्तम गितको प्राप्त होगा, तुम ज्ञान्ति और समाधिरूपसे प्रवर्तना। जो रत्नमय ज्ञानवाणी इस देहके द्वारा कही जा सकती थी, वह कहनेका समय नहीं। तुम पुरुषार्थं करना।" रात्रिको २॥ वजे वे फिर वोले—'निश्चित रहना, भाईका समाधिमरण है। और अवसानके दिन प्रातः पौने नौ बजे कहा: 'मनसुख, दुखी न होना, में अपने आत्मस्वरूपमें लोन होता हूँ।' और अन्तमें उस दिन सं० १९५७ चैत्र वदी ५ (गुज०) मंगलवारको दोपहरके दो बजे राजकोटमें उनका आत्मा इस नश्वर देहको छोड़कर चला गया। भारतमूमि एक अनुपम तत्वज्ञानी सन्तको खो वैठी।

उनके देहावसानके समाचार मुनकर मुमुक्षुओंके चित्त उदास हो गये। वसंत मुरझा गया। निस्संदेह श्रीमद्जो विश्वको एक महान् विभूति थे। उनका वीतरागमार्ग-प्रकाशक अनुपम वचना-मृत आज भी जीवनको अमरत्व प्रदान करनेके लिए विद्यमान है। धर्मजिज्ञासु बन्धु उनके वचनोंका लाभ उठावें!

श्री लघुराजस्वामी (प्रभुश्री) ने उनके प्रति अपना हृदयोद्गार इन शब्दोंमें प्रगट किया है: "अपरमार्थमें परमार्थके दृढ़ आग्रहरूप अनेक सूक्ष्म भूलभुलैयाँके प्रसंग दिखाकर इस दासके दोप दूर करनेमें इन आप्त पुरुषका परम सत्संग तथा उत्तम बोध प्रबल उपकारक बने हैं।" "संजीवनी औषध समान मृतको जीवित करे ऐसे उनके प्रबल पुरुषार्थ जागृत करनेवाले वचनोंका माहात्म्य विशेष विशेष भास्यमान होनेके साथ ठेठ मोक्षमें ले जाय ऐसी सम्यक् समझ (दर्शन) उस पुरुष और उसके बोधकी प्रतीतिसे प्राप्त होती है; वे इस दुषम कलिकालमें आश्चर्यंकारी अवलंबन है।" "परम माहात्म्यवंत सद्गुरु श्रीमद्राजचन्द्र देवके वचनोंमें तल्लीनता, श्रद्धा जिसे प्राप्त हुई है, या होगी उसका महद भाग्य है। वह भन्य जीव अल्पकालमें मोक्ष पाने योग्य है।

उनकी स्मृतिमें शास्त्रमालाकी स्थापना

सं० १९५६ में वस्त्रुतके प्रचार हेतु बम्बईमें श्रीमद्जीने परमश्रुतप्रभावकमण्डलकी स्थापना की थी। उसीके तत्त्वाववानमें उनकी स्मृतिस्वरूप श्रीराजचन्द्र जैन शास्त्रमालाकी स्थापना हुई। जिसकी ओरसे अब तक समयसार, प्रवचनसार, गोम्मटसार, स्वामिकातिकयानुप्रेक्षा, परमात्म-प्रकाश और योगसार, पुरुषार्थसिद्ध्युपाय, इष्टोपदेश, प्रशमरितप्रकरण, न्यायावतार,

१. 'श्रीमद् राजचन्द्र' (गुज०) पत्र क्र० ९५१ ।

२. 'श्रीसद्गुरुप्रसाद' पृ० २, ३।

३. श्रीमद्जीद्वारा निर्देशित सत्थुतरूप ग्रन्थोंकी मुचीके लिये देखिए, 'श्रीमद्राजचन्द्र'--प्रन्थ (गुज०) उपदेशनोंध क्र० १५।

स्याद्वादमञ्जरी, अष्टप्राभृत, सभाष्यतत्त्वार्थाधिगमसूत्र, ज्ञानार्णव, वृहद्द्रव्यसंग्रह, पंचास्तिकाय, लिव्यसार—क्षपणासार, द्रव्यानुयोगतर्कणा, सप्तभंगीतरंगिणो, उपदेशछाया और आत्मिसिद्ध, भावना-बोध, श्रीमद्राजचन्द्र आदि ग्रन्थ प्रकाशित हो चुके हैं। वर्तमानमें संस्थाके प्रकाशनका सब काम अगाससे हो होता है। विक्रयकेन्द्र बम्बईमें भी पूर्वस्थानपर हो है। श्रीमद्राजचन्द्र आश्रम, अगाससे गुजराती भाषामें अन्य भी उपयोगो ग्रन्थ छपे हैं।

वर्तमानमें निम्नलिखित स्थानोंपर श्रोमद्राजचन्द्र आश्रम व मन्दिर आदि संस्थाएँ स्थापित हैं, जहाँ पर मुमुक्षु-बन्धु मिलकर आत्मकल्याणार्थ वीतराग-तत्त्वज्ञानका लाभ उठाते हैं । वे स्थान हैं—अगास, ववाणिया, राजकोट, वड़वा, खंभात, काविठा, सोमरडा, भादरण, नार, सुणाव, नरोड़ा, सडोदरा, धामण, अहमदाबाद, ईडर, सुरेन्द्रनगर, वसो, वटामण, उत्तरसंडा, वोरसद, आहोर (राज०) हम्पो (दक्षिण भारत), इन्दौर (म०प्र०); बम्बई—घाटकोपर, देवलाली तथा मोम्बासा (अफिका)।

अन्तमें, वीतराग-विज्ञानके निधान तीर्थंकरादि महापुरुषों द्वारा उपदिष्ट सर्वोपरि-आत्म-धर्माका अविरल प्रवाह जन-जनके अन्तरमें प्रवाहित हो, यही भावना है।

श्रोमद् राजचन्द्र आश्रम स्टे० अगास, पो० बोरिया वाया : आणंद (गुजरात)

—बाबूलाल सिद्धसेन जैन

विषय-सूची

विषय.	पृ. पं.	विषय.	पृ. पं .
मंगलका प्रयोजन	218	विरताविरतकी उपपत्ति	२३।२७
मंगल और प्रतिज्ञा	शश्र	छठे गुणस्थानका लक्षण	२४।१६
वीस अधिकारों के नाम	२।१९	प्रमादके १५ भेद	२५।१६
गुणस्थान और मार्गणाकी उत्पत्तिका		प्रमादके विषयमें ५ प्रकार	२६।१७
निमित्त और उनके पर्याय वाचक शब्द	४।१२	संख्या	२७। १
गुणस्थान संज्ञाको मोहयोगभवा क्यों		प्रस्तारका पहला क्रम	२७।१४
कहा ? इसका उत्तर	४।२०	प्रस्तारका दूसरा क्रम	२७१२८
दो प्ररूपणा और वीस प्ररूणाकी भिन्न		प्रथम प्रस्तारको अपेक्षा अक्षपरिवर्तन	२८।११
भिन्न अपेक्षा	५। ६	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसंचार	२९। ४
मार्गणाप्ररूपणामें दूसरी प्ररूपणओंका		नेष्टकी विधि	२९।१४
अंतर्भाव	५।१३	उद्दिष्टका स्वरूप	३०। १
संज्ञाओंका अंतर्भाव	६।३	प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा नष्ट उद्दिष्टका	३०११९
उपयोगका अंतर्भाव	६११३	गूढयंत्र	3818
गुणस्थान-अधिकार १	1	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूडयंत्र	३२। १
गुणस्थानका लक्षण	ঙা ३	सातवें गुणस्थानका रवरूप सातवें गुणस्थानके दो भेदोंका स्वरूप	३२।१८
चौदह गुणस्थानोंके नाम	C1 8	अधः करणका लक्षण	33184
चार गुणस्थानोंमें होनेवाले पांच भाव	१०। १	अधःकरणका अनुकृष्टि यंत्र	३६। १
४ गुणस्थानोंके पांच भावोंकी अपेक्षा	१०११८	अपूर्वकरण गुणस्थान	३८। ५
पांचर्वे आदि गुणस्थानोंमें होनेवाले		अपूर्वकरण परिणामोंका कार्य	३२।२७
भाव और उनको अपेक्षा	१२। ५	नववें गुणस्थानका स्वरूप	४०।२३
मिथ्यात्वका लक्षण और भेद	१३। ८	दशवें गुणस्थानका स्वरूप	४१।२१
मिथ्यात्वके पांच भेदोंके दृष्टांत	१४। ७	सूक्ष्म लोभका फल	४४।२२
प्रकारांतरसे मिथ्यात्वका लक्षण	१४।१६	ग्यारहवें गुणस्थानका स्वरूप	४४।३२
मिथ्यादृष्टिके वाह्य चिन्ह	१५। ५	वारहवाँ गुणस्थान	४५।१७
सासादन गुणस्थानका लक्षण	१६। ८	तेरहवाँ गुणस्थान	४६। ७
सासादनका दृष्टांत	१६।१९	चीदहवां गुणस्थान	४७११४
तीसरे मिश्र गुणस्थानका लक्षण	१७।२४	शीलके १८ हजार भेद और उनका यन्त्र	४८। ९
तीसरे गुणस्थानका दृष्टांत	१८।१३	गुणस्थानोंमें होनेवाली गुणश्रेणिनिर्जरा	४९। १
तीसरे गुगस्थानको कुछ विशेपता	१८।२२	सिद्धोंका स्वरूप	५०।१६
वेदक सम्यक्तवका लक्षण	१९।१२	सिद्धोंको दिये हुए विशेषणोंका फल	५१। ६
औपशमिक और क्षायिक सम्यक्त्वका . छक्षण	२०।२४	जीवसमास-अधिकार २	
चतुर्थ गुगस्थानकी कुछ विशेषता	२१।२१	जीवसमासका लक्षण	५१।२८
पाँचवें गुणस्थानका लक्षण	२२।२८	' उत्पत्तिके कारणको अपेक्षा लक्षण	५२।२२

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय.	ષૃ. પં.	विषय.	पृ. पं.
जोवसमासके चौदह भेद	५३।१९	प्राण-अधिकार ४	
जीवसमासके ५७ भेद	५४। ९		
जीवसमासके विषयमें स्थानादि		प्राणका लक्षण	20158
४ अधिकार	५४।२३	प्राणके भेद	८०१२७
स्थानाधिकार	५५1 ९	प्राणोंकी उत्पत्तिकी सामग्री	८१। ७
योनिअधिकार	431 8	प्राणोंके स्वामी	८श१२२
तीन प्रकारका जन्म	५९।११	एकेन्द्रियादि जीवोंके प्राणोंका नियम	८२। १
जन्मका योनिके साथ सम्बन्ध	६१। १	संज्ञा-अधिकार ५	
गुणयोनिकी संख्या	६श२१	संज्ञाका स्वरूप और भेद	4212A
गतिकी अपेक्षा जन्म	६२।१२		८२।२०
लब्ध्यपर्याप्तकोंके संभवासंभव स्थान	६२।२६	क्रमसे आहारादि संज्ञाका स्वरूप संज्ञाओंके स्वामी	८३। १
गतिकी अपेक्षा वेदोंका नियम	६३। ६		८४।१५
अवगाहनाअधिकार	६३।९७	सार्गणामहाधिकार	
अवगाहनाओंके स्वामी और उनकी		मंगलाचरण और मार्गणाधिकारके वर्ण	-
न्यूनाधिकताका गुणाकार	६५।११	को प्रतिज्ञा	८५1 २
चौंसठ अवगाहनाओंका यन्त्र	६७। १	मार्गणाका निरुक्तिपूर्वक लक्षण	८५।३०
चतुःस्यानपतित वृद्धि अवगाहनाके मध्यके भेद	5 4175	चौदह मार्गणाओंके नाम	८६ ।२१
	६८।२६ ७०।२५	अन्तरमार्गणाओं के भेद और उनके नाम	८५। ५
वायुकायकी अवगाहना		सान्तर मार्गणाओं के कालका नियम	2017
तेजस्कायादिकी अवगाहनाओंके गुणाक		अन्तरमार्गणा विशेष	221 2 22128
रकी उत्पत्तिका क्रम	७१।३०		८८।५४
अदगाहनाके विषयमें मत्स्यरचना	७२।११	गतिमार्गणा-अधिकार ६	
कुलअधिकार	७२।२५ .	(१)	
पयोप्ति-अधिकार ३		गति शब्दकी निरुक्ति और उसके भेद	८९। ९
दृष्टांतद्वारा पर्याप्त और अपर्याप्तका स्वरू		नारकादि ४ गतियोंका भिन्न २ स्वरूप	
पर्याप्तिके छह भेद और उनके स्वामी	७५। १	तियंच तथा मनुष्यगतिके भेद	९१।३०
पर्याप्तिका काल	७६। ३	सिद्धगतिका स्वरूप	९३। ७
लब्ध्यपर्याप्तकका स्वरूप	७६।२९	गतिमार्गणामें जीवसंख्या	९४। ४
लव्यपर्याप्तकके उत्कृष्ट भव	७७।१३	इन्द्रियमार्गणा अधिकार-७	
केवलियोंकी अपर्याप्तताकी शंकाका परि			1
हार गुणस्यानोंकी अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त	७८।२४	(२)	
अवस्था	1021010	इन्द्रियका निरुक्तिसिद्ध अर्थ	९८।२१
सासादन और सम्यक्तवके अभावका	७२।१७	इन्द्रियके द्रव्य भावरूप दो भेद और	
नियम	(0) 9	उनका स्वरूप	९९। ८
\$ 18 T\$ T\$	८०। १	इन्द्रिय की अपेक्षा जीवोंके भेद	१००१ १

श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्

विषय	षृ. पं.	विषय	ુ . પં [∙]
इन्द्रिय वृद्धिका क्रम	१००।१६	चार प्रकारके मनोयोग और वचनयोग मल कारण	क १३०।१०
इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र	१०१। १	सूर्य कार्य सयोगकेवलोके मनोयोगकी संभवता	१३०।२५
इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र दर्शक यन्त्र	१०२। १	काययोगके प्रत्येक भेदका स्वरूप	१३१।२१
इन्द्रियोंका आकार	१०३।२६	आहारक काययोगके निमित्त	१३४।२२
इन्द्रियगत आत्मप्रदेशोंका अवगाहना-		आहारक काययोगका जघन्य उत्कृष्टकार	
प्रमाण	१०४।१७	योगप्रवृत्तिका प्रकार	१३७। ३
अतीन्द्रयज्ञानियोंका स्वरूप	१०५। ९	अयोगी जिन	१३७।१६
एकेन्द्रियादि जीवोंकी संख्या	१०६।२३	शरीरमें कर्म नोकर्मका विभाग	१३७।२७
कायमार्गणा अधिकार-=		औदारिकादिके समयप्रबद्धको संख्या	१३८। ९
(३)		औदारिकादिके समयप्रवद्ध और वर्गणाव	
कायका लक्षण और भेद	१०९। २	अवगाहन प्रमाण	१३९। ३
पृथ्वी आदि ४ स्थावरोंकी उत्पत्तिका		विस्नसोपचयका स्वरूप	१३९।२२
कारण	११०।१७	कर्म नोकर्मका उत्कृष्ट संचय और स्थान	
शरीरके भेद और लक्षण	१११। ३	उत्कृष्ट संचयको सामग्रीविशेष	१४०।१९
शरीरका प्रमाण	१११।१९	शरीरोंकी उत्कृष्ट स्थिति	१४०१२६
वनस्पतिका स्वरूप और भेद	११२। ७	उत्कृष्ट स्थितिका गुणहानि आयाम	१४१। ७
वनस्पतिके अवान्तर भेद	११२।२४	शरीरोंके समयप्रबद्धका वंध उदय सत्त्व अवस्थामें द्रव्यप्रमाण	१४१।२४
सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितके चिह्न	११३।१५	औदारिक और वैक्रियिक शरीरकी	7071/0
साघारण वनस्पति	११४।२७	विशेषता	१४२।११
त्रसोंका स्वरूप भेद क्षेत्र आदि	११७।२६	औदारिक शरीरके उत्कृष्टसंचयका स्वामी	१४२।२९
वनस्पतिके समान दूसरे जीवोंमें		वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्टसंचयका स्थान	१४३। ३
प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित भेद	११८।३२	तैजस कार्मणके उत्कृष्ट संचयका स्थान	१४३।१७
स्थावर और त्रस जीवोंका आकार	११९। ९	2 2 2 2 2	१४३।३३
दृष्टान्तद्वारा कायका कार्य	११९।२२	वेदमार्गणा अधिकार-१०	
कायरहित-सिद्धोंका स्वरूप	१२०। ५	(4)	
पृथ्वीकायिकादि जीवोंकी संख्या	१२०।१९	तीन वेदोंके दो भेदोंका कारण और	
योगमार्गणा अधिकार-६			१४८।११
(8)		भाववेद और उसके तीन भेदोंका स्वरूप	
	0.74.17.	2	१५०। ४
योगका सामान्य लक्षण योगका विशेष लक्षण	१२५।२७	2 2 . 1 2	१५०।१५
योग विशेषोंका लक्षण	१२६।१६ १२७। १	कपायमार्गणा अधिकार-११	•
दश प्रकारका सत्य	१२८। ८	(६)	
अनुभय वचनके भेद			
सञ्चय समामा प्रम	177170	भवायक ।चराकासङ् लक्षण	१५२। ८

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय	વૃ. વં. ∤	विषय	વૃ. વં.
शक्तिके अपेक्षा क्रोधादिके ४ भेद	१५३।१०	दो प्रकारकी अवधिका स्वामी और	
_	1	स्वरूप	१८७।२८
गतियोंके प्रथम समयमें क्रोधादिका नियम	899189	गुणप्रत्यय और सामान्य अवधिके भेद	१८८।१२
कषायरहित जीव	1	अवधिका द्रव्यादिचतुष्टयकी अपेक्षा	
	१५५१२५	वर्णेन	१८९।२५
कवायस्थानोंका यन्त्र	१५८। १	अविधका सबसे जघन्य द्रव्य	१९०। ४
कवायकी अपेक्षा जीवसंख्या	१५८।२९	अवधिका जघन्य क्षेत्र	१९०११५
ज्ञानमार्गणा अधिकार-१३	₹	जघन्य क्षेत्रका विशेष कथन	१९०।२५
(७)		अवधिका समयप्रबद्ध	१९२।१९
ज्ञानका निरुक्तिसिद्ध सामान्य लक्षण पाँच ज्ञानोंका क्षायोपशमिक क्षायिक-	१६०।१२	ध्रुवहारका प्रमाण मनोद्रव्य-वर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट	१९२।२९ १९३। ७
रूपसे विभाग	१६०।२९	प्रमाण	१९३।१६
मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी	१६१।१०	प्रकारान्तरसे ध्रुवहारका प्रमाण देशावधिके द्रव्यकी अपेक्षा भेद	१९३।२८
मिश्रज्ञानका कारण और मनःपर्ययज्ञानः			
स्वामी	१६श२१	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण	
दृष्टान्त द्वारा तीन मिथ्याज्ञानका स्वरूप		वर्गणाका प्रमाण	१९४।१६
मतिज्ञानका स्वरूप उत्पत्ति आदि	१६३।१३	परमावधिके भेद देशावधिके विकल्प और उनके विषयभूत	१९४।२४
श्रुतज्ञानका सामान्य लक्षण	१६७। ५	क्षेत्रादिके प्रमाण निकालनेके क्रम	
श्रुतज्ञानके भेद	१६७।२६	उन्नीस काण्डकमें दोनों क्रमोंका स्वरूप	
पर्यायज्ञान	१६८।२२	ध्रुववृद्धिका कम प्रमाण	१९७।१४
पर्यायसमास	१६९।२८	,	१९९।१२
छह वृद्धियोंकी छह संज्ञा	१७०।१७	अध्रुववृद्धिका क्रम और प्रमाण उत्कृष्ट देशाविधके विषयभूत द्रव्यादिव	
छह वृद्धियोंकी कुछ विशेपता	१७०।२६	प्रमाण	" १९९।२५
अर्थाक्षर श्रुतज्ञान	१७३। ७	परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण	२००११६
श्रुतनिवद्धं विपयका प्रमाण	१७३।१८	उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण	२००।२४
अक्षरसमास और पदज्ञान	१७३।२९	सर्वाविधका विषयभूत द्रव्य	२००।३२
पदके अक्षरोंका प्रमाण	१७४। ६	परमावधिके क्षेत्र कालको अपेक्षा भेद	
पदसमास और संघात श्रुतज्ञान	१७४।२१	विषयके असंख्यातगुणितक्रमका प्रकार	
संघातसमास आदि १३ प्रकारके श्रुत	[-	प्रकारांतरसे गुणाकारका प्रकार	२०२। ७
ज्ञानका विस्तृत स्वरूप	१७५। ३		` ``
अंगबाह्य श्रुतके भेद	१७९। ३		
अक्षरोंका प्रमाण	१७९।२९		२०३। १
अंगों व पूर्वोके पदोंकी संख्या	१८०।२६	जघन्य देशाविधसे सर्वाविधपर्यंत भावः	1क
श्रुतज्ञानका माहातम्य	१८७। १		२०३।१७
अवधिज्ञानका स्वरूप और दो भेद	१८७११४	। नरकगतिमें अवधिका क्षेत्र	२०४। ९

श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्

विषय	पृ. पं.	विषय	पु. पं.
तिर्यंच और मनुष्यगतिमें अवधि	२०४।२१	लेश्याओंके निर्देश आदि १६ अधिका	
देवगतिमें अवधिका क्षेत्रादि	२०४।३०	१ निर्देश	२२५।२९
मनःपर्ययज्ञानका स्वरूप	२०८।२२	२ वर्ण	२२६। ७
मन:पर्ययके भेद	२०९। ४	गतियोंमें लेश्याओंका नियम	२२६।२४
मन:पर्ययके दो भेदोंका विशेष स्वरूप	२०९। ५	३ परिणाम	२२७।१५
मनःपर्ययका स्वामी आदि	२२१। १	४ संक्रम	२२८।२७
ऋजुमतिका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्य	२१२।१७	५ कर्म	२३०।१६
विपुलमतिका द्रव्य	२१२।२४	६ लक्षण	२३१। ३
दोनों भेदोंके क्षेत्रादिका प्रमाण	२१३। १३	७ गति	२३३। ६
केवल ज्ञानका स्वरूप	२१४।१८	८ स्वामी	२३७।२०
ज्ञानमार्गणामें जीवसंख्या	२१५। ३	९ साधन	२३९।३१
संयममार्गणा अधिकार-१	3	१० संख्या	२४०।१३
(\(\)	•	११ क्षेत्र	२४२।३१
संयमका स्वरूप और उसके पाँच भेद	२१६। ७	१२ स्पर्ध	२४४।२२
संयमकी उत्पत्तिका कारण	२१६।१७	१३ काल	२४६।३२
देशसंयम और असंयमका कारण	२१ <i>७</i> ।२२	१४ अन्तर	२४७।२८
सामायिक संयम	२१७।३१	१५-१६ भाव और अल्पबहुत्व	२४९। ७
छेदोपस्थापना संयम	२१८। ७	लेश्यारहित जीव	२४९।२१
परिहारविशुद्धि संयम	284184	भव्यमार्गणा अधिकार-१	६
सूक्ष्मसांपराय संयम	२१९। ९	(११)	
यथाख्यात संयम	२१९।१८	भव्यअभव्यका स्वरूप	Direct 0
देशविरत	२२०। ३	भव्यत्व अभव्यत्वसे रहित जीव	२५०। १ २५०।२९
असंयत	२२०।२१	भव्यमार्गणामें जीवसंख्या	२५ <i>१</i> ।११
इन्द्रियोंके अठ्ठाईस विषय	२२१। ४	पाँच परिवर्तन	२५ <i>१</i> ।१९
संयमको अपेक्षा जीवसंख्या	२२१।१३	^	
दर्शनमार्गणा अधिकार-१	ห	सम्यक्त्वमार्गणा अधिकार-	१७
		(११)	
(९) दर्शनका लक्षण	२२२। १	सम्यक्तवका स्वरूप	२५६। ६
दशनका लक्षण चक्षुदर्शन आदि ४ भेदोंका क्रमसे स्वरूष		सात अधिकारोंके द्वारा छह द्रव्योंके	
यनुष्राम जाप्य ४ मपाया प्रामस स्पर्धः दर्शनकी अपेक्षा जीवसंख्या	२२३।२१ २२३।२१	निरूपणका निर्देश	२५६१२०
_		१ नाम	२५६।२८
लेश्यामार्गणा अधिकार-१	ريم ا	२ उपलक्षण	२५७।१६
(१०)		३ स्थिति	२६३।२०
लेश्याका लक्षण	२२४।१९	४ क्षेत्र	२६४।१०

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

विषय	षृ. पं.	विषय	पृ. पं.
५ संख्या	२६६। ४	समुद्घातका स्वरूप	२९५।१६
६ स्थानस्वरूप	२६७। ३	आहारकऔर अनाहारकका कालप्रमाण	
७ फल	२७१। १	आहारमार्गणामें जीवसंख्या	२९६। ७
परमाणुके स्कन्धरूप परिणमनका कारण	२७२।२१	जाहारमागणाम जानतस्या	1341 0
पंचास्तिकाय	२७६।२३	उपयोगाधिकार–२०	
नव पदार्थ	२७७।१२	उपयोगका स्वरूप और दो भेद	२९६।१७
गुणस्थानक्रमसे जीवसंख्या	२७८। ६	दोनों उपयोगोंके उत्तर भेद	२९६।२४
केविल त्रैराशिक यन्त्र	२८०११७	साकार उपयोगकी विशेषता	२९७। ३
क्षपकादिको युगपत् सम्भव विशेष संख्या	२८१।११	अनाकार उपयोगकी विशेषता	२९७१९५
सर्वसंयिमयोंको संख्या	२८२। ३	उपयोगाधिकारमें जीवसंख्या	२९७।२९
अजीवादि-तत्त्वोंका संक्षिप्त स्वरूप	२८६। ७	अन्तर्भावाधिकार-१	• • • •
क्षायिक सम्यक्त्व	२८७। ७		
वेदक सम्यक्तव	२८८।२६	गुणस्थान और मार्गणामें शेषप्ररूपणा-	- · · ·
उपशम सम्यवत्व	२८९। ९	ओंका अन्तर्भाव	२९८। ६
पाँच लिब्ध	२८९।३०	मार्गणाओं में गुणस्थानादि	२९८११५
सम्यक्तव ग्रहणके योग्य जीव	२९०। ९	गुणस्थानोंमें जीवसमासादि	३०६। १
सम्यक्तवमार्गेणाके दूसरे भेद	२९०।३१	मार्गणाओंमें जीवसमास	३०६११०
सम्यक्तवमार्गणामें जीवसंख्या	२९२। ६	आलापाधिकार–२	
संज्ञीमार्गणा अधिकार-१८		नमस्कार और आलापाधिकारके कहने	•
	-	की प्रतिज्ञा	३१०। ९
(\$\$)		गुणस्थान और मार्गणाओंके आलापोंक	ो
संज्ञी असंज्ञीका स्वरूप	२९३। १	संख्या	३१०।२४
संज्ञी असंज्ञोको परीक्षाके चिह्न	२९३।१८	गुणस्थानोंमें आलाप	३११। २
संज्ञी मार्गणामें जीवसंख्या	२९४। ३	मार्गणाओंमें आलाप	३१२। १
आहारमार्गणा अधिकार-१	9	जीवसमासकी विशेषता	३१६।३०
(१४)	•	बीस भेदोंकी योजना	३१७। ९
		आवश्यक नियम	३१७।२६
आहारका स्वरूप	२९४।१५	गुणस्थानातीत सिद्धोंका स्वरूप	३१८।२९
आहारक अनाहारकका विभेद समुद्घातके भेद	२९४१३१	वीस भेदोंके जाननेका उपाय	३१९।१६
ततुष्वातमा मद	२९५। ८	अन्तिम आशीर्वाद	३२०।११

शुद्धि-पत्र

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	गुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
ч	6	पह्रपणा	पह्रवणा		6	वृद्धिक्रम	वृद्धिक्रम
१०	२२	एते	एदे	ଓଓ	३०	छत्तोसा	छत्तीसा
१२	२३	उपशामकेपु	उपशामकेषु	७८	6	सहास्राणि	सहस्राणि
१३	3	क्षयिक	क्षायिक	७९	२	पञ्जल	पञ्जत्त
१३	7	गणस्थानोंमें	गुणस्थानोंमें	८९	१५	तिर्यग्मानुप	तिर्यग्मानुष
१६	१८	सम्यक्वकी	सम्यवत्वकी	९०	\$8	सुविवृतसंज्ञा	सुविवृतसज्ञा
26	२६	गृह्वाति	गृह्णाति	९२	9	तिर्यचोंमें	तिर्यंचोंमें
१९	१३	सम्यदर्शनके	सम्यग्दर्शनके	९३	१६	व्याधि	व्याधि
२१	२५	सम्यदृष्टि	सम्यग्दृष्टि	9,6	२५	इव	इव
२३	ą	देववदो	देसवदौ	९९	१८	प्रकारक	प्रकारकी
ર્વ	२६	वत्तावत्तपसाए	वत्तावत्तपमाए	१०५	१२		अवग्गहादीहि
	३०	षरिज्ञान	परिज्ञान	१०६	३०	अन्दर्भेदोंसे	अन्तर्भेदोंसे
३३	9	णुवसमण	णुवसमण	१०७	१३	वादरसुहमा	वादरसुहमा
४०	ৎ	प्रकृतियोके	प्रकृतियोंके	११९		प्रथिन्यादि	पृथिव्यादि
	१ ३	खपया	खवया		१६		वायुकायिक
	२६	जेहि	नेहि	१२०	२६	तेजस्कायविक	तेजस्कायिक
८१	Ŗ	कम्मवणा	कम्मवणा	१२१	११		शलाकाराशिमेंसे
४२	6	वादर	वादर		३५		देनेस
	१४	स्पधंक	स्पर्धक	१२२	२३	C .	पृथिवीकायिक
80	ેં १૬	संपत्ती	संपत्तो	१२३	20	•	पदरंगुलेण
५०	ų	तात्यर्थ	तात्पर्य	१२४	२७		निकलता
५४		लक्षणनुसार	ळक्षणानुसार		70		अर्द्धच्छेदोंका
	१७	पंचेद्रिय	पंचेन्द्रिय	850			जंबूदीवं
	१८	सभा	सभी	१३८		निममसे	नियमसे
५५			भेदजुदे		२८		वैक्रियिकसे
५७			तिर्यचोंके	१३९			वर्गणाओंकी
५९			तीनोंका		१८	" "	सूच्यंगुल
६१		शोतीष्णे	शीतोष्णे अस्त्रीत		१९		वृन्दांगुल
Ęu			अप्ृति	000	२१ १३	पर्व पूर्वकी	पूर्व-पूर्वकी
9 <i>0</i>		_	अववतन्यवृद्धि	\$88		जस्कव्ह सर्मात स्टब्स	उत्तृष्ट
७२	₹ ८	अवगाहनाका	अवगाहनाका	१४५	٠ ٢	पर्याप्त इनका	इनका

गोम्मटसार जीवकाण्डम्

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	गुद्ध
१४६	१८	कर्मणकाययोगी	कार्मणकाययोगी	रेर्प	Ę	समुद्दिट्टं	समुद्दिद्वं
\$85	6	उत्कष्ट	उत्कृद्र		6	कार्य	कार्यं
१४९	१९	अच्छादित	आच्छादित		२३	निर्देश्श	निर्देश
१५२	१०	सुहदुवख	सुहदुवख	२३२	२३	लेश्याले	लेक्यावाले
१५५	१०	नरकतिमें	नरकगतिमें	२३३	३०	मध्यमाशोंमेंसे	मध्यमांशोंमेंसे
	२४	नोकषयका	नोकषायका		3?	33	
१५७	7	शलगकुलो	शैलगकुष्णे	२३४	२२	शुक्लेश्या	" शुक्ललेश्या
१५९	२७	अर्थसदृष्टि	अर्थसंदृष्टि	२३६	6	सोमतं	सीमतं
	३३	स्वधककालं	स्वककालं	२४१	38	जगच्छेगी	जगच्छ्रेणी
883	२६	अहग्रह	अवग्रह	२४२	१०	हदपदरं	हिदपदरं
१६८	११	वत्थु	वत्थु		१२	पञ्चाशगुल	पञ्चाशदंगुल
१७३	2	असखलोगा	असंखलोगा	२४४	२०	क्षेप	शेष
१७५	१२	नकरादि	नरकादि	२४५	\$8	किञ्चदून:	किञ्चिद्रनः
१७६	9	जिनैनिष्टम्	जिनैनिदिष्टम्	2011.0	ූර වර්	मागा ["] वाद	भागा
१७७ १८२	२० ६	प्रात्याख्यानं पर्न	प्रत्याख्यानं	२५ <i>१</i> २५२	२९ ४		बाद
101	१५	पूर्व स्थगलता	पूर्व स्थलगता	743		द्रव्यपरिवतन	द्रव्यपरिवर्तन
	२६	जम्बूहोपप्रज्ञति	जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति	748	78	ग्रहोत महणका	ग्रहीतग्रहणका
१९१	२९	जेत्रमध्ये	क्षेत्रमध्ये	748	३३ १३	इकतीत	इकतीस
	22	गवछित	गच्छति	748		कषायध्यावसाय 	क्षायाध्यवसाय
१९४	હ	उत्कृष्ठ	उत्कृष्ट	758	4	हायमानं कनते	हीयमानं
१९६	88	असंख्यतावें	असंख्यातवें	798	۵,		कहते
१९७	દ્	विषभूत	विषयभूत		35	उछ्वासः जिल्लासः	उच्छ्वासः
	6	लि	कि		३२ ३२	भिन्नर्मृहर्त	भिन्नमुहूर्त
१९९	२९	कर्मण	कार्मण	२६५	38	अन्तमुहूर्त सर्वमलोकाश	अन्तर्मृहूर्त
२०१	१५	परमाधि	परमावधि	२६६	3	सम्मलाकाश अकाशको	सर्वमलोकाकाश
२०२	२०	उनकस	उनकस्स	२६७	9	पदेशा	आकाशको
२१०	१८	वगगण	व्यगण	170	۷	भचलिता:	पदेसा
585	१०	रूवि	रूवि	२६८	१२	वाइस	मचलिताः
	28	निर्जीण	निर्जीर्णं	170	80	पाइस प्राह्मर्गवर्गणा	वाईस
२१३		योजप्रमाण	योजनप्रमाण	२७०	6	યુહવી વુહવી	ग्राह्यवर्गणा
२१५		तिययंगाति	तियंग्गति	•	30	चार्घ	पुढवी
२१६		संजममावो	संजमभावो	२७४	१९	युवत	चार्घ .
786	•	सामयिक	सामायिक	२७५	8	गुणावाले	युक्त
2,28	१७	व्दिनः	हिकां	260	S	मुगाना <i>ल</i> ममयमें	गुणवाले समयमें
			J	•	•	. 1-1-1	त्तमयम .

श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्

पृष्ठ	पंक्ति	अगुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	गुद्ध
२८१	१३	पुरसिवेदा	पुरिसवेदा		۷	छोढ़कर	छोड़कर
२८४	२८ १७	मन:पर्यज्ञानी सभीचाम	मनःपर्ययज्ञानी समीचाम	. २९६	૨ ૮	समुघात जीवोंको	समुद्घात जीवोंकी संख्याको
२८५	દ્	ग्रैवेयकम्बन्धी	ग्रैवेयकसम्बन्धी	474	38	श्रुति	जावाका संख्याका श्रुत
२८६	ર્જ	किचूण	किचूण		३२	कुम्ति	कुमित
_	ર્ષ	सद्दहिन्वा	सद्दहिदव्या	२९८	१३	उयोग	उपयोग
२८७	\$8	सम्यवत्व	सम्यनत्व	३००	३०	जिनैनिदिष्टम्	जिनैनिदिष्टम्
२८८	9	रूपै	रूपै:	३१५	Ø	चतुर्गत	चतुर्गति
२८९	२१	कोचड़	कोचड़	२१७	११	पवडण	पयंडण
२९०		आयुकमों	आयुकर्मी	३१८	२१	विदियुक्सम	विदियुवसम
२९१	१५	समे	समो	पु	० १९३		८ का शीर्षंक रह
	२६ ३४	श्रद्धधाति विपरिपामो	श्रद्दधाति विपरिणामों	गया है		स प्रकार है—	
२९३	३३	अर्तव्य	अकर्तव्य	-			होसके, आसकतो,
२९४	२२	वननेके	वननेके				आ रहा, जा सके
२९५	२	आजोगी	अजोगी	इत्यादि			-11 (01) -11 (11)



श्रीमन्नेमिचन्द्राय नमः

श्रीमद्राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम् श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिविरचितो

गोम्मटसारः

(जीवकाण्डम्)

संस्कृतछाया-हिन्दीभाषानुवादसहितः

अथ श्रीनेमिचन्द्र सैद्धान्तिकचक्रवर्ती गोम्मटसार ग्रन्थके लिखनेके पूर्व निर्विच्न समाप्ति, नास्तिकतापरिहार, शिष्टाचारपरिपालन और उपकारस्मरण इन चार प्रयोजनोंसे इष्टदेवको नमस्कार करते हुए इस ग्रन्थमें जो कुछ वक्तव्य है उसके ''सिद्धं'' इत्यादि गाथासूत्रद्वारा कथन करनेकी प्रतिज्ञा करते हैं :—

सिद्धं सुद्धं पणिमय, जिणिदवरणेमिचंदमकलंकं । गुणरयणभूसणुद्यं, जीवस्स परूवणं वोच्छं ॥ १ ॥ सिद्धं शुद्धं प्रणम्य, जिनेन्द्रवरनेमिचन्द्रमकलङ्कम् । गुणरत्नभूषणोदयं, जीवस्य प्ररूपणं वक्ष्ये ॥ १ ॥

अर्थं—सिद्धावस्था या स्वात्मोपलब्धिको जो प्राप्त हो चुका है, अथवा न्यायके प्रमाणोंसे जिसकी सत्ता सिद्ध है, और जो चार घातिया द्रव्यकर्मोंके अभावसे शुद्ध, तथा मिथ्यात्वादि भाव-कर्मोंके नाशसे अकलङ्क हो चुका है, एवं जिसके सदा ही सम्यक्तवादि गुणरूपी रत्नोंके भूषणोंका उदय रहता है, इस प्रकारके श्रीजिनेन्द्रवर नेमिचन्द्र स्वामीको नमस्कार करके, जो उपदेशद्वारा पूर्वाचार्य परम्परासे चला आरहा है इसल्यि सिद्ध और पूर्वापर विरोधादि दोषोंसे रहित होनेके कारण शुद्ध, और दूसरेकी निन्दा आदि न करनेके कारण तथा रागादिका उत्पादक न होनेसे निष्कलङ्क है, और जिससे सम्यक्तादि गुणरूपी रत्नभूषणोंकी प्राप्ति होती है—जो विकथा आदिकी तरह रागका कारण नहीं है, इस प्रकारके जीवप्ररूपण नामक ग्रन्थको अर्थात् जिसमें अशुद्ध जीवके स्वरूप भेद प्रभेद आदि दिखाये गये हैं इस प्रकारके ग्रन्थको कहूँगा।

भावार्थ—प्रकृत गाथाका अर्थ संस्कृत टीकामें २४ तीर्थंकर, श्रीवर्धमान भगवान्, सिद्धपर-मेष्ठी, आत्मा, सिद्धसमूह, पंचपरमेष्ठी, नेमिनाथ भगवान्, जीवकाण्ड ग्रन्थ, और श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती इन सभीके नमस्कारपरक किया गया है। वह विशेष जिज्ञासुओंको वहीं देखना चाहिये। टीकाकारने इस ग्रन्थके दो नाम बताये हैं—जीवस्थान और जीवकाण्ड। क्योंकि सिद्धान्तमें बन्धक, बध्यमान, बन्धस्वामी, बन्धहेतु और बन्धमेद, इस तरह पांच विषयोंका वर्णन पाया जाता है। उनमें से यह ग्रन्थ बन्धक जीवका प्रतिपादन करता है।

गाथागत ''गुणरत्नभूषण'' शब्दका अर्थ चामुण्डराय भी होता है। क्योंकि उसीके प्रश्नके आधार पर इस ग्रन्थका अवतार हुआ है।

"जीवट्ठाण" नामक सिद्धान्त शास्त्रमें अशुद्ध जीवके १४ गुणस्थान, १४ मार्गणास्थान, और १४ जीवसमासस्थानोंका जो वर्णन है वही इस ग्रन्थका भी आधार है।

अतएव इसको भी जीवस्थान या जीवप्ररूपण कहते हैं। काण्ड नाम पर्वका है। जिस तरह ईख या वेंत आदिमें अनेक पर्व (पंगोली) होते हैं उसी तरह इस ग्रन्थमें वीस प्ररूपणारूपी पर्वीका संकलन पाया जाता है। अतएव इसको "जीवकाण्ड" भी कहते हैं।

मंदप्रवोधिनी नामक संस्कृत टीकाके कर्ताने भी अधवलाकारकी तरह—

मंगलनिमित्तहेतुप्रमाणनामानि शास्त्रकतृ श्च । व्याकृत्य षडपि पश्चाद् व्याचष्टां शास्त्रमाचार्यः ।

इस उक्तिके अनुसार मंगल आदि छहों विषयोंका प्रकृत पद्यके व्याख्यानमें स्पट्टीकरण किया है।

इस प्रकार नमस्कार और विवक्षित ग्रन्थकी प्रतिज्ञा करके इस जीवकाण्डमें मध्यमरुचि रखनेवाले शिष्योंकी अपेक्षासे जितने अधिकारोंके द्वारा जीवका वर्णन करेंगे उनके नाम और संख्या दिखाते हैं—

गुण जीवा पञ्जत्ती पाणां सण्णा य मग्गणाओ य । उवओगो वि य कमसो वीसं तु परूवणां भणिदा ॥ २ ॥

१—अनेन (गुणरयणभूसणुदयं, इति विशेषणेन) वंधक-वन्ध्यमान-वंधस्वामि-वन्धहेतु, वन्ध-भेदानां पंचानां सिद्धान्तार्थानां मध्ये वन्धकस्य जीवस्य प्रतिपादकिमदं शास्त्रं जीवस्थान-जीवकाण्डनामद्वयप्रख्यातम् ।। जी. प्र. ।।

२—इसके लिये देखो वन्धस्वामित्वविचय (पट्खण्डागम) सूत्र नं०१ की धवला टोका। —कृति वेदनादि २४ अनुयोगद्वारोंमें छट्टे वन्धन अनुयोगद्वारके ४ भेद हैं।—चन्ध, वन्धक, वन्धनीय, वन्धिविधान। पाँचवाँ भेद वन्धस्वामित्व है। जो कि उत्तरप्रकृतिवन्धका वर्णन करनेवाले २४ अनुयोगद्वारोंमेंसे १ है और मिथ्यात्व, असंयम, कपाय, योगरूप जीवकर्मका प्रत्ययरूप एकत्वपरिणाम है।

३—एवं मंगलादि पडिवकारसूचनपुर:सरं जीवश्ररूपणश्रतिज्ञासूत्रसंक्षेपेण व्याल्यातम् ॥ म. प्र. ॥ छन्छंडागम—जीवठ्ठाण—संतसुत्तिववरणको आदिमें ''णमो अरहंताणं'' आदि मंगलपद्यको घवलाटोका-में यह विषय अधिक विस्तृतरूपसे पाया जाता है ।

४-- उवकं सं. प. गाया नं० २१७।

पत्पणं णाम कि उत्तं होदि ? ओघादेसेहि गुणेसु जीवसमासेसु......पज्जत्तापञ्जत्तविसेसणेहि विसेसिकण जा जीवपरिक्या सा परूवणा णाम । उक्तं च--गुण-जीवा-पजत्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य । उवजीगी वि य कमसो वीमं तु परूवणा भणिया ।

टीकाकारने इस ग्रन्थके दो नाम बताये हैं—जीवस्थान और जीवकाण्ड। क्योंकि सिद्धान्तमें बन्धक, बध्यमान, वन्धस्वामी, बन्धहेतु और वन्धभेद, इस तरह पांच विषयोंका वर्णन पाया जाता है। उनमें से यह ग्रन्थ बन्धक जीवका प्रतिपादन करता है।

गाथागत ''गुणरत्नभूषण'' शब्दका अर्थ चामुण्डराय भी होता है। क्योंकि उसीके प्रश्नके आधार पर इस ग्रन्थका अवतार हुआ है।

''जीवट्ठाण'' नामक सिद्धान्त शास्त्रमें अशुद्ध जीवके १४ गुणस्थान, १४ मार्गणास्थान, और १४ जीवसमासस्थानोंका जो वर्णन है वही इस ग्रन्थका भी आधार है।

अतएव इसको भी जीवस्थान या जीवप्ररूपण कहते हैं। काण्ड नाम पर्वका है। जिस तरह ईख या वेंत आदिमें अनेक पर्व (पंगोली) होते हैं उसी तरह इस ग्रन्थमें वीस प्ररूपणारूपी पर्वीका संकलन पाया जाता है। अतएव इसको "जीवकाण्ड" भी कहते हैं।

मंदप्रवोधिनी नामक संस्कृत टीकांके कर्ताने भी अधवलाकारकी तरह—

मंगलनिमित्तहेतुप्रमाणनामानि शास्त्रकत् व्या । व्याकृत्य पडिप पश्चाद् व्याचष्टां शास्त्रमाचार्यः ।

इस उक्तिके अनुसार मंगल आदि छहों विषयोंका प्रकृत पद्यके व्याख्यानमें स्पष्टीकरण किया है ।

इस प्रकार नमस्कार और विवक्षित ग्रन्थकी प्रतिज्ञा करके इस जीवकाण्डमें मध्यमरुचि रखनेवाले शिष्योंकी अपेक्षासे जितने अधिकारोंके द्वारा जीवका वर्णन करेंगे उनके नाम और संख्या विखाते हैं—

गुण जीवा पज्जत्ती पाणा सण्णा य भग्गणाओ य । उवओगो वि य कमसो वीसं तु पह्नवणा भणिदा ॥ २ ॥

- १——अनेन (गुणरयणभूसणुदयं, इति विशेषणेन) वंधक-वन्ध्यमान-वंधस्वामि-वन्धहेतु, वन्ध-भेदानां पंचानां सिद्धान्तार्थानां मध्ये वन्धकस्य जीवस्य प्रतिपादकिमदं शास्त्रं जीवस्थान-जीवकाण्डनामद्वयप्रख्यातम् ॥ जी. प्र. ॥
- २—इसके लिये देखो वन्धस्वामित्विवचय (पट्खण्डागम) सूत्र नं० १ की धवला टीका। —-कृति वेदनादि २४ अनुयोगद्वारों में छट्टे वन्धन अनुयोगद्वारके ४ भेद हैं।—न्त्रन्य, वन्धक, वन्धनीय, वन्ध-विधान। पाँचवाँ भेद वन्धस्वामित्व है। जो कि उत्तरप्रकृतिवन्धका वर्णन करनेवाले २४ अनुयोगद्वारों में १ है और मिथ्यात्व, असंयम, कपाय, योगह्व जीवकर्मका प्रत्ययह्व एकत्वपरिणाम है।
- ३—एवं मंगलादि पडिवकारसूचनपुरःसरं जीवश्ररूपणश्रतिज्ञासूत्रंसंक्षेषेण व्याख्यातम् ॥ म. प्र ॥ छक्षंडागम—जीवठ्ठाण—संतसुत्तविवरणकी आदिमें ''णमो अरहंताणं'' आदि मंगलपद्यकी धवलाटीका-में यह विषय अधिक विस्तृतरूपसे पाया जाता है ।

४-- उनकं सं प गाया नं० २१७।

परुपणं णाम कि उत्तं होदि ? ओघादेसेहि गुणेसु जीवसमासेसु......पञ्जत्तापञ्जत्तविसेसणेहि विसेसिकण जा जीवपरिक्षा सा परूवणा णाम । उक्तं च--गुण-जीवा-पजत्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य । उवजोगो वि य कमसो वीसं तु परुवणा भणिया । गुण-जीवाः । पर्याप्तयः प्राणाः संज्ञाश्च मार्गणाश्च । उपयोगोऽपि च क्रमज्ञः विज्ञतिस्तु प्ररूपणा भणिताः ॥ २॥

अर्थ-गुणस्थान, जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा, चौदह मार्गणा, और उपयोग इस प्रकार ये वीस प्ररूपणा पूर्वाचार्योने कही हैं।

भावार्थ—इनको इसिलये प्ररूपणा कहा है कि इन्होंके द्वारा अथवा इन विपयोंका आश्रय लेकर इस ग्रन्थमें जीवद्रव्यका प्ररूपण किया जायगा। इनका लक्षण उस उस अधिकारमें स्वयं आचार्य यद्यपि करेंगे फिर भी संक्षेपमें इनका स्वरूप प्रारम्भमें यहाँ पर भी लिख देना उचित प्रतीत होता है। मोह और योगके निमित्तसे होनेवाली आत्माके सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र गुणकी अवस्थाओंको गुणस्थान कहते हैं। जिन सदृश धर्मोके द्वारा अनेक जीवोंका संग्रह किया जासके उन सदृश धर्मोका नाम जोवसमास है। गृहीत आहारवर्गणाओंको खल रस भाग आदिके रूपमें परिणत करनेकी शक्ति विशेषकी पूर्णताको पर्याप्ति कहते हैं। जिनका संयोग रहने पर "यह जीता है" और वियोग होनेपर "यह मर गया" इस तरहका जीवमें व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं। आहारादिकी वाञ्छाको संज्ञा कहते हैं। जिनके द्वारा विवक्षित अनेक अवस्थाओंमें स्थित जीवोंका ज्ञान हो उनको मार्गणा कहते हैं। वाह्य तथा अभ्यन्तर कारणोंके द्वारा होनेवाली आत्माके चेतनागुणकी सामान्य—निगकार अथवा विशेष—साकार परिणतिविशेषको उपयोग कहते हैं।

भावार्थ—इस गाथामें तीन "च", एक "अपि" और एक "तु" का जो उल्लेख है—उनमेंसे संज्ञाके साथ आया हुआ पहला "च" जब्द अपने पूर्वकी गुणस्थानादि पाँचों ही प्रस्पणाओं का समुच्चय अर्थ सूचित करता है, वयोंकि ये समुच्चयरूप एक एक प्रस्पणा हैं। "मार्गणा" शब्द बहुवचनान्त है, और उसके साथ भी "च" का प्रयोग है। अतएव एक ही मार्गणामहाधिकारकी १४ गति आदि प्रस्पणा हैं। उनमें से प्रत्येकका अधिकाररूपसे यहाँ समुच्चयरूपमें प्रस्पण किया गया है, ऐसा समझना चाहिये। उपयोग जब्दके साथ "अपि" और "च" का प्रयोग है। यह इस बातको सूचित करता है कि यह भी एक स्वतंत्र प्रस्पणाधिकार है। और अन्य गुणस्थानादि १९ अधिकारोंकी अपेक्षा जीव अथवा आत्माका लक्षण होनेसे अपनी असाधारणता रखता है, क्योंकि मृग्य जीवोके मार्गयिता तत्वश्रद्धालु भव्य जीवके लिये मार्गण—अन्वेषणमें मार्गणाएँ करण या अधिकरण है। किंतु उपयोग गभी जीवोमें पाया जानेवाला असाधारण लक्षण होनेसे मार्गणाका गामान्य एवं महानू उपाय है।

पेक्षासे उसके संक्षिप्त रुचिवालोंकी अपेक्षा दो भेद हैं और मध्यमरुचिवालोंकी अपेक्षासे ये बीस भेद हैं। दो भेदोंमें बीसका अन्तर्भाव किस तरह हो जाता है यह आगे वताया जायगा।

इस गाथामें कही गईं ये बीस प्ररूपणाएँ वे ही हैं जिनके कि आशयको गिमत करके पुष्प-दंताचार्यने षट्खण्डागमको रचनाका प्रारम्भ किया था और जिनपालितको पहले दीक्षा देकर फिर अपने रचित "संतमुत्तविवरण" को पढ़ाकर अपने साध्यायी मुनिपुंगव भगवान् भूतविलके पास भेजा था । जिसपरसे कि श्री भूतविलद्वारा पूर्ण षट्खण्डागमकी रचना हुई। जो कि इस जीव-काण्डका भी मूल आधार है।

संक्षेप रुचिवाले शिष्योंकी अपेक्षासे उक्त बीस प्ररूपणाओंका अन्तर्भाव गुणस्थान और मार्गणा इन दो प्ररूपणाओंमें ही हो सकता है; अतएव संग्रहनयसे दो ही प्ररूपणा हैं। इस वातको ध्यानमें रखकर दोनों हो प्ररूपणाओंकी उत्पत्तिका निमित्त तथा उनके पर्यायवाचक शब्दोंको दिखाते हैं—

संखेओ ओघो त्ति य, गुणसण्णा सा च मोहजोगभवा । वित्थारादेसो त्ति य, मग्गणसण्णा सकम्मभवा ॥ ३ ॥

संक्षेप ओघ इति गुणसंज्ञा, सा च मोहयोगभवा। विस्तार आदेश इति च, मार्गणसंज्ञा स्वकर्मभवा।। ३।।

अर्थ—संक्षेप और ओघ यह गुणस्थानकी संज्ञा है और वह मोह तथा योगके निमित्तसे उत्पन्न होतो है। इसी तरह विस्तार तथा आदेश यह मार्गणाकी संज्ञा है और वह भी अपने-अपने योग्य कर्मोंके उदयादिसे उत्पन्न होती है। यहाँपर चकारका ग्रहण किया है इससे गुणस्थानकी सामान्य और मार्गणाकी विशेष यह भी संज्ञा समझनी चाहिये।

यहाँपर यह शङ्का हो सकती है कि मोह तथा योगके निमित्तसे गुणस्थान उत्पन्न होते हैं, न कि "गुणस्थान" यह संज्ञा, फिर संज्ञाको मोहयोगभवा (मोह और योगसे उत्पन्न) क्यों कहा? इसका उत्तर यह है कि यद्यपि परमार्थसे मोह और योगके द्वारा गुणस्थान हो उत्पन्न होते हैं न कि गुणस्थान संज्ञा तथापि यहाँ पर वाच्यवाचकमें कथंचित् अभेद मानकर उपचारसे संज्ञाको भी मोह-योगभवा कह दिया है।

१—तदो पुष्पयन्ताइरिएण जिणवालिदस्स दिवसं दाऊण वीसिदसुत्ताणि करिय पढाविय पुणो सो भूदविलभयवंतस्स पासं पेसिदो । भूदविलभयवदा जिणवालिदपासे दिट्ठवीसिदसुत्तेण अप्पाउ ओ ति अवगय-जिणवालिदेण महाकम्मपयिडपाहुडस्स वोच्छेदो होहिदि ति समुप्पण्णवुद्धिणा पुणो दव्वपमाणाणुगममादि काऊण गंयरचणा कदा । घवला पृ. ७१ ।

वांछन् गुणजीवादिकविश्वतिविधसूत्रसत्प्ररूपणया, युक्तं जीवस्थानाद्यधिकारं व्यरचयत्सम्यक् ॥ १३५ ॥ ——इन्द्रनिव्धतावतारकथा—

२—गुणस्थानोंका वोघ "जोवसमास" शब्दसे भी होता है। देखो-संतसुत्तविवरणका सूत्र नं. २ और उसकी घवला टीका तथा "द्रव्यसंग्रह" की गा. नं. १३ की टीका। एवं गोम्मटसार जी. का. गाथा नं. १०। जीवसमास शब्दसे गुणस्थान, मार्गणास्थान और जीवसमासस्थान तीनोंका ग्रहण होता है। क्योंकि समासका अर्थ होता है समानय या संक्षेप। जो कि सभीमें घटित हो जाता है।

भावार्य—यद्यपि मोक्षमार्ग सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित इस तरह रत्नत्रयरूप है। किंतु गुणस्थानोंके निर्माणमें सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र दो प्रधान हैं जैसा कि "मोहयोग-भवा" इस लक्षणपदसे मालूम होता है।

उक्त वीस प्ररूपणाओंका अंतर्भाव दो प्ररूपणाओंमें किस अपेक्षासे हो सकता है और वे वीस प्ररूपणाएं किस अपेक्षासे कहीं हैं, यह दिखाते हैं—

> आदेसे संलीणा, जीवा पज्जित्ति-पाण-सण्णाओ । उवओगो वि य मेदे, वीसं तु परूपणा भणिदा ॥ ४ ॥

आदेसे संलीना जीवाः पर्याप्तिप्राणसंज्ञाञ्च । उपयोगोऽपि च भेदे, विश्वतिस्तु प्ररूपणा भणिताः ॥४॥

अर्थ-जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा और उपयोग इन सब भेदोंका मार्गणाओं में ही भले प्रकार अन्तर्भाव हो जाता है। इसिलये अभेदिववक्षासे गुणस्थान और मार्गणा ये प्ररूपणा ही माननी चाहिये। किन्तु बीस प्ररूपणा जो कहीं हैं वे भेद विवक्षासे हैं।

किस किसमार्गणामें कीन कीनसी प्ररूपणा अंतर्भूत हो सकती है यह वात तीन गाथाओं द्वारा दिखाते हैं।

इंदियकाये सीणा, जीवा पज्जत्ति-आण-भास-मणो। जोगे काओ णाणे, अक्खा गदिमग्गणे आऊ।। ५॥

इन्द्रियकाययोर्लीना, जीवाः पर्याप्त्यानभाषामनांसि । योगे कायः ज्ञाने अक्षीणि गतिमार्गणायामायुः ॥ ५ ॥ कारण हैं। इसी प्रकार गतिमार्गणामें आयुप्राणका अन्तर्भाव साहचर्य सम्वन्यकी अपेक्षा हो सकता है। क्योंकि इन दोनों ही कर्मोंका उदय सहचर है—साथ ही हुआ करता है। संज्ञाओंका अन्तर्भाव किस प्रकार किस मार्गणामें होता है सो दिखाते हैं।—

मायालोहे रिदपुन्वाहारं, कोहमाणगम्हि सयं । वेदे मेहुणसण्णा, लोहम्हि परिग्गहे सण्णा ॥ ६ ॥

मायालोभयो रतिपूर्वंकमाहारं क्रोधमानकयोर्भयम् । वेदे मैथुनसंज्ञा लोभे परिग्रहे संज्ञा ॥ ६॥

अर्थं —रितपूर्वक आहार अर्थात् बाहार संज्ञा रागिवशेष होनेसे रागका ही स्वरूप है और माया तथा लोभकषाय ये दोनों ही रागिवशेष होनेसे स्वरूपवान् हैं। इसिलये स्वरूपस्वरूपवत्सम्बंध- की अपेक्षा माया और लोभ कषायमें आहारसंज्ञाका अंतर्भाव होता है। इसी प्रकार (स्वरूपस्वरूप- वत्सम्बंधकी ही अपेक्षासे) क्रोध तथा मान कषायमें भयसंज्ञाका अंतर्भाव होता है। कार्यकारण सम्बंधकी अपेक्षा वेदकषायमें मैथुनसंज्ञाका और लोभकषायमें पिरग्रह संज्ञाका अंतर्भाव होता है। क्योंकि वेदकषाय तथा लोभकषाय कारण हैं और मैथुन संज्ञा तथा पिरग्रहसंज्ञा उनके क्रमसे कार्य हैं।

उपयोगका अंतर्भाव दिखानेकेलिये सूत्र कहते हैं-

सागारो उवजोगो, णाणे यग्गम्हि दंसणे मग्गे । अणगारो उवजोगो, लीणो त्ति जिणेहिं णिहिट्टं ॥ ७ ॥

साकार उपयोगो, ज्ञानमार्गणायां दर्शनमार्गणायाम् । अनाकार उपयोगो, लीन इति जिनैर्निदृष्टम् ।। ७।।

अर्थ — उपयोग दो प्रकारका होता है एक साकार दूसरा अनाकार । साकार उपयोग उसको कहते हैं जिसमें पदार्थ 'यह घट है, पट है; इत्यादि विशेषरूपसे प्रतिभासित हों । इसीको ज्ञान कहते हैं । इसीलिये इसका ज्ञानमार्गणामें अन्तर्भाव होता है । जिसमें कोई भी विशेष पदार्थ प्रतिभासित न होकर केवल महासामान्यरूप हो विषय प्रतिभासित हो उसको अनाकार उपयोग अथवा दर्शन कहते हैं । इसका दर्शनमार्गणामें अन्तर्भाव होता है ।

भावार्थ — उपयोग सामान्य है और ज्ञान दर्शन ये दो उसके विशेष भेद हैं। ज्ञानका स्वरूप ज्ञानमार्गणामें और दर्शनका स्वरूप दर्शनमार्गणामें स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर वतानेवाले हैं। तथा उपयोगाविकारमें भी इनका स्वरूप कहा जायगा। अतएव यहाँ पर इनके वर्णन करनेकी आवश्य-कता नहीं है।

१—यहाँ पर गाया नं ५, ६, ७ में जो अन्तर्भाव दिखाया गया है, वही पट्खण्डागम सत्प्ररूपणाके प्रारंभमें पृ. ४१४,४१५ में दिखाया गया है। साय ही यह भी कहा गया है कि वीस प्ररूपणाओं के द्वारा जो वर्णन है वह सुत्रों के द्वारा मूचित अर्थका ही केवल स्पष्टीकरण है।

यद्यपि यहाँपर ऊपर सब जगह अभेद विवक्षासे दो ही प्ररूपणाओं में शेप प्ररूपणाओं का अन्त-भीव दिखला दिया है तथापि आगे प्रत्येक प्ररूपणाका निरूपण भेद विवक्षासे ही किया जायगा। प्रतिज्ञाके अनुसार क्रमप्राप्त सर्वप्रथम गुणस्थानका सामान्य लक्षण करते हैं :—

> जेहिं दु रुक्खिज्जंते उदयादिसु संभवेहिं भावेहिं। जीवा ते गुणसण्णा णिहिट्ठा सव्वदरसीहिं ॥ ८॥ यैस्तु रुक्ष्यन्ते उदयादिषु सम्भवेभीवः। जीवास्ते गुणसंज्ञा निदिष्टाः सर्वदिशिभिः॥ ८॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय आदि कर्मोकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोययम, आदि अवस्थाके होने पर होनेवाले जिन परिणामोंसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोंको सर्वज्ञदेवने उसी गुणस्थान-वाला और उन परिणामोंको गुणस्थान कहा है।

भावार्थ—जिस प्रकार किसी जीवके दर्शनमोहनीय कमैंकी मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे मिथ्यात्व (मिथ्यादर्शन) रूप परिणाम हुए तो उस जीवको मिथ्यादृष्टि अंदि उस मिथ्यादर्शन रूप परिणामको मिथ्यात्व गुणस्थान कहा जायगा। गुणस्थान यह अन्वर्थ संजा है, क्योंकि विवक्षित कर्मोंके उदयादिसे होनेवाले पाँच प्रकार के जीवके भाव गुणशब्दसे अभिप्रेत हैं। उन्होंके स्थानोंको गुणस्थान कहते हैं। यहाँ पर मुख्यतथा मोहनीय कर्मके उदय आदिकसे होनेवाले भाव ही लिये हैं। मोहनीयके दो भेद हैं। दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय। इनमेंसे किन-किन गुणस्थानोंमें दर्शनमोहनीयके उदयादिकी और किन-किनमें चारित्र मोहनीयके उपयादिकी अपेक्षा है यह बात गाथा नं. १९ से १४ तक में वताई जायगी।

विविक्षित पाँच भावोंका स्वरूप संक्षेपमें इस प्रकार है—वर्मोंके उदयसे होनेवाले औदियक, उपरामसे होनेवाले औपरामिक, अयसे होनेवाले आधिक, अयोपरामसे होनेवाले आयोपरामिक और जिनमें उदयादिक चारों ही प्रकारकी वर्मकी अपेक्षा न हो वे पारिणामिक भाव हैं। ' इन्हींको गुण कहते हैं। तस्वार्थमूत्रके दूसरे अध्यायमें इन्हींको जीवके स्वतस्व नामसे बनाया है।

गुणस्थानोंके १४ चौदह भेद हैं। उनके नाम दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं-

मिच्छो सासण मिस्सो, अविरदसम्मो य देसविरदो य । विरदा पमत्त इदरो, अपुच्व अणियष्टि सुहमो य ॥ ९ ॥

१ मिथ्यात्वं २ सासनः ३ मिश्रः ४ अविरतसम्यक्त्वं च ५ देशविरतश्च । ६ विरताः ७ प्रमत्तः ८ इतरः ९ अपूर्वः ९ अनिवृत्तिः १० सूक्ष्मश्च ॥ ९॥

अर्थ-१ मिथ्यात्व, २ सासन, ३ मिश्र, ४ अविरत्तसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्म साम्पराय।

इस सूत्रमें चौथे गुणस्थानके साथ जो अविरत शब्द है वह अन्त्यदीपक है। अतएव पहलेके तीनों गुणस्थानोंमें भी अविरतपना समझना चाहिये। इसी प्रकार छट्टे प्रमत गुणस्थानके साथ जो विरत शब्द है वह आदि दीपक है। इसिलये यहाँसे लेकर सम्पूर्ण गुणस्थान विरत ही होते हैं. ऐसा समझना चाहिये।

> उवसंत खीणमोहो, सजोगकेविलिजिणो अजोगी य । चउदस जीवसमासा कमेण सिद्धा य णादन्वा े।। १० ॥

११ उपशान्तः, १२ क्षीणमोहः, १३ सयोगकेवलिजिनः, १४ अयोगी च । चतुर्दश जीवसमासाः क्रमेण सिद्धाश्च ज्ञातव्याः ॥ १० ॥

अर्थ—११ उपशान्त मोह, १२ क्षीण, १३ सयोगकेवलिजिन, और १४ अयोगकेवली जिन ये चौदह जीवसमास (गुणस्थान) हैं। और सिद्ध इन जीवसमासों—गुणस्थानोंसे रहित हैं।

भावार्थ—इस सूत्रमें क्रमेण शब्द जो पड़ा है, उससे यह सूचित होता है कि जीवके सामान्य-तया दो भेद हैं, एक संसारी दूसरा मुक्त । मुक्त अवस्था संसारपूर्वक ही हुआ करती है । संसारियों-के गुणस्थानोंकी अपेक्षा चौदह भेद हैं । इसके अनन्तर क्रमसे गुणस्थानोंसे रहित मुक्त या सिद्ध अवस्था प्राप्त होती है । इस प्रकार क्रमेण शब्दके द्वारा एक ही जीवकी क्रमसे होनेवाली दो—संसार और सिद्ध—मुक्त अवस्थाओंके कथनसे यह भी सूचित हो जाता है कि जो कोई ईश्वरको अनादि मुक्त वताते हैं, अथवा आत्माको सदा कर्मरहित या मुक्तस्वरूप मानते हैं, या मोक्षमें जीवका निरन्वय विनाश कहते हैं सो ठीक नहीं है ।

इस गाथामें सघोग शब्द अन्त्यदीपक है, इसलिये पूर्वके मिथ्यादृष्ट्यादि सब ही गुणस्थान वर्त्ती जीव योग सिहत होते हैं। जिन शब्द मध्यदीपक है इससे असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगी पर्यन्त सभी जिन होते हैं। केवली शब्द आदि दीपक है अतएव सयोगी अयोगी तथा सिद्ध तीनों ही केवली होते हैं यह सुचित होता है।

गुणस्थानोंके १४ चौदह भेद हैं। उनके नाम दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं-

मिच्छो सासण मिस्सो, अविरदसम्मो य देसविरदो य । विरदा पमत्त इदरो, अपुच्च अणियट्टि सुद्दमो य ॥ ९ ॥

१ मिथ्यात्वं २ सासनः ३ मिश्रः ४ अविरतसम्यक्त्वं च ५ देशविरतश्च । ६ विरताः ७ प्रमत्तः ८ इतरः ९ अपूर्वः ९ अनिवृत्तिः १० सूक्ष्मश्च ॥ ९॥

अर्थ-१ मिथ्यात्व, २ सासन, ३ मिश्र, ४ अविरतसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्म साम्पराय ।

इस सूत्रमें चौथे गुणस्थानके साथ जो अविरत शब्द है वह अन्त्यदीपक है। अतएव पहलेके तोनों गुणस्थानोंमें भी अविरतपना समझना चाहिये। इसी प्रकार छट्टे प्रमत गुणस्थानके साथ जो विरत शब्द है वह आदि दीपक है। इसिलये यहाँसे लेकर सम्पूर्ण गुणस्थान विरत ही होते हैं. ऐसा समझना चाहिये।

> उवसंत खीणमोहो, सजोगकेविलिजिणो अजोगी य। चडदस जीवसमासा कमेण सिद्धा य णादव्वाे ॥ १०॥

११ उपशान्तः, १२ क्षीणमोहः, १३ सयोगकेवलिजिनः, १४ अयोगी च । चतुर्दश जीवसमासाः क्रमेण सिद्धाश्च ज्ञातव्याः ॥ १० ॥

अर्थ-११ उपशान्त मोह, १२ क्षीण, १३ सयोगकेवलिजिन, और १४ अयोगकेवली जिन ये चौदह जीवसमास (गुणस्थान) हैं। और सिद्ध इन जीवसमासों-गुणस्थानोंसे रहित हैं।

भावार्थ—इस सूत्रमें क्रमेण शब्द जो पड़ा है, उससे यह सूचित होता है कि जीवके सामान्यत्या दो मेद हैं, एक संसारी दूसरा मुक्त । मुक्त अवस्था संसारपूर्वक ही हुआ करती है । संसारियों- के गुणस्थानोंकी अपेक्षा चौदह मेद हैं । इसके अनन्तर क्रमसे गुणस्थानोंसे रहित मुक्त या सिद्ध अवस्था प्राप्त होती है । इस प्रकार क्रमेण शब्दके द्वारा एक ही जीवकी क्रमसे होनेवाली दो—संसार और सिद्ध—मुक्त अवस्थाओंके कथनसे यह भी सूचित हो जाता है कि जो कोई ईश्वरको अनादि मुक्त वताते हैं, अथवा आत्माको सदा कर्मरहित या मुक्तस्वरूप मानते हैं, या मोक्षमें जीवका निरन्वय विनाश कहते हैं सो ठीक नहीं है ।

इस गाथामें सयोग शब्द अन्त्यदीपक है, इसिलये पूर्वके मिथ्यादृष्टवादि सब ही गुणस्थान वर्त्ती जीव योग सिंहत होते हैं। जिन शब्द मध्यदीपक है इससे असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अयोगी पर्यन्त सभी जिन होते हैं। केवली शब्द आदि दीपक है अतएव सयोगी अयोगी तथा सिद्ध तीनों ही केवली होते हैं यह सूचित होता है।

१-प्रकृत दोनों गायाओं में जो १४ गुणस्यानों और उनसे अतीत सिद्धस्थानका नाम निर्देश है। वह पट् तां. सं. सु. विवरणमें पृथक्-पृथक् सूत्रों हारा किया गया है। देखो सूत्र नम्बर ९ से २३ तक । वहाँ पर इन गुणस्थानों के पूर्ण नाम दिये हैं। यहाँ पर जो नाम हैं वे प्राय: एकदेशरूप हैं।

पांचयें गुणस्थानका नाम देशविरत है। क्योंकि यहांपर जीव पूर्णतया विरत नहीं हुआ करता। स्मिने ऊपरके सभी जाव विरत ही हुआ करते हैं। अतएव छट्टे और सातवें गुणस्थानका विरतके नाथ प्रमत्त और इतर अर्थान् अप्रमत्त शब्द विश्वपण रूपसे जोड़कर क्रमसे प्रमत्तविरत अप्रमत्तावरत ऐसा नाम निर्देश किया गया है। इन विश्वपणिक कारण यह भी यूचित हो जाता है कि छट्टे गुणस्थानताको सभी जीव सामान्यतया प्रमाद साहत ही हुआ करते हैं। तथा सप्तम गुणस्थानसे छेकर ऊपरके सभी जीव पूर्णतया विरत होनेके साथ-साथ प्रमादरहित ही हुआ करते हैं।

सभी गुणस्थानोंके नाम अन्वर्थ है । आगे जो लक्षण विधान है उसके अनुसार वह अर्थ और उन गुणस्थानोंके पूरे नामका बोध हो सकेगा । क्योंकि यहां दोनों गाथाओंमें गुणस्थानोंके जो नाम दिये है वे उनके पूर्ण नाम नहीं, प्रायः एकदेशक्ष ही है ।

दोनों गाथाओं में पांच जगहपर "य" अर्थात् "च" गव्दका प्रयोग किया है। इससे कुछ-कुछ विधिष्ठ अर्थोका मूचन होता है। यथा—पहले च से प्रथम तीन गुणस्थानोंके साथ दृष्टि शब्द भी जोड़ना चाहिये; जैसे कि मिथ्यादृष्टि, सासादननम्थन्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि। दूसरे च से पाँचवें गुणस्थानकी गुद्ध और मिश्र इस तरह दो अवस्थाएँ सूचित होती है। अपूर्वकरणादिके तो उपशमश्रेणी और क्षपकश्रेणीकी अपेका दो-दो प्रकार हैं। तथा अप्रमत्तविरतके सातिशय और निरित्तशय इस तरह दो भेद है। जो श्रेणीके नम्मुख है अथःप्रवृत्तकरणादि परिणामोंको थारण करनेवाला है वह साति-दाय और जो ऐसा नहीं है वह निरित्तशय है। चीथे च से सूचित होता है कि संसार और मोक्षमार्ग-का यही अतिम स्थान है। यहींपर शैलेश्य अवस्था प्राप्त हुआ करती है और व्युपरतिक्रयानिवृत्ति शुक्ल-ध्यान-रूप वे परिणाम हुआ करते हैं जो कि संसारका पूर्णतया अन्त करनेमें सर्वथा समर्थ हैं। जीवकी अन्तिम साध्य सिद्धावस्थाका उपाय या मार्गरूप रत्नत्रय यहींपर समर्थ कारण वनता है—करणरूपको प्राप्त किया करता है जिसके कि होते हो संसारातीत—गुणस्थानातीत सिद्धपर्यायको यह जीव प्राप्त हो जाता है। इससे सभी गुणस्थानोंमें से इसीकी महत्ता सर्वायिक सूचित होती है।

पाँचवें 'च' से जीवका वास्तिवक सर्वविशुद्ध स्वरूप प्रकट होता है जिससे कि मोक्षके स्वरूप-के विजयमें जो अनेक अयुक्त मिथ्या मान्यताएँ हैं उन सबका परिहार हो जाता है।

१—देखो संतसुत्तविवरण मूत्र नं. ३०, ३१।

२—तेनायोगिजिनस्यान्त्यक्षणविति प्रकोतितम् । रत्नत्रयमञ्जेषाचिवचातकरणं श्रुवम् ॥ रलो. वा. १–१–४७ ।

३—वीट, सांख्य, वैशेषिक, वेदान्त बादिके अभिमत "दीपनिर्वाणकल्पमात्मनिर्वाणम्" प्रभृति मोक्ष-के लक्षणोंको ग्रन्यान्तरोंसे जानना चाहिये।

इस प्रकार सामान्यसे गुणस्थानोंका नाम निर्देश कर अब प्रत्येक गुणस्थानमें जो-जो भाव पाये जाते हैं जिनको कि यहाँपर गुणनामसे तथा मोक्षशास्त्रमें स्वतत्त्व नामसे कहा गया है उनका उल्लेख करते हैं।

> मिच्छे खलु ओदइओ, विदिये पुण पारणामिओ मानो । मिस्से खओवसमिओ, अनिरदसम्मिम्ह तिण्णेव ।। ११ ॥

मिथ्यात्वे खलु औदियको, द्वितीये पुनः पारिणामिको भावः । मिश्रे क्षायोपक्रमिकः, अविरतसम्यक्त्वे त्रय एव ॥ ११ ॥

अर्थ-प्रथम गुणस्थानमें औदायिक भाव होते हैं, और द्वितीय गुणस्थानमें पारिणामिक भाव होते हैं। मिश्रमें क्षायोपशमिक भाव होते हैं। और चतुर्थ गुणस्थानमें औपशमिक, क्षायिक, क्षायोप-शमिक इस प्रकार तीनों ही भाव होते हैं।

भावार्थ— औदियक आदि शब्दोंका अर्थ स्पष्ट है अर्थात् कर्मोंके उदयसे होनेवाले आत्माके परिणामोंको औदियक भाव, प्रतिपक्षी कर्मके उपशमसे होनेवाले जीवके परिणामोंको औपशमिक भाव, कर्मके क्षयसे—प्रतिपक्षी कर्मका निर्मूल अभाव हो जानेपर प्रकट होनेवाले जीवके भावको क्षायिक भाव कहते हैं। प्रतिपक्षी कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके वर्तमान निषेकोंके विना फल दिये ही निर्जरा होनेपर और उन्होंके (सर्वधाति स्पर्धकोंके) आगामी निषेकोंका सदवस्थारूप उपशम रहने-पर एवं देशघाति स्पर्धकोंका उदय होनेपर जो आत्माके परिणाम होते हैं उनको आयोपशमिक भाव कहते हैं। जिनमें कर्मोंके इन उदय आदि चारों ही प्रकारोंकी अपेक्षा नहीं है ऐसे जीवके परिणामोंको पारिणामिक भाव कहते हैं।

उक्त चारों ही गुणस्थानोंके भाव किस अपेक्षासे कहे हैं, उनकी हेतुपूर्वक दिखानेके लिये

सूत्र कहते हैं।

एते भावा णियमा, दंसणमोहं पडुच्च भणिदा हु । चारित्तं णित्थ जदो, अविरदअंतेसु ठाणेसु ।। १२ ॥ एते भावा नियमा, दर्शनमोहं प्रतीत्य भणिताः खलु । चारित्रं नास्ति यतोऽविरतान्तेषु स्थानेषु ॥ १२ ॥

अर्थ-मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंमें जो नियमरूपसे औदियकादिक भाव कहे हैं वे दर्शन मोहनीय कर्मकी अपेक्षासे हैं। क्योंकि चतुर्थ गुणस्थान पर्यन्त चारित्र नहीं पाया जाता।

भावार्य — िमध्यादृष्ट्यादि सभी गुणस्थानोंमें यदि सामान्यरूपसे देखा जाय तो केवल औद-यिकादि भाव हो नहीं होते, किन्नु क्षायोपशिमकादि भाव भी होते हैं; तथापि यदि केवल दर्शन-

१--पट् सं. भावानु. सुत्र नं. २, ३, ४, ५।

२-देखो पट् खं. भावानु. सूत्र ३ को घवला ।

मोहनीयकर्मको अपेक्षासे देखा जाय तो औदियकादि भाव ही हुआ करते हैं : क्योंिक प्रथम गुण-स्थानमें दर्शनमोहनीय कर्मकी मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयमात्रकी अपेक्षा है । इसिलये औदियकभाव ही हैं । द्वितीय गुणस्थानमें दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा ही नहीं है इसिलये पारिणामिक भाव ही हैं । तृतीय गुणस्थानमें जात्यन्तर सर्वधाति मिश्रप्रकृतिका उदय है इसिलये क्षायोपशमिक भाव कहे गये हैं । इसी प्रकार चतुर्थ गुणस्थानमें दर्शनमोहनीय कर्मके उपशम, क्षय, क्षयोपशम तीनोंका ही सद्भाव पाया जाता है इसिलये तीनों ही प्रकारके भाव वताये गये हैं ।

विशेष यह कि यद्यपि यहाँ पर सासादन गुणस्थानमें पारिणामिक भाव कहा है। किन्तु ग्रन्थान्तरों में अन्य आचार्योंने इस गुणस्थानमें औदियक भाव भी वताया है। क्योंकि मिथ्यात्व और अनन्तानुविध्यत्विक साथ उपशम होजाने के वाद अनन्तानुविध्या कियायों में से किसी भी एक के उदयमें आजाने पर सम्यक्तवकी विराधना—आसादनासे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है। अतएव अनन्तानुविध्यों उदयकों दृष्टिमें मुख्यत्या रखनेवाले आचार्य यहाँ पर औदियक भाव वताते हैं। किन्तु दर्शनमोहनीयको दृष्टिमें रखनेवाले आचार्य पारिणामिक भाव कहते हैं। क्योंकि दर्शन मोहनीयको उदय आदि चार अवस्थाओं में से किसीको भी यहाँ अपेक्षा नहीं है।

यद्यपि तोसरा गुणस्थान मिश्र प्रकृतिके उदयसे होता है अतएव उसमें औदियक भाव कहना चाहिये। और उसमें देशघाति कर्मप्रकृतिके न रहनेसे क्षायोपशिमक भाव कहा भी नहीं जा सकता; फिर भी प्रकारान्तरसे यहाँ क्षायोपशिमकपना बताया गया है। क्योंकि इस मिश्र प्रकृतिको अन्य सर्वघातियोंके समान न मानकर जात्यन्तर सर्वघाति कहा गया है। टीकाकारोंने यहाँपर क्षायोपशिमकपना इस तरह बताया है कि मिथ्यात्व प्रकृतिके सर्वघाति स्पर्धकोंका उदयाभावरूप क्षय, सम्यन्मथ्यात्वप्रकृतिका उदय, और अनुद्यप्राप्त निषेकोंका उपशम होनेपर क्षायोपशिमक मिश्रभाव होताहै। अथवा सर्वथा घात करनेवाले अनुभागयुक्त स्पर्धकोंका उदयाभावरूप क्षय और हीन अनुभागरूपसे परिणत स्पर्धकोंका सदवस्थारूप उपशम एवं देशघातिस्पर्धकोंका उदय रहनेपर जो मिश्र परिणाम होते हैं वे क्षायोपशिमक भाव हैं। फिर भी यहाँ यह ज्ञातव्य है कि किन्हीं किन्हीं आचार्यों ने इस मिश्र गुणस्थानके भावको औदियक भी कहा है और माना है।

१—अथ मतं दितीयगुणग्रहणिमह कर्तंव्यम् । कोऽसौ दितीयगुणः ? सासादनसम्यग्दृष्टिः । सोऽपि जीवस्य साघारणः पारिणामिकः, एवं ह्यापें उक्तम् "सासादनसम्यग्दृष्टिरिति को भावः ? पारिणामिको भाव इति (भावानुगम. सू. ३ पृ. २९६) न कर्तव्यम् । कुतः तस्य नयापेक्षत्वात् । मिथ्यात्वकर्मण उदयं क्षयमुपशमं वा नापेक्षत इत्यापें पारिणामिकः । इह पुनरसावौदयिक इत्येवं गृह्यतेऽनन्तानुवन्विकपायोदयात्तस्य निर्वृतेः ॥ त. राजवातिक अ. २ सू. ७ वातिक ११ का भाष्य ।

२-देखो गाया नं. २१ । ३-जीवप्रबोधिनी टीका, गाया नं. ११ । ४-गाया नं. ११ की मन्दप्रवो-धिनी टीका । ५-तत्वार्थश्लोककार्तिक अ. २ सूत्र ६ वार्तिक ८ यथा-सम्यग्मिथ्यात्वमेकेर्पां तत्कर्मोदयजन्मकं । मतमौदयिकं कैश्चित् क्षायोपशमिकं स्मृतम् ॥

अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें तीनों भाव वताये हैं। इससे प्रथम तीन गुणस्थानोंमें निर्दिष्ट औदियक, पारिणामिक और क्षायोपर्शामक ये तीन भाव नहीं लेकर "व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिः" के आधार पर सम्यक्तके विरोधी पाँच अथवा सात कर्मोंके उपशमादिसे होनेवाले औपशमिक क्षायोपशमिक और क्षायिक ये तीन भाव हो लेने चाहिये।

पंचमादि गुगस्थानोंमें जो जो भाव होते हैं उनको दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं,

देसविरदे पमत्ते, इदरे व खओवसिमयभावो दु । स्रो खलु चरित्तमोहं, पडुच्च भणियं तहा उवरिंगा १३॥

देशविरते प्रमत्ते, इतरे च क्षायोपशमिकभावस्तु । स खलु चरित्रमोहं, प्रतीत्य भणितस्तथा उपरि ॥ १३ ॥

अर्थ--देशिवरत, प्रमत्त, अप्रमत्त, इन गुणस्थानोंमें चारित्रमोहनीयकी अपेक्षा क्षायोपशिमक भाव होते हैं। तथा इनके आगे अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोंमें भी चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे ही भावोंको कहेंगे।

विशेष यह कि गाथाके पूर्वार्धके अन्तमें जो तु शब्द दिया है, उसका अर्थ 'अपि' अर्थात् 'भी' ऐसा न करके अववारणरूप ''एव'' अर्थात् 'हो' ऐसा करना चाहिये । क्योंकि यहाँ दर्शनमोह-नीयको अपेक्षा ही नहीं है । यद्यपि यह सत्य है कि दर्शनमोहनीयको अपेक्षासे होनेवाले तीनों हो भाव यहाँ पर पाये जाते हैं । किन्तु चारित्रमोहनीयको अपेक्षासे जिसकी कि यहाँपर विवक्षा है क्षायोपशिमक भाव ही पाया जाता है ।

अप्रमत्तविरतसे ऊपरके गुणस्थान उपशमश्रेणो और क्षपकश्रेणीकी अपेक्षासे दो भागोंमें विभक्त हैं। अतएव उन दोनों भागोंको लक्ष्यमें रखकर उनमें पाये जानेवाले भावोंको बताते हैं।

> तत्तो उवरि उवसममावो, उवसामगेसु खवगेसु । खड्ओ भावो णियमा, अजोगिचरिमो नि सिद्धे य ।। १४ ॥

तत उपरि उपशमभावः, उपशामकेपु क्षपकेषु । क्षायिको भावो नियमात्, अयोगिचरिम इति सिद्धे च।। १४।।

अर्थ-सातवें गुणस्थानसे ऊपर उपशमश्रेणीवाले आठवें नौवें दशवें गुणस्थानमें तथा ग्यार-हवें उपशांतमोहमें औपशमिक भाव ही होते हैं। इसी प्रकार क्षपकश्रेणीवाले उक्त तीनों हो गुण-स्थानोंमें तथा क्षीणमोह. सयोगकेवली, अयोगकेवली इन तीन गुणस्थानोंमें और गुणस्थानातीत

१--अनादि मिय्यादृष्टिको अनेक्षा पाँच और सादि मिय्यादृष्टिकी अपेक्षा सात ।

२--- छक्तं. भावाणु, सूत्र ७ ।

३-- छनखं . भावाणु, सूत्र ८, ९।

सिद्धोंके नियमसे क्षयिक भाव ही पाया जाता है। क्योंकि उपशमश्रेणीवाला तीनों गणस्थानोंमें चारित्रमोहनीयकर्मकी इक्कीस प्रकृतियोंका उपशम करता है। और ग्यारहवेंमें सम्पूर्ण चारित्रमोहनीयकर्मका उपशम कर चुकता है। इसिलये यहाँ पर औपशमिक भाव ही हुआ करते हैं। इसीतरह क्षपकश्रेणीवाला उन्हीं इक्कीस प्रकृतियोंका उन्हीं तीन गुणस्थानोंमें क्षपण करता है और क्षीणमोह, सयोगकेवली, अयोगकेवली तथा सिद्धस्थानमें पूर्णतया क्षय होचुका है, इसिलये इन स्थानोंमें क्षायिकभाव ही होता है।

यहाँ इन सब भावोंका कथन चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे ही है। शेप कर्मोंकी अपेक्षासे अन्य भाव भी पाया जाता है। परन्तु मुख्यतया सिद्धोंके केवल क्षायिक भाव ही रहा करता है।

इस प्रकार संक्षेपसे सम्पूर्ण गुणस्थानोंमें होनेवाले भाव और उनके निमित्तको दिखाकर गुणस्थानोंके लक्षणका कथन क्रमप्राप्त है, इसलिये प्रथम गुणस्थानका लक्षण और उसके भेदोंको कहते हैं।

मिच्छोदयेण मिच्छत्तमसदहणं तु तच-अत्थाणं । एयंतं विवरीयं, विणयं संस्थिदमण्णाणं ॥१५॥

मिथ्यात्वोदयेन मिथ्यात्वमश्रद्धानं तु तत्त्वार्थानाम् । एकान्तं विपरोतं विनयं संशयितमज्ञानम् ॥ १५॥

अयं—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे होने शले तत्त्वार्थके अश्रद्धानको मिथ्यात्व कहते हैं। इसके पाँच भेद हैं-एकान्त, विपरोत्त, विनय, संशयित और अज्ञान।

अनेक धर्मात्मक पदार्थको किसी एक धर्मात्मक मानना, इसको एकान्त मिथ्यात्व कहते हैं। जैसे वस्तु सर्वथा क्षणिक ही है, अथवा नित्य ही है, वक्तव्य ही है, अथवा अवक्तव्य ही है।

धर्मादिकके स्वरूपको विपर्ययरूप मानना इसको विपरीत मिथ्यात्व कहते हैं। जैसे यह मानना कि हिंसासे स्वर्गादिक की प्राप्ति होती है।

सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि देव गुरु तथा उनके कहे हुए शास्त्रोंमें समान बुद्धि रखने और उनका समान सत्कारादि करनेको विनय मिथ्यात्व कहते हैं। जैसे जिन और बुद्ध तथा उनके धर्मको समान समझना तथा उनका समान सत्कारादि करना। इसके सिवाय सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, और सम्यक्चारित्ररूप मोक्षमार्गको अपेक्षा न रखकर केवल गुरुओके विनयसे ही मोक्ष होती है, ऐसा मानना भी विनय मिथ्यात्व है।

समीचीन तथा असमीचीन दोनों प्रकारके पदार्थोंमेंसे किसी भी एक पक्षका निश्चय न होना इसको संशयमिथ्यात्व कहते हैं। जैसे सग्रन्थ लिङ्ग मोक्षका साधन है या निर्ग्रन्थ लिङ्ग, अथवा सम्यन्दर्शन सम्यन्ज्ञान सम्यक्चारित्र इनकी एकता मोक्षका साधन है या यागादिकर्म, इसीतरह

१—गायामें प्रयुक्त ''तु' शब्दके कारण दो तरहसे अर्थ करना चाहिये। तत्त्वार्थका अश्रद्धान इसके सिवाय अतत्त्वार्थका श्रद्धान ऐसा भी एक अर्थ करना चाहिये।

कर्मोंके सर्वथा अभावसे प्रकट होनेवाली अनन्तगुणिवशिष्ट आत्माकी शुद्धअवस्थाविशेषको मोक्ष कहते हैं, यद्वा वृद्धि-मुख-दुःखादि विशेष गुगोंके उच्छेदको मोक्ष कहते हैं।

जीवादि पदार्थोंको ''यही है, इसी प्रकारसे हैं'' इस तरह विशेषरूपसे न समझनेको अज्ञान-मिथ्यात्व कहते हैं।

इस तरह सामान्यसे मिथ्यात्वके ये पाँच भेद हैं। विस्तारसे असंख्यात लोकप्रमाणतक भेद हो सकते हैं।

उक्त मिथ्यात्वके पाँच भेदोंके दृष्टान्त बताते हें।

एयंत बुद्धदरसी, विवरीओ बह्य तावसी विणओ। इंदो वि य संसइयो, मक्कडियो चेव अण्णाणी॥१६॥

एकान्तो वृद्धदर्शी विपरीतो ब्रह्म तापसो विनयः। इन्द्रोऽपि संशयितो मस्करी चैवाज्ञानी॥ १६॥

अर्थ--ये केवल दृष्टान्तमात्र हैं। इसिलये प्रत्येक दृष्टान्तवाचक शब्दके साथ आदि शब्द और लगा लेना चाहिये। अर्थात् वौद्धादि मतवाले एकान्त मिथ्यादृष्टि हैं। याज्ञिक न्नाह्मणादि विगरीत मिथ्यादृष्टि हैं। तापसादि विनय मिथ्यादृष्टि हैं। इन्द्र नामक श्वेताम्बर गुरु प्रभृति संशयमिथ्यादृष्टि हैं। और मस्करो (मंखिलगोशाल ?) आदिक अज्ञानिमध्यादृष्टि हैं।

प्रकारान्तरसे मिथ्यात्वका लक्षण कहते हैं।

मिच्छतं वेदंतो, जीवो विवरीयदंसणो होदि । ण य धम्मं रोचेदि हु, महुरं खु रसं जहा जरिंदो ।। १७ ॥

मिथ्यात्वं विदन् जीवी विपरीतदर्शनो भवति । न च धर्म रोचते हि, मधुरं खलु रसं यथा ज्वरितः ॥ १७ ॥

अर्थ--िमध्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिध्या परिणामोंका अनुभव करनेवाला जीव विपरोत श्रद्धानवाला हो जाता है। उसको जिस प्रकार पित्तन्वरसे युक्त जीवको मीठा रस भी अच्छा मालूम नहीं होता उसी प्रकार ययार्थ धर्म अच्छा नहीं मालुम होता—हिचकर नहीं होता।

१—जी. प्र. तथा मं. प्र. दोनों हो टोकाओंमें इन्द्रका अर्थ श्वेताम्बर गुरु ही किया है। परन्तु हमारी समझसे यह भगवान् महावीर स्वामीके समकालीन अनेक दि. जैन लिंगसे भ्रष्ट होकर अपने अपने मतके प्रवर्तक कुनो वंकरींमेंसे कोई एक होना चाहिये जिसका कि पक्ष एक सत्य पक्षका निश्चय न कर सकना रहा होगा।

र---मूलाराघना पृ. १४० में नं० ४१ पर भी यही गाथा है। तथा पट्खं. सं. सु., विवरण पृ. १६२ में नं. १०६ पर भी उक्तं च करके यही गाथा उद्घृत है।

भावार्थ—मिध्यात्व प्रकृतिके उदयसे जो जीव देव, शास्त्र, गुरुके यथार्थ स्वरूपका श्रद्धान न करके विपरीत श्रद्धान करता है उसको मिध्यादृष्टि कहते हैं। यहाँपर जो "च" शब्द डाला है उससे यह अभिप्राय समझना चाहिये कि यदि कोई जीव वाहरसे सम्यग्दृष्टिके समान आचारण करे और अन्तरंगसे उसके विपरीत परिणाम हों तो वह यथार्थमें मिध्यादृष्टि ही है।

इस अर्थको दृढ़ करने और अच्छी तरह समझानेके लिये मिथ्यादृष्टिके वाह्य चिन्होंको

दिकाते हैं।

मिच्छाइट्ठी जीवो, उत्रइहं पवयणं ण सहहिद् । सहहिद् असन्भावं उवइहं वा अणुवइहं ।। १०॥ मिण्यादृष्टिजीवः उपदिष्टं प्रवचनं न श्रद्धाति । श्रद्धाति असद्भावमुपदिष्टं वानुपदिष्टम् ॥ १८॥

अर्थ--मिण्यादृष्टि जीव समीचीन गुरुओं के पूर्वापर विरोधादि दोषोंसे रहित और हितके करनेवाले भी वचनोंका यथार्थ श्रद्धान नहीं करता । किन्तु इसके विपरीत आचार्याभासों के द्वारा उपिदण्ट या अनुपिदण्ट असद्भावका अर्थात् पदार्थके विपरीत स्वरूपका इच्छानुसार श्रद्धान करता है।

विशेष मिथ्यात्वका वर्णंन यहाँ चार गाथाओंमें किया गया है। संक्षेपमें यह समझ लेना चाहिये कि मिथ्यात्व यह सम्यग्दर्शनका ठीक विरोध भाव है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र, रत्नकरण्ड श्रावकाचार आदिमें और इस जीवकाण्डमें सम्यग्दर्शनके जो लक्षण विषय कारण वताये गये हैं उनके ठीक विपरीत भावों और उनके कारणों आदिका मिथ्यात्वके सम्बन्धमें निर्देश किया गया है।

नं० १५ की गाथामें मिथ्यात्वका स्वरूप, कारण, विषय और भेद इस तरह चार वातें वताई गई हैं। भेदोंकी संख्या पाँच हैं, जिससे मालूम होता है कि मिथ्यात्वके सभी प्रकार इन पांच भेदोंमें गिमत होजाते हैं। किन्तु धवलामें कहा गया है कि मिथ्यात्वके पाँच हो भेद हैं ऐसा नियम नहीं हैं, पाँच भेद जो कहे गये हैं, वह केवल उपलक्षणमात्र हैं। नं० १६ की गाथामें दृष्टांतरूपसे जो पाँच नाम वताये गये हैं वे प्राय: उन व्यक्तियोंके हैं जो कि भगवान महावीरस्वामीसे समकालीनता रखते हैं और उनसे कुछ दिन पूर्व ही दि. जैन दोक्षा धारण कर चुके थे और पीछे जिन्होंने विभिन्न कारणोंसे श्रष्ट एवं विरुद्ध होकर अपनेको तीर्थंकर वताते हुए महावीरस्वामी या जैनागमके विरुद्ध उपदेश देना शुरू किया था। वास्तवमें भावरूप मिथ्यात्वके सभी भेद अनादि हैं। जिन व्यक्तियोंके ये नाम हैं वे पर्यायार्थिक नयसे अपने समयके वर्णनके उपजवका हैं और अतत्वके प्रतिपादक होनेसे आप्ता-भास हैं।

१—मूलाराधना पृ. १३८ में नं. ४० पर यही गाथा है। केवल मिच्छाइट्टीकी जगह ''मोहोदयेण'' पाठ पाया जाता है। तथा छन्छं. चूलियामें नं ॰ १५ पर यही गाथा हैं परन्तु वहाँ ''जीवो'' की जगह ''णियमा'' पाठ है। ल. सा. गा. नं. १०९ में यही पाठ है।

२---इति वचनात् (जाविदया वयणवहा इत्यादि) न मिथ्यात्वर्पचकिनयमोऽस्ति किन्तूपलक्षणमात्रमेत-दमित्तं पंचिवधं मिथ्यात्विमिति । सं. सु. पृ १६२

नं० १७ की गाथामें मिथ्यादृष्टिको जिस धर्मके न रुचनेकी वात कही गई है वह चार प्रकारका है-१--वस्तुस्वभाव एवं आत्माका शुद्धस्वभाव, २--उत्तमक्षमादि दशलक्षणरूप धर्म ३---रत्नत्रय और ४--दया। अतत्त्वश्रद्धानी या तत्त्वार्थके अश्रद्धानीको ये वास्तवमें नहीं रुचते।

नं० १८ में मिथ्यात्वके तीन्न, मंद, मध्यम, अथवा अनादि सादि आदि भेदोंका संकेत पाया जाता है।

इस तरह चार गाथाओं में मिथ्यात्वके प्रायः सभी भागोंकी तरफ संक्षेपमें दृष्टि डाली गई है। मुख्य विषय भी चार ही हैं—स्वरूप, संख्या, विषय, और फल।

इस प्रकार प्रथम गुणस्थानका स्वरूप, उसके भेद, भेदोंके दृष्टांत तथा वाह्य चिन्होंको दिखा-कर अब क्रमानुसार दूसरे सासादन गुगस्थानका स्वरूप वताते हैं।

आदिमसम्मत्तद्धा, समयादो छाविल ति वा सेसे । अणअण्णदरुदयादो, णासियसम्मो ति सासणक्खो सो ॥ १९ ॥

आदिमसम्यक्त्वाद्धा, आसमयतः षडाविलिरिति वा शेषे । अनान्यतरोदयात्, नाशितसम्यक्त्व इति सासनाख्यः सः ॥ १९ ॥

अर्थ — प्रथमोपशम सम्यक्तवके अथवा यहाँपर वा शब्दका ग्रहण किया है, इसलिये द्वितीयोप-शम सम्यक्तवके अन्तर्मुहूर्तमात्र कालमेंसे जब जघन्य एक समय तथा उत्कृष्ट छह आवली प्रमाण काल शेष रहे उतने कालमें अनन्तानुबन्धी क्रोब, मान, माया, लोभमेंसे किसीके भी उदयमें आनेसे सम्यक्तकी विरायना होनेपर सम्यग्दर्शन गुणकी जो अव्यक्त अतत्त्वश्रद्धानरूप परिणित होती है, उसको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं।

इस गुणस्थानको दृष्टान्त द्वारा स्मष्ट करते हैं।

सम्मत्तरयणपव्वयसिहरादो मिच्छश्रुमिसम्भिम्रहो । णासियसम्मत्तो सो, सासणणामो म्रुणेयव्वो ॥ २०॥

सम्यक्तवरत्नपर्वतिशिखरात् मिथ्यात्वभूमिसमिभमुखः । नाशितसम्यक्तवः सः सासननामा मन्तव्यः ॥ २०॥

अर्थ — सम्प्रवत्वरूपी रत्नपर्वतके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिक सम्मुख हो चुका है, अत्तएव जिसने सम्यक्त्वकी विरावना (नाश) करदी है, और मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं किया है, उसको सासन या सासादन गुणस्थानवर्ती कहते हैं। भावार्थ—जिस प्रकार पर्वतसे गिरनेपर और भूमिपर पहुँचनेके पहले मध्यका जो काल है वह न पर्वतपर ठहरनेका ही है, और न भूमिपर ही ठहरने का है; किन्तु अनुभय काल है। इसी प्रकार अनन्तानुवन्धी कपायमेंसे किसी एकका उदय होनेसे

१--पटलण्डागम संतसुत्त-जीवट्ठाण पृ. १६६ में उक्तं च करके नं० १०८ पर यह गाथा उद्वृत है।

सम्यक्त्वपरिणामोंके छूटनेपर, और मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय न होनेसे मिथ्यात्व परिणामोंके न होने-पर मध्यके अनुभयकालमें जो परिणाम होते हैं, उनको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं। यहाँपर जो सम्यक्त्वको रत्नपर्वतको उपमा दो है, उसका अभिप्राय यह है कि जिस प्रकार रत्नपर्वत अनेक रत्नोंका उत्पन्न करनेवाला और उन्नत स्थानपर पहुँचानेवाला है उस ही प्रकार सम्यक्त्व भी सम्यक्तानादि अनेक गुणरत्नोंको उत्पन्न करनेवाला है, और सबसे उन्नत मोक्षस्थानपर पहुँचाने वाला है।

प्रायः सर्वत्र इस गुणस्थानका नाम निर्देश करते समय सासन शब्दका ही प्रयोग किया है । देखो गाथा नं० ९, १९ तथा २० । इसके सिवाय संतमुत्त विवरणके सूत्र नं० १० में भी सासनशब्द ही पढ़ा है । किन्तु अर्थ करते समय प्रायः सासादन शब्दको दृष्टिमें रक्खा है । दोनों ही शब्द निरुक्तिसिद्ध हैं । असनका अर्थ होता है नीचेको गिरना और आसादनाका अर्थ होता है विरायना । क्योंकि यह जीव मिथ्यात्वको तरफ नीचेको गिरता है, और यह कार्य सम्यक्त्वको विरायनासे होता है । अतएव दोनों हो अर्थ संगत हैं ।

प्रश्न यह हो सकता है, कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यन्त्वका विनाश होता है, तो उसे दर्शनमोहनीयके भेदोंमें गिनना चाहिये। यदि वह चारित्रमोहनीयका भेद है, तो उससे सम्यन्त्वका विराधन नहीं हो सकता, और ऐसी अवस्थामें इस गुणस्थानका संभव ही नहीं रहता है। दूसरी वात यह है कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यन्त्वका नाश हो जाता है तो जिस जीवके ऐसा हो तो फिर उसको मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये? किन्तु इसका उत्तर यह है कि यहाँपर जो कथन किया गया है उसका फल अनन्तानुबन्धीकषायकी द्विस्वमावताको वताना है। यद्यपि सूत्रमें कहींपर भी इस कषायको दोनों तरफ गिना नहीं है फिर भी प्रकृत कथनसे यह फलितार्थ निकलता है कि अनन्तानुबन्धीमें सम्यन्दर्शन और चारित्र दोनोंके ही घात करनेका स्वभाव पाया जाता है। इसके सिवाय मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यन्दृष्टि दोनोंके विपरीतार्थवेदनमें बहुत बड़ा अन्तर है, क्योंकि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें अतत्त्वार्थ श्रद्धान व्यक्त और सासादन गुणस्थानमें अव्यक्त हुआ करता है। अत्तप्व इस गुणस्थानमें अतत्त्वार्थ श्रद्धान व्यक्त और सासादन गुणस्थानमें सम्यन्दृष्टि शब्दन्का जो प्रयोग किया गया है वह भूतपूर्वगितिकी अपेक्षासे समझना चाहिये।

क्रमप्राप्त तृतीय गुणस्थानका लक्षण करते हैं।

सम्मामिच्छुदयेण य, जत्तंतरसञ्बघादिकज्जेण । ण य सम्मं मिच्छं पि य, सम्मिस्सो होदि परिणामो ॥ २१ ॥ सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन च, जात्यन्तरसर्वधातिकार्येण ।

न च सम्यक्तं मिथ्यात्वमपि च, सम्मिश्रो भवति परिणामः ॥ २१ ॥

अर्थ--जिसका प्रतिपक्षी आत्माके गुणको सर्वथा घातनेका कार्य दूसरी सर्वघाति प्रकृतियोंसे

१—िकिमिति मिथ्यादृष्टिरिति न व्यपिदश्यते चेन्न, अनन्तानुवन्धिनां द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । """सूत्रे तथानुपदेशोऽप्यपितनयापेक्षः ॥

विलक्षण जातिका है उस जात्यन्तर सर्वधानि सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतिके उदयसे केवल सम्यक्त्वरूप या मिध्यात्वरूप परिणाम न होकर जो मिश्ररूप परिणाम होता है, उसको तीसरा मिश्रगुणस्थान कहते हैं। राङ्का—यह तीसरा गुणस्थान वन नहीं सकता, क्योंकि मिश्ररूप परिणाम ही नहीं हो सकते। यदि विरुद्ध दो प्रकारके परिणाम एक ही आत्मा और एक ही कालमें माने जाँय तो शीत उष्णकी तरह परस्पर सहानवस्थान लक्षण विरोध दोष आवेगा। यदि क्रमसे दोनों परिणामोंकी उत्पत्ति मानी जाय, तो मिश्ररूप तीसरा गुणस्थान नहीं बनता। समाधान—यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि मित्रामित्रन्यायसे एक काल और एक ही आत्मामें मिश्ररूप परिणाम हो सकते हैं। भावार्थ—जिस प्रकार देवदत्त नामक किसी मनुष्यमें यज्ञदत्तकी अपेक्षा मित्रपना और चैत्रकी अपेक्षा अमित्रपना ये दोनों धर्म एक ही कालमें रहते हैं और उनमें कोई विरोध नहीं है। उस ही प्रकार सर्वज्ञ निरूपित पदार्थके स्त्ररूपके श्रद्धानको अपेक्षा समीचीनता और सर्वज्ञाभासकथित अतत्त्व-श्रद्धानकी अपेक्षा मिथ्यापना ये दोनों ही धर्म एक काल और एक आत्मामें घटित हो सकते हैं इसमें कोई भी विरोधादि दोष नहीं हैं।

उक्त अर्थको ही दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं।

दहिगुडमिव वामिम्सं, पुहभावं णेव कारिदुं सक्कं। एवं मिस्सयभावो, सम्मामिच्छो त्ति णादव्वोर्।। २२ ॥

दिधगुडिमव व्यामिश्रं, पृथग्भावं नैव कर्तुं शक्यम् । एवं मिश्रकभावः, सम्यग्निध्यात्वमिति ज्ञातव्यम् ॥ २२ ॥

अर्थ-जिस प्रकार दही और गुड़को परस्पर इस तरहसे मिलानेपर कि फिर उन दोनोंको पृथक्-पृथक् नहीं कर सकें, उस द्रव्यके प्रत्येक परमाणुका रस मिश्रक्प (खट्टा और मीठा मिला हुआ) होता है। उस ही प्रकार मिश्रपरिणामोंमें भी एक ही कालमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप परिणाम रहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इस गुणस्थानमें होनेवाली विशेषताको दिखाते हैं।

सो संजमं ण गिण्हदि, देसजमं वा ण वंधदे आउं। सम्मं वा मिच्छं वा, पहिविज्जिय मर्राद णियमेण ।। २३॥

स संयमं न गृह्वाति, देशयमं वा न वध्नाति आयुः । सम्यक्त्वं वा मिथ्यात्वं वा प्रतिपद्य म्रियते नियमेन ॥ २३ ॥

अर्य — तृतीय गुणस्थानवर्ती जीव सकल संयम या देशसंयमको ग्रहण नहीं करता, और न इस गुणस्थानमें आयुकर्मका बन्च ही होता है। तथा इस गुणस्थानवाला जीव यदि मरण

१—न चैतत्काल्पनिकं पूर्वस्वीकृतदेवताऽपरित्यागेनाहें त्रिप देव इत्यभिप्रायवतः पुरुपस्योपलम्भात् ॥
—पट्षं० संतसु. घवला पृ. १६७ । तथा देखो यशस्तिल. आ. ६. पृ. २८२ के पद्य, और गा. २२ की मंदप्रवोधिनी टीका ।

२--धवला खण्ड १ पृ. १७० गाया नं० १०९।

३--पट्खं ० ४ गा. ३३ तथा खं. ५ पृ. ३।

करता है तो नियमसे सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूप परिणामोंको प्राप्त करके ही मरण करता है, किन्तु इस गुणस्थानमें मरण नहीं होता।

उक्त अर्थको और भी स्पष्ट करते हैं।

सम्मत्त-मिच्छपरिणामेसु जिहं आउगं पुरा बद्धं । तिहं मरणं मरणंतसमुग्घोदो वि य ण मिस्सम्मि ॥ २४ ॥

सम्यक्त्व-मिथ्यात्वपरिणामेषु यत्रायुष्कं पुरा बद्धम् । तत्र मरणं मारणान्तसमुद्धातोऽपि च न मिश्रे ॥ २४ ॥

क्षर्य — तृतीय गुणस्थानवर्ती जीवने तृतीय गुणस्थानको प्राप्त करनेसे पहले सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूपके परिणामोंमेंसे जिस जातिके परिणाम कालमें आयुकर्मका बन्ध किया हो उस ही तरहके परिणामोंके होनेपर उसका मरण होता है, किन्तु मिश्र गुणस्थानमें मरण नहीं होता। और न इस गुणस्थानमें मारणान्तिक समुद्घात ही होता है।

चतुर्थं गुणस्थानका लक्षण वतानेके पूर्व उसमें होनेवाले सम्यदर्शनके औपशमिक क्षायिक क्षायोपशमिक इन तीन भेदोंमेंसे प्रथम क्षायोपशमिकका लक्षण करते हैं।

सम्मत्तदेसघादिस्सुद्यादो वेदगं हिवे सम्मं। चलमलिनमगाढं तं, णिचं कम्मक्खवणहेदु ॥ २५ ॥

सम्यक्त्वदेशघातेरुदयाद्वेदकं भवेत्सम्यक्त्वम् । चलं मलिनमगाढं, तिन्नत्यं कर्मक्षपणहेतु ॥ २५ ॥

अर्थ —सम्यग्दर्शनगुणको विपरीत करनेवाली प्रकृतियों में से देशघाति सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय होने पर (तथा अनन्तानुवंधिचतुष्क और मिथ्यात्व मिश्र इन सर्वघाति प्रकृतियों के आगामी निपेकों का सदवस्थारूप उपशम और वर्तमान निषेकों की विना फल दिये ही निर्जरा होने पर) जो आत्माके परिणाम होते हैं उनको वेदक या क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन कहते हैं। वे परिणाम चल, मिलन, या अगाढ़ होते हुए भी नित्य ही अर्थात् जघन्य अन्तर्मृहूर्तसे लेकर उत्कृष्ट छ्यासठ सागरपर्यन्त कर्मों की निर्जराके कारण हैं।

जिस प्रकार एक ही जल अनेक कल्लोलरूपमें परिणत होता है, उस ही प्रकार जो सम्यग्-दर्शन सम्पूर्ण तीर्थंकर या अर्हन्तोंमें समान अनन्त शक्तिके होनेपर भी 'श्रीशान्तिनाथजी शान्तिके लिये और श्रीपार्श्वनाथजी रक्षा करनेके लिये समर्थ हैं' इस तरह नाना विपयोंमें चलायमान होता

१-अन्य आचार्योके मतानुसार यह नियम नहीं है। मं. प्र.।

२—पट् खं. ४ पृ. ३४९ खं. ५ पृ. ३१ । ३—मूल शरीरको विना छोड़े ही आत्माके प्रदेशोंका वाहर निकलना इसको समुद्धात कहते हैं। उसके सात भेद हैं-वेदना, कपाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहार और केवल। मरणसे पूर्व होनेवाले समुद्धातको मारणान्तिक समुद्धात कहते हैं।

⁻ वृहद् द्रव्यसंग्रह गाथा १०।

है उसको चल सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस प्रकार शुद्ध सुवर्ण भी मलके निमित्तसे मिलन कहा जाता है, उस ही तरह सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयसे जिसमें पूर्ण निर्मलता नहीं है उसको मिलन सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस तरह वृद्ध पुरुषके हाथमें ठहरी हुई भी लाठी काँपती है उस ही तरह जिस सम्यग्दर्शन के होते हुए भी अपने बनवाये हुए मिन्दरादिमें 'यह मेरा मिन्दर है' और दूसरेके बनवाये हुए मिन्दरादिमें 'यह दूसरेका है' ऐसा भाव हो उसको अगाढ़ सम्यग्दर्शन कहते हैं।

भावार्थ—उपशमके प्रशस्त और अप्रशस्त इस तरह दो प्रकार हैं। विविक्षित प्रकृति यि उदय योग्य न हो और स्थित अनुभाग, उत्कर्षण अपकर्षण तथा संक्रमणके योग्य हों तो उस उपशमको अप्रशस्त कहते हैं। तथा जहाँ पर विविक्षित प्रकृति उदययोग्य भी न हो और उत्कर्षण अपकर्षण एवं संक्रमणयोग्य भी न हो तो वहाँ प्रशस्त उपशम कहा जाता है। अनन्तानुवन्धी कषायका प्रशस्तोपशम नहीं माना है, अतएव अनन्तानुवन्धी कषायका अप्रशस्तोपशम अथवा विसंयोजन होने पर एवं दर्शन मोहनीयकी मिथ्यात्व और मिश्र प्रकृतिका प्रशस्त या अप्रशस्त उपशम अथवा क्षयोन्मुखताके होनेपर और सम्यक्त्व प्रकृतिके देशघाति स्पर्धकोंका उदय होनेपर जो तत्त्वार्थश्रद्धानरूप परिणाम होते हैं, उनको ही वेदक या क्षायोपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं। यहाँपर जीव सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयका वेदन—अनुभवन करता है, इसिलये इसको वेदक कहते हैं।

गाथामें आये हुए नित्य शब्दका अभिप्राय अविनश्वर नहीं किन्तु अन्तर्मुहूर्तसे लेकर छ्यासठ सागर तकके कालके प्रमाणसे है जैसा कि ऊपर बताया गया है। अथवा इसका आशय ऐसा भी हो सकता है कि कमोंके क्षपणका यह करण—असाधारण कारण है। यह बात केवल इस क्षायोप-शिमक सम्यक्तके विषयमें ही नहीं किन्तु वक्ष्यमाण औपश्चिमक एवं क्षायिकके विषयमें भी समझनी चाहिये। क्योंकि सम्यग्दर्शनके साहवर्यके विना संवर निर्जरा नहीं हो सकती, यह ध्रुव नियम है। इस ध्रुव नियमको स्पष्ट करना हो नित्य शब्दका अभिप्राय है। इससे मोक्षमार्गमें सम्यन्दर्शनकी असाधारणता सूचित हो जाती है। तथा यह भी विशेषता व्यक्त होती है कि इस क्षायोपश्मिक सम्यक्तके वेदक अथवा समल होते हुए भी वह कर्मक्षपणका कारण है। ध्यान रहे कि चतुर्थ गुण-स्थानसे लेकर ऊपरके सभी गुणस्थानोंमें होनेवाली विशिष्ट निर्जराका मूल कारण सम्यन्दर्शन हो है।

चतुर्थं गुणस्थानमें उपिदष्ट सम्यग्दर्शनके तीन भेदोंमेंसे एक भेद समल सम्यग्दर्शन-वेदकका स्वरूप वताकर अव शेष दो—मलदोषरहित औपशमिक और क्षायिक सम्यग्दर्शनोंका हेतुपूर्वक लक्षण और स्वरूप वताते हैं।

सत्तण्हं उनसमदो, उनसमसम्मो खया दु खइयो य । विदियकसायुदयादो, असंजदो होदि सम्मो य ॥ २६ ॥

सप्तानामुपशमतः उपशमसम्यक्त्वं क्षयात्तु क्षायिकं च । द्वितीयकपायोदयादसंयतं भवति सम्यक्त्वं च ॥ २६ ॥

वर्य-तोन दर्शनमोहनीय अर्थात् मिथ्यात्व मिश्र और सम्यक्त्व प्रकृति तथा चार अनन्ता-नुवन्धो कपाय इन सात प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक और सर्वथा क्षयसे क्षायिक सम्यग्दर्शन होता है । इस चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यन्दर्शनके साथ संयम विलकुल नहीं होता । क्योंकि यहाँ पर दूसरी अप्रत्याख्यानावरण कषायका उदय रहा करता है। यही कारण है कि इस गुणस्थानवाले जीवको असंयत सम्यग्दृष्टि कहते हैं।

भावार्थ—सम्यग्दर्शन गुणकी विरोधिनी इन सात प्रकृतियों के उपशम अथवा क्षय इन दोनों ही अवस्थाओं में जो आत्माका सम्यग्दर्शन गुण प्रकट होता है वह विशुद्धकी अपेक्षा समान है। फिर भी औपशमिक और क्षायिक में प्रतिपक्षी कर्मों के सद्भाव और असद्भावके कारण बहुत बड़ा अन्तर है। वह यह कि क्षायिक सम्यग्दर्शन अन्त तक स्थिर रहता है। इस सम्यक्त्वसे युक्त जीव कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता, न आप्तागम पदार्थों सन्देह करता है और न मिथ्यादृष्टियों के अतिशय या चमत्कारको देखकर आश्चर्य ही करता है। अर्थात् वेदक सम्यक्त्वमें पाये जानेवाले चल मिल्न और अगाढ दोषों से वह रहित होता है। औपशमिक सम्यग्दृष्टि भी ऐसा ही होता है। परन्तु उसका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है। उसके बाद वह प्रतिपक्षी कर्मों में मिथ्यात्वके उदयमें आने पर मिथ्यादृष्टि, अनन्तानुवन्धी कषायमें किसीके उदयमें आने पर सासादन सम्यग्दृष्टि, मिश्र प्रकृतिके उदयमें आने पर सम्यग्निध्यादृष्टि और सम्यक्त प्रकृतिके उदयमें आने पर समयन्व विदक्त सम्यक्ति जिपको कि स्वरूप अपरकी गाथामें वताया गया है प्राप्त करके असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानको प्राप्त होजाता है। अर्थात् इन चारमें से किसी भी एक अवस्थाको प्राप्त कर लेता है। कदाचित् अपरकी कथायों का क्षयोपश्चम भी यदि साथमें हो जाय तो वह पाँचवें, सातवें गुणस्थानों भी प्राप्त कर सकता है।

इस गुणस्थानके साथ असंयत शब्दका जो प्रयोग किया है वह अन्त्यदीपक है। अतएव असंयत भाव प्रथम गुणस्थानसे लेकर इस चतुर्थ गुणस्थानतक ही पाया जाता है। वयों कि ऊपरके गुणस्थानों में से पाँचवंके साथ देशसंयत या संयतासंयत और फिर उसके ऊपरके सभी गुणस्थानों के साथ संयत विशेषण पाया जाता है।

इस गुणस्थानमें श्रद्धानकी अपेक्षा जो कुछ विशेषता है उसको दिखाते हैं।

सम्माइड्डी जीवो, उवइट्ठं पवयणं तु सहहिद । सहहिद असन्भावं अजाणमाणो गुरुणियोगा ।। २७ ॥

सम्यदृष्टिजीव उपदिष्टं, प्रवचनं तु श्रद्दधाति । श्रद्दधात्यसद्भावमज्ञायमानो गुरुनियोगात् ॥ २७ ॥

अर्थ-सम्यग्दृष्टि जीव आचार्योंके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका श्रद्धान करता है, किन्तु अज्ञान-तावश गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है। भावार्थ-स्वयंके अज्ञानवश "अरिहंतदेवका ऐसा ही उपदेश है" ऐसा समझकर यदि कदाचित् किसी पदार्थका विपरीत श्रद्धान भी करता है तो भी वह सम्यग्दृष्टि हो है; क्योंकि उसने अरिहंतका उपदेश समझकर उस पदार्थका वैसा श्रद्धान किया है। परन्तु-

१--२--संतसु० घवला पृ. १७३ गाथा नं, ११०---१११।

सुत्तादो तं सम्मं, दरसिन्जंतं जदा ण सद्द्दि । सो चेव हवइ मिच्छाइट्ठी जीवो तदो पहुदी ॥ २८ ॥

सूत्रात्तं सम्यक् दर्शयन्तं, यदा न श्रद्द्धाति । स चैव भवति मिथ्यादृष्टिजीवस्तदा प्रभृति ॥ २८ ॥

अर्थ—गणधरादिकथित सूत्रके आश्रयसे आचार्यादिके द्वारा भले प्रकार समझाये जानेपर भी यदि वह जीव उस पदार्थका समीचीन श्रद्धान न करे तो वह जीव उस ही कालसे मिथ्यादृष्टि होजाता है। भावार्थ—आगम दिखाकर समीचीन पदार्थके समझाने पर भी यदि वह जीव पूर्वमें अज्ञानसे किये हुए अतत्त्वश्रद्धानको न छोड़े तो वह जीव उस ही कालसे मिथ्यादृष्टि कहा जाता है।

इसी चतुर्थगुणस्थानवर्ती जीवके असंयत विशेषणकी अपेक्षाको दृष्टिमें रखकर उसके आशय को स्पष्ट करनेके लिये विशेष स्वरूप दिखाते हैं।

णो इंदियेसु विरदो, णो जीवे थावरे तसे वापि । जो सदहदि जिणुत्तं सम्माइद्दी अविरदो सो ॥ २९ ॥

नो इन्द्रियेषु विरतो, नो जीवे स्थावरे त्रसे वापि । यः श्रद्दधाति जिनोक्तं, सम्यग्दृष्टिरविरतः सः ॥ २९ ॥

अर्थ-जो इन्द्रियोंके विषयोंसे तथा त्रस स्थावर जीवोंकी हिंसासे विरक्त नहीं है, किन्तु जिनेन्द्रदेव द्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अविरतसम्यग्दृष्टि है।

भावार्थं—संयम दो प्रकारका होता है, एक इन्द्रियसंयम दूसरा प्राणसंयम । इन्द्रियोंक विपयोंसे विरक्त होनेको इन्द्रियसंयम, और अपने तथा परके प्राणोंकी रक्षाको प्राणसंयम कहते हैं। इस गुणस्थानमें दोनों संयमोंमें से कोई भो संयम नहीं होता, अतएव इसको अविरत्सम्यग्दृष्टि कहते हैं। परन्तु इस गुणस्थानके लक्षणमें जो अपि शब्द पड़ा है उससे सूचित होता है कि वह विना प्रयोजन किसी हिसामें प्रवृत्त भी नहीं होता । क्योंकि यहाँ असंयम भावसे प्रयोजन अप्रत्या-स्यानावरणादि कपायके क्षयोपशमसे पाँचवें आदि गुणस्थानोमें पाये जानेवाले देशसंयम तथा आगेके संयमभावके निषेधसे है। अतएव असंयत कहनेका अर्थ यह नहीं है कि सम्यग्दृष्टिकी प्रवृत्ति मिथ्यादृष्टिके समान अथवा अनर्गल हुआ करती है। क्योंकि चतुर्थ गुणस्थानमें ४१ कर्मप्रकृतियोंके वंयका व्युच्छित्तिके नियमानुसार अभाव हो जाया करता है। अतएव ४१ कर्मोंके वन्धकी कारणभूत प्रवृत्तियाँ उसके न तो होती ही हैं और न उनका होना संभव ही है। अतएव उसकी अन्तरंग विहरंग प्रवृत्तिमें नीचेके तीन गुणस्थानवालोंकी अपेक्षा महान अन्तर हो जाया करता है।

पंचम गुणस्यानका लक्षण कहते है।

१—अपि शब्देन संवेगादिसम्यक्तवगुणाः सूच्यन्ते । जी. प्र. । २ अपिशब्देनानुकम्पादिगुणसद्भावान्निर-पराविहसां न करोतीति सूच्यते । मन्दप्. ।

२ — सोलस-मणवीस-णभं आदि कर्मकाण्ड, गाया नं. ९४, ९५, ९६ ।

पच्चक्खाणुदयादो, संजमभावो ण होदि णविह तु । थोववदो होदि तदो, देववदो होदि पंचमओ ॥ ३० ॥

प्रत्याख्यानोदयात्, संयमभावो न भवति नवरि तु । स्तोकवतो भवति ततो, देशवतो भवति पंचमः ॥ ३० ॥

अर्थ—यहाँपर प्रत्याख्यानावरण कषायका उदय रहनेसे पूर्ण संयम तो नहीं होता, किन्तु यहाँ इतनी विशेषता होती है कि अप्रत्याख्यानावरण कषायका उदय न रहनेसे एकदेश व्रत होते हैं। अतएव इस गुणस्थानका नाम देशवृत या देशसंयम है। इसीको पाँचवाँ गुणस्थान कहते हैं।

भावार्थं—प्रत्याख्यान शब्दका अर्थं त्याग-पूर्णत्याग सकलसंयम होता है। उसको आवृत करनेवाली कपायको प्रत्याख्यानावरण कहते हैं। नामके एक देशका उच्चारण करनेपर पूरे नामका वोध हो जाता है। इसो न्यायसे यहाँ गाथामें प्रत्याख्यान शब्दका प्रयोग प्रत्याख्यानावरणके लिये किया गया है। यह हेतुवावय है। इससे एकदेश संयम और चारित्रकी अपेक्षा यहाँ पाया जानेवाला क्षायोपशमिक भाव ये दो बातें सूचित होती हैं। क्योंकि तृतीय कवायके उदयका मुख्यतया उल्लेख नीचेकी अनन्तानुवन्धी और अप्रत्याख्यानावरणचतुष्क इन आठ कपायोंके उदयके अभावको व्यक्त करता है।

औदियकादिक ५ भावोंमेंसे चारित्रकी अपेक्षा यहाँपर केवल क्षायोपशिमक भाव ही है। किन्तु सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशिमक, क्षायिक, क्षायिक, क्षायोपशिमक इन तीनमेंसे काई भी एक भाव रह सकता है। िकन्तु विना सम्यक्त्वके यह गुणस्थान नहीं हो सकता यह वात "पंचम" शब्दसे स्पष्ट होती है। क्योंकि मिथ्यात्वके उदयसे प्रथम अनन्तानुबन्धीके उदयसे द्वितीय, सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे तीसरा और सम्यक्त्व प्रकृतिके साथ यद्वा उसके विना अप्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे चतुर्थ गुणस्थान होता है। इसके अनन्तर हो अप्रत्याख्यानावरण कषायके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षय एवं सदुपशमके साथ-साथ प्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे क्षायोपशिमक देश-चारित्र होकर यह पंचम गुणस्थान हुआ करता है।

कदाचित् यह शंका हो सकती है कि विना सम्यग्दर्शनके भी देशसंयमी देखे जाते हैं, अतएव इस गुणस्थानके लिये सम्यग्दर्शनकी आवश्यकता नहीं है, परन्तु ऐसा नहीं है। विना सम्यक्तके संयम या देशसंयम नहीं कहा जा सकता। क्योंकि सं० अर्थात् सम्यक्-सम्यग्दर्शनके साथ होनेवाले यम-वाह्य विषयोंकी उपरितको ही संयम कहा जाता है। यही वात जिनैकमित आदि शब्दोंके द्वारा आगेकी गाथामें स्पष्ट कर दी गई है।

विरत और अविरत दोनों धर्मोंमें परस्पर विरोध है। अतएव इनका एक जगह सहवास नहीं रह सकता। किन्तु इस गुणस्थानको विरताविरत भी कहते हैं, सो किस तरह संभव हो सकता है ? इसका उत्तर उपपत्ति पूर्वक देते हैं।

१—नविर यह शब्द विशेषता अर्थका द्योतक एक अब्यय पद है।

जो तसवहाउ विरदो, अविरदओ तह य थावरवहादो । एक्कसमयम्हि जीवो, विरदाविरदो जिणेक्कमई ।। ३१ ॥

यस्त्रसवधाद्विरतः, अविरतस्तथा च स्थावरवधात् । एकसमये जीवो विरताविरतो जिनैकमितः ॥ ३१ ॥

अर्थ—जो जीव जिनेन्द्रदेवमें अद्वितीय श्रद्धाको रखता हुआ त्रसकी हिंसासे विरत और उस ही समयमें स्थावरकी हिंसासे अविरत होता है, उस जीवको विरताविरत कहते हैं।

भावार्थ — यहाँपर जिन शब्द उपलक्षण है, इसिलये जिनशब्दसे जिनेन्द्रदेव, उनका उपिदण्ट आगम, और घर्म तथा उसके अनुसार चलनेवाले गुरुओंका भी ग्रहण करना चाहिये। अर्थात् जिन-देव जिनागम, जिनधर्म और जिनगुरुओंका श्रद्धान करनेवाला जो जीव एक ही समयमें त्रसिंहसाको अपेक्षा विरत और स्थावर हिंसाकी अपेक्षा अविरत होता है इसिलये उसको एक ही समयमें विरता-विरत कहते हैं। अर्थात् विरत और अविरत दोनों ही धर्म भिन्न-भिन्न कारणोंकी अपेक्षासे हैं अत-एव उनका सहावस्थान विरोध नहीं है।

जिस तरह गाथा नं. २९ में निर्दिष्ट अपि शब्दसे विशेष अर्थ सूचित किया गया है उसी तरह यहाँपर भी जो "तथा च" शब्द पड़ा है उसका अभिप्राय भी यह है कि विना प्रयोजन यह स्थावर हिंसाको भी नहीं करता।

क्रम प्राप्त छट्टे गुणस्थानका लक्षण वताते हैं।

संजलणणोकसायाणुद्यादो संजमो हवे जम्हा। मलजणणपमादो वि य, तम्हा हु पमत्तविरदो सो॥ ३२॥

संज्वलननोकषायाणामुदयात् संयमो भवेद्यस्मात् । मलजननप्रमादोऽपि च तस्मात् खलु प्रमत्तविरतः सः ॥ ३२ ॥

अर्थ--सकल संयमको रोकनेवाली प्रत्याख्यानावरण कषायका क्षयोपशम होनेसे पूर्ण संयम तो हो चुका है, किन्तु उस संयमके साथ-साथ संज्वलन और नोकषायका उदय रहनेसे संयममें मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद भी होता है। अतएव इस गुणस्थानको प्रमत्तविरत कहते हैं।

भावार्थ—चीदह गुणस्थानों में यह छट्ठा गुणस्थान है। परन्तु पूर्ण संयम जिनमें पाया जाता है, उनमें यह सबसे पहला है। यहां पर पूर्ण संयमके साथ प्रमाद भी पाया जाता है। यह प्रमाद संज्वलन कपायके तीव उदय से हुआ करता है। आगेके गुणस्थानों में उसका मन्द, मन्दतर, मन्दतम, उदय हुआ करता है। संज्वलनके तीव उदयमें भी प्रत्याख्यानावरणके अभावसे प्रकट हुए, सकल संयमका घात करनेकी सामर्थ्य नहीं है, उससे प्रमादरूप मल ही उत्पन्न हो सकता है। इस गुणस्थानमें भी आंदियकादि पाँच भावों मेंसे चारित्रकी अपेक्षा केवल क्षायोपशिमक भाव ही हैं। किन्तु सम्यक्त्वकी अपेक्षा पांचवें गुणस्थानके समान औपशिमक, क्षायिक, क्षायोपशिमक इन तीनमेंसे

१—नंत मुत्त० पृ. १७५ गा. नं. ११२।

कोई भी एक भाव-सम्यग्दर्शन अवश्य पाया जाता है। क्योंकि यहाँ द्रव्यसंयमकी नहीं, अपितु भावसंयमकी ही अपेक्षा ह। यद्यपि यहां संज्वलनका उदय पाया जाता है, फिर भी ओदियकभाव अभीष्ट-विविक्षित नहीं है। क्योंकि सकलसयम जो यहाँ हुआ है, वह संज्वलनके उदयसे नहीं किन्तु प्रत्याख्यानावरणके क्षयोपशमसे हुआ है।

प्रमत्त गुणस्थानकी विशेपताओं को वताते हैं।

वत्तावत्तपमादे, जो वसड पमत्तसंजदो होदि। सयलगुणसीलकलिओ, महन्वई चित्तलायरणो ।। ३३॥

व्यक्ताव्यक्तप्रमादे, यो वसित प्रमत्तसंयतो भवित । सकलगुणशीलकलितो महाव्रतो चित्रलाचरणः ।। ३३ ॥

अर्थ-जो महाव्रती सम्पूर्ण (२८) मूलगुण और शीलके भेदोंसे युक्त होता हुआ भी व्यक्त एवं अव्यक्त वोनों प्रकारके प्रमादोंको करता है वह प्रमत्तसंयत गुणस्थानवाला है। अत्त व वह चित्रल आचरणवाला माना गया है।

भावार्थ—इस छट्टे गुणस्थानवर्ती मुनिका आचरण संज्वलन कपायके तीव उदयसे युक्त रहनेके कारण चित्रल—चितकवरा—जहाँ पर दूसरे रंगका भी सद्भाव पाया जाय, हुआ करता है। और यह व्यक्त अव्यक्त दोनों ही प्रकारके प्रमादोंसे युक्त रहा करता है।

प्रकरणप्राप्त प्रमादोंका वर्णन करते हैं।

विकहा तहा कसाया, इंदिय णिद्दा तहेव पणयो य । चढु चढु पणमेगेगं होंति पमादा हु पण्णरस^४ ॥ ३४ ॥

विकथास्तथा कषाया, इन्द्रियनिद्रास्तथैव प्रणयश्च । चतुः चतुः पञ्चैकैकं भवन्ति प्रमादाः खलु पञ्चदशः ॥ ३४ ॥

अर्थ—चार विकथा—स्त्रीकथा, भक्तकथा, राष्ट्रकथा, अवनिपालकथा, चार कषाय—क्रोध मान, माया, लोभ, पंच इन्द्रिय-स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र, एक निद्रा और एक प्रणय— स्नेह इस तरह कुल मिलाकर प्रमादोंके पन्द्रह भेद हैं।

१—वत्तावत्तपसाए जो वसइ पमत्तसंजदो होई। सयलगुणसीलकलिओ महव्वई चित्तलायरणो ा। ११३ ।। सं. तु. ।

२—चित्तलाचरण इत्यपि पाठान्तरम् । चित्रं प्रमादिमिश्रं लातीति चित्रलं अथवा चित्रलः सारंग-स्तद्वत् शविलतं यद्वा चित्तं लातीति चित्तलम् आचरणं यस्यासौ ॥

३-- जिसका स्वयं अनुभव हो सके अथवा कदाचित् जिसका दूसरेको भी परिज्ञान हो सके उसको व्यक्त और उससे विपरीतको अव्यक्त प्रमाद कहते हैं। "व्यक्ते-स्वसंवेद्ये"--जी प्र. तथा स्वसंवेद्यः परानुमेयश्च व्यक्तः-स्यूलः मं. प्र.।

४--पट्सं. सं. सुत्त उद्धृत गाथा नं. ११४। तत्र तु पण्णरसा इति पाठः।

भावार्थ—संयमके विरोधी कथा या वाक्यप्रबन्धको विकथा, इसी प्रकार जिससे संयम गुणका घात हो ऐसे क्रोध, मान, माया, लोभरूप परिणामको कषाय, स्पर्शनादि इन्द्रियोंके द्वारा अपने अपने स्पर्शादि विषयमें रागभावके होनेको इन्द्रिय, स्त्यानगृद्धि आदि तीन कर्मोंके उदयसे अथवा निद्रा और प्रचलाके तीन्न उदयसे अपने विषयके सामान्य ग्रहणको रोकनेवाली जो जाडचा-वस्था उत्पन्न होती है, उसको निद्रा, वाह्य पदार्थोंमें ममत्व परिणामको अथवा तीन्न हास्यादि नोकषायोंके उदयसे होनेवाले संक्लेश परिणामको प्रणय कहते हैं। ध्यान रहे कि यहाँ पर संज्व-लन और तत्सम्बन्धी नोकषायके तीन्न उदयसे होनेवाले ही परिणाम प्रमाद शब्दसे विवक्षित हैं। इन पन्द्रह प्रमादोंके कारण सम्यग्दर्शन या गुण शील आदि कुशलानुष्ठानमें असावधानी अथवा अनादर आदि भाव हो जाया करते हैं। यही प्रमाद है जो कि संयतको प्रमत्त बना देता है। यह दशा अन्तर्मृहूर्तसे अधिक काल तक नहीं रहा करती, उसके बाद अप्रमत्त गुणस्थान हो जाया करता है। और इन दोनों गुणस्थानोंमें इसी तरह हजारों वार परिवर्तन होता रहता है।

यहाँ पर प्रमादके मूलमें ५ प्रकार हैं—विकथा, कपाय, इन्द्रिय, निद्रा, और प्रणय। इनके क्रमसे ४—-४—-५—-१--१ भेद हैं, और सब मिलाकर १५ भेद होते हैं। सब संयोगी भंग ८० हैं जैसा कि आगे बताया गया है। विस्तारपूर्वक भेद करके भंग निकालने पर उनकी संख्या साहे सेंतीस हजार होती है। यथा विकथा २५, कषाय २५, इन्द्रिय और अनिन्द्रिय मिलकर ६ और निद्रा ५ तथा मोह और प्रणयका युगल २। इन सबका परस्परमें गुणा करने पर ३७५०० भेद होते हैं।

अव प्रमादोंका विशेष वर्णन करनेके लिये उनके पाँच प्रकारोंका वर्णन करते हैं।

संखा तह पत्थारो, परियद्दण णह तह समुहिट्टं। एदे पंच पयारा, पमदसमुक्कित्तणे णेया। ३५॥

संख्या तथा प्रस्तारः परिवर्त्तनं नष्टं तथा समृद्दिष्टम् । एते पञ्च प्रकाराः प्रमादसमुत्कीर्तने ज्ञेयाः ॥ ३५ ॥

अर्थ--प्रमादके विशेष वर्णनके विषयमें इन पाँच प्रकारोंको समझना चाहिये। संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट और समुद्दिष्ट। आलापोंके भेदोंको गणनाको संख्या, संख्याके रखने या निकालनेके क्रमको प्रस्तार, एक भेदसे दूसरे भेद पर पहुँचनेके क्रमको परिवर्तन, संख्याके द्वारा भेदके निकालनेको नष्ट और भेदको रखकर संख्या निकालनेको समुद्दिष्ट कहते हैं।

१--कारणवश नीचेकी कपायका उदय हो आने पर नीचेके भी गुणस्थान हो जाया करते हैं। वर्योकि छट्ठे गुणस्थानवालेके छह मार्ग हैं--एक ऊपरका सातवां और नीचेके पांचों गुणस्थान। देखो चरचा- शतक पद्य ४४।

क्रमानुसार सबसे प्रथम संख्याकी उत्पत्तिका क्रम वताते हैं।

सन्वे पि पुन्तभंगा, उनिसमंगेष्ठ एक्कमेक्केष्ठ । भेलंति चि यकमसो, गुणिदे उप्पन्जदे संखा ॥ ३६ ॥

सर्वेऽपि पूर्वभङ्गा, उपरिमभङ्गेषु एकैकेषु । मिलन्ति इति च क्रमशो, गुणिते उत्पद्यते संख्या ॥ ३६ ॥

अर्थ—पूर्वके सब ही भङ्ग आगेके प्रत्येक भङ्गमें मिलते हैं, इसिलये क्रमसे गुणा करने पर संस्था उत्पन्न होती है।

भावार्थ—पूर्वके विकथाओं के प्रमाण चारको आगेकी कपायों के प्रमाण चारसे गुणा करना चाहिये। क्योंकि प्रत्येक विकथा प्रत्येक कपायके साथ पाई जाती है। इससे जो राशि उत्पन्न हो (जैसे १६) उसको पूर्व समझकर उसके आगेके इन्द्रियोंके प्रमाण पाँचसे गुणा करना चाहिए, क्योंकि प्रत्येक विकथा या कपाय प्रत्येक इन्द्रियके साथ पाई जाती है। इसके अनुसार सोलहको पाँचसे गुणने-पर अस्सी प्रमादोंकी संख्या निकलती है। निद्रा और प्रणय ये एक ही एक हैं, इसलिये इनके साथ गुणा करने पर संख्यामें वृद्धि नहीं हो सकती। अतएव इनसे गुणा करनेकी आवश्यकता नहीं है।

अव प्रस्तारक्रमको दिखाते हैं।

पढमं पमदपसाणं, कमेण णिक्खिविय उवरिमाणं च। विंडं पडि एक्फेकं, णिक्खित्ते होदि पत्थारो ॥ ३७॥

प्रथमं प्रमादप्रमाणं, क्रमेण निक्षिप्य उपरिमाणं च । पिण्डं प्रति एकैकं, निक्षिप्ते भवति प्रस्तारः ॥ ३७॥

सर्थ-प्रथम प्रमादके प्रमाणका विरलन कर क्रमसे निक्षेपण करके उसके एक एक रूपके प्रति आगेके पिण्डरूप प्रमादके प्रमाणका निक्षेपण करनेपर प्रस्तार होता है।

भावार्थ — प्रथम विकथा प्रमादका प्रमाण ४, उसका विरलन कर क्रमसे ११११ इस तरह निक्षेपण करना । इसके ऊपर कपायप्रमादके प्रमाण चारको प्रत्येक एकके ऊपर ६६६६ इस तरह निक्षेपण करना, ऐसा करनेके अनंतर परस्पर (कपायको) जोड़ देनेपर १६ सोलह होते हैं। इन सोलहका भी पूर्वकी तरह विरलन कर एक एक करके सोलह जगह रखना तथा प्रत्येक एकके ऊपर आगेके इन्द्रियप्रमादका प्रमाण पाँच पाँच रखना। ऐसा करनेसे पूर्वकी तरह परस्पर जोड़नेपर अस्सी प्रमाद होते हैं। इसको प्रस्तार कहते हैं। इससे यह मालूम हो जाता है कि पूर्वके समस्त प्रमाद, आगेके प्रमादके प्रत्येक भेदके साथ पाये जाते हैं।

प्रस्तारका दूसरा क्रम वताते हैं।

णिक्खितु विदियमेत्तं, पढमं तस्सुविर विदियमेक्केकि । पिंडं पिंड णिक्खेओ, एवं सन्वत्थ कायच्यो ॥ ३८ ॥ निक्षिप्त्वा द्वितीयमात्रं प्रथमं तस्योपिर द्वितीयमेकैकम् । पिण्डं प्रति निक्षेप, एवं सुवंत्र कर्तव्यः ॥ ३८ ॥ अर्थ—दूसरे प्रमादका जितना प्रमाण है उत्तनी जगहपर प्रथम प्रमादके पिण्डको रखकर, उसके ऊपर एक एक पिण्डके प्रति आगेके प्रमादमेंसे एक एकका निक्षेपण करना, और आगे भी सर्वत्र इसी प्रकार करना।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षपरिवर्तनको भ कहते हैं।

तदियक्खो अंतगदो आदिगदे संकमेदि विदियक्खो। दोण्णि वि गंतूणंतं आदिगदे संकमेदि पहमक्खो ।। ३९ ॥

तृतीयाक्ष अन्तगत आदिगते, संक्रामित द्वितीयाक्षः। द्वाविप गत्वान्तमादिगते, संक्रामित प्रथमाक्षः॥ ३९॥

अर्थ—प्रमादका तृतीय स्थान अन्तको प्राप्त होकर जब फिरसे आदिस्थानको प्राप्त होजाय तब प्रमादका दूसरा स्थान भी बदल जाता है। इसी प्रकार जब दूसरा स्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदिको प्राप्त हो जाय तब प्रथम प्रमादका स्थान बदलता है। निद्रा और स्नेह इनका दूसरा भेद नहीं है, इसिलये इनमें अक्षसंचार नहीं होता।

भावार्थ—तीसरा इन्द्रियस्थान जब स्पर्शनादिक क्रमसे क्रोध और प्रथम विकथा पर घूमकर अन्तको प्राप्त हो जाय तब दूसरे कषायस्थानमें क्रोधका स्थान छूटकर मानका स्थान होता है। इसी प्रकार क्रमसे जब कषायका स्थान भी पूर्ण हो जाय तब विकथामें स्त्रीकथाका स्थान छूटकर राष्ट्र-कथाका स्थान होता है। इस क्रमसे १ स्त्रीकथालापी क्रोधी स्पर्शनेन्द्रियवशंगतो निद्रालुः स्नेहवान्, २ स्त्रीकथालापी, क्रोधी, रसनेन्द्रियवशंगतः नि. स्ने. ३ स्त्री. क्रो. घ्राणेन्द्रियवशंगतः नि. स्ने. ४ स्त्री. क्रोधी चक्षुरिन्द्रियवशंगतः नि. स्ते. ५ स्त्री. क्रो. श्रोत्रेन्द्रियवशंगतः नि. स्ते. । इस तरह इन्द्रिय स्थान अन्ततक होकर जब पुनः स्पर्शन पर आता है तब क्रोधकी जगह मान हो जाता है। मानके भी पाँच संचार पूरे हो जाने पर मायाके साथ और मायाके भी पूरे हो जाने पर लोभके साथ ५-५ संचार होते हैं। इस प्रकार स्त्रीकथाके साथ २० भंग होने पर भक्तकथा राष्ट्रकथा और अवनिपालकथाके साथ भी क्रमसे २०-२० भंग होकर प्रमादके कुल ८० भंग होते हैं।

आगेकी गाथामें दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षसंचार बताया है, उसका भी यही क्रम है। अन्तर इतना हो है कि इन्द्रियोंके स्थान पर विकथाओंको और विकथाओंको जगह इन्द्रियोंको रखकर संचार हुआ करता है।

दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसंचारको कहते हैं।

पढमक्खो अन्तगदो, आदिगदे संकमेदि विदियक्खो । दोण्णि वि गंत्णंतं आदिगदे संकमेदि तदियक्खो ॥ ४० ॥

प्रथमाक्ष अन्तगत आदिगते संक्रामित द्वितीयाक्षः । द्वाविष गत्वान्तमादिगते, संक्रामित तृतीयाक्षः ॥ ४० ॥

अर्थ—प्रथमक्ष जो विकथारूप प्रमादस्थान वह घूमता हुआ जव क्रमसे अंततक पहुँचकर फिर स्त्रीकथारूप आदि स्थानपर आता है, तब दूसरा कपायका स्थान क्रोधको छोड़कर मानपर आता है। इसी प्रकार जब दूसरा कपायस्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदि (क्रोध) स्थानपर आता है, तब तीसरा इन्द्रियस्थान वदलता है। अर्थात् स्पर्शनको छोड़कर रसनापर आता है।

आगे नप्टके लानेकी विधि वताते हैं।

सगमाणेहिं विभन्ते सेसं लिक्खनु जाण अक्खपदं। लुद्धे रूवं पिक्खिन सुद्धे अंते ण रूवपक्खेवो ॥ ४१ ॥

स्वकमानैर्विभक्ते शेषं, लक्षयित्वा जानीहि अक्षपदम् । लब्धे रूपं प्रक्षिप्य, शुद्धे अन्ते न रूपप्रक्षेपः ॥ ४१ ॥

अर्थ-किसीने जितनेवाँ प्रमादका भङ्ग पूछा हो उतनी संख्याको रखकर उसमें क्रमसे प्रमादश्रमाणका भाग देना चाहिये। भाग देनेपर जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझ जो लब्ध आवे उसमें एक मिलाकर, दूसरे प्रमादके प्रमाणका भाग देना चाहिये, और भाग देनेसे जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझना चाहिये। किन्तु शेष स्थानमें यदि शून्य हो तो अन्तका अक्षस्थान समझना चाहिये। किन्तु शेष स्थानमें यदि शून्य हो तो अन्तका अक्षस्थान समझना चाहिये, और उसमें एक नहीं मिलाना चाहिये। जैसे किसीने पूछा कि प्रमादका बीसवाँ भङ्ग कौनसा है? तो वीसकी संख्याको रखकर उसमें प्रथम विकथाप्रमादके प्रमाण चारका भाग देनेसे लब्ध पाँच आये, और शून्य शेषस्थानमें है, इसिलये पाँचमें एक नहीं मिलाना, और अन्तकी विकथा (अवनिपालकथा) समझना चाहिये। इसी प्रकार आगे भी कपायके प्रमाण चारका पाँचमें भाग देनेसे लब्ध और शेष एक एक ही रहा, इसिलये प्रथम क्रोधकषाय, और लब्ध एकमें एक और मिलानेसे दो होते हैं, इसिलये दूसरी रसनेन्द्रिय समझनी चाहिये। अर्थात् २०वाँ भङ्ग अवनिपालकथालापी क्रोधी रसनेन्द्रियवशंगतो निद्रालुः स्नेहवाच् यह हुआ। इसी रीतिसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा २० वां भंग स्त्रीकथालापी लोमी श्रोत्रेन्द्रियवशंगतः होगा।

अव उद्दिष्टका स्वरूप कहते हैं।

संठाविद्ण रूवं, उवरीदो संगुणित्तु सगमाणे । अवणिन्ज अणंकिदयं, कुन्जा एमेव सन्वत्थ ॥ ४२ ॥

संस्थाप्य रूपमुपरितः संगुणित्वा स्वकमानम् । अपनीयानिङ्कृतं कुर्यात् एवमेव सर्वत्र ॥ ४२ ॥

अर्थ-एकका स्थापन करके आगेके प्रमादका जितना प्रमाण है, उसके साथ गुणाकार करना चाहिये। और उसमें जो अनिङ्कित हो उसका त्याग करे। इसी प्रकार आगे भी करनेसे उद्दिष्टका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—प्रमादके भङ्गको रखकर उसकी संख्याके निकालनेको उद्दिष्ट कहते हैं। उसके निकालनेका क्रम यह है कि किसीने पूछा कि राष्ट्रकथालापी मायी झाणेन्द्रियवशंगतः निद्रालुः स्नेहवान् यह प्रमादका भङ्ग कितनेवां है? तो (१) संख्याको रखकर उसको प्रमादके प्रमाणसे गुणा करना चाहिये और जो अनंकित हो उसको उसमेंसे घटा देना चाहिये। जैसे एकका स्थापनकर उसको इन्द्रियोंके प्रमाण पाँचसे गुणा करनेपर पाँच हुए, उसमेंसे अनंकित चक्षुः श्रोत्र दो हैं; क्योंकि भंग पूछनेमें झाणेन्द्रियका ग्रहण किया है इसलिये दोको घटाया तो शेष रहे तीन, उनको कषायके प्रमाण चारसे गुणा करनेपर वारह होते हैं, उनमें अनंकित एक लोभकषाय है, इसलिये एक घटा दिया तो शेष रहे ग्यारह। उनकी विकथाओंके प्रमाण चारसे गुणनेपर चवालीस होते हैं, उसमेंसे एक अवनिपालकथाको घटा दिया तो शेष रहे तेतालीस, इसलिये उक्त भंग तेतालीसवां हुआ। किन्तु प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा यह ५३ नं. का भंग होगा।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षपरिवर्तन वताया था उसके आश्रयसे नष्ट और उद्दिण्टके गूढ्यंत्रको दिखाते हैं।

इंगिवितिचपणखपणद्ञपण्णरसं ख्वीसतालसङ्घी य । संठविय पमदठाणे, णट्डुद्द्डं च जाण तिद्वाणे ॥ ४३ ॥

एकद्वित्रिचतुःपंचलपंचदशपंचदश खिंवशच्चत्वारिशत् षष्ठीश्च । संस्थाप्य प्रमादस्थाने, नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४३ ॥

अर्थ—तीन प्रमादस्थानों के कमसे प्रथम पांच इन्द्रियोंके स्थानपर एक, दो, तीन, चार, पांचको क्रमसे स्थापन करना। चार कपायोंके स्थानपर ज्ञून्य पांच, दज्ञ, पन्द्रह स्थापन करना। तथा विकयाओंके स्थानपर क्रमसे ज्ञून्य वीस, चालीस, साठ, स्थापन करना। ऐसा करनेसे नष्ट उद्दिष्ट अच्छी तरह समझमें आ सकते हैं। क्योंकि जो भंग विवक्षित हो उसके स्थानोंपर रक्खी हुई संस्थाको परस्पर जोड़नेसे, यह कितनेवां भंग है अथवा इस संख्यावाले भंगमें कौन कौनसा प्रमाद आता है, यह स्थानों जो सकता है।

दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूढयन्त्रको कहते हैं।
इगिवितिचखचडवारम् खसोलरागट्ठदालचउसिंट्ठ ।
संठिविय पमदठाणे, णट्ठुद्द्ट्ठं च जाण तिट्ठाणे ॥ ४४ ॥
एकद्वित्रचतुःखचतुरष्टद्वादश, खषोडशरागाष्टचत्व।रिशिच्चतुः विष्टिम् ।
संस्थाप्य प्रमादस्थाने नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४४ ॥

अर्थ—दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा तीनों प्रमादस्थानोंमें क्रमसे प्रथम विकथाओं के स्थानपर १।२।३।४ स्थापन करना और कषायोंके स्थानपर ०।४।८।१२ स्थापन करना और इन्द्रियोंको जगह-पर ०।१६।३२।४८।६४ स्थापन करना ऐसा करनेसे दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा भी पूर्वकी तरह नष्टोद्दिष्ट समझमें वा सकते हैं।

ऊपरके गाथा नं० ४३ में वताये गये प्रस्तारकी अपेक्षा गूढ यनत्र-

स्प.	₹.	घ्रा.	च. ·	श्रो.
१	२	ą	४	4
क्रो.	मा	मा.	लो.	
0	ц	१०	१५	
स्त्री.	भ.	रा.	अ	
0	२०	४०	६०	

गाथा नं. ४४ में बताये गये द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा गूढ यनत्र-

Ī	स्त्री	भ.	रा.	अ.	
	8	२	ą	8	 -
	क्री.	मा.	मा.	लो.	
	•	٧	۷	१२	
	₹प.	₹.	घ्रा.	둭.	श्री.
	0	१६	३२	86	६४

इसी प्रकार साढ़े सैंतीस हजारका भी गूढ यन्त्र वनता है।

१-रागशब्दसे ३२ लिये जाते हैं, क्योंकि "कटपयपुर:स्थवणैं:" इत्यादि नियमसूत्रके अनुसार गका अर्थ २ होता है और यह नियम है कि "अंकोंकी विपरीत गति होती है"।

सप्तम गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं।

संजलणणोकसायाणुदओ मंदो जदा तदा होदि । अपमत्तगुणो तेण य, अपमत्तो संजदो होदि ॥ ४५

संज्वलननोकषायाणामुदयो मन्दो यदा तदा भवति । अप्रमत्तगुणस्तेन च, अप्रमत्तः संयतो भवति ॥ ४५॥

अर्थ--जब संज्वलन और नोकषायका मन्द उदय होता है तव सकल संयमसे युक्त मुनिके प्रमादका अभाव हो जाता है। इस ही लिये इस गुणस्थानको अप्रमत्तसंयत कहते हैं। इसके दो भेद हैं—एक स्वस्थानाप्रमत्त दूसरा सातिशयाप्रमत्त।

छट्ठे गुणस्थानमें संयतका प्रमत्त विशेषण अन्त्यदीपक है। अतएव यहाँतकके सभी गुण-स्थानवाले जीव प्रमादसिंहत हुआ करते हैं। और इससे ऊपरके गुणस्थानवाले सभी जीव प्रमाद-रिहत ही होते हैं। यही कारण है कि सातवें गुणस्थानका नाम अप्रमत्तसंयत है।

प्रश्न हो सकता है कि जब ऊपरके यहाँसे आगेके सभी गुणस्थान संयत और अप्रमत्त हैं तब अप्रमत्तसंयत इस नामसे सभी गुणस्थानोंका ग्रहण हो जायगा, अतएव आठवें आदि गुणस्थानोंके भिन्न भिन्न नाम निर्देशकी क्या आवश्यकता है ? उत्तर—यद्यपि संज्वलनके तीव उदयके अभावकी अपेक्षा ऊपरके सभी गुणस्थान सामान्यरूपसे अप्रमत्त हैं, फिर भी उन गुणस्थानोंमें होनेवाले या पाये जानेवाले अन्य कार्योका विशेषण रूपसे उल्लेख करके उन उनका भिन्न भिन्न नाम निर्देश किया गया है।

इस गुणस्थानमें जब तक चारित्रमोहनीयको २१ प्रकृतियोंके उपशमंन तथा क्षपणके कार्यका प्रारम्भ नहीं होता, किन्तु संज्वलनके मन्दोदयके कारण प्रमाद भी नहीं होता, केवल सामान्य ध्याना-वस्था रहती है, तब तक यह अवस्था निरित्तशय अप्रमत्त कही जाती है। और जब इसी गुणस्थान-वाला जीव उक्त प्रकृतियोंका उपशमन या क्षपण करनेके लिये उद्यत होता है तब उसकी सातिशय अप्रमत्त अवस्था हुआ करती है। इस तरह एक ही गुणस्थानकी दो अवस्थाएँ हैं और ये दो अवस्थाएँ ही आगेकी दोनों गाथाओं में स्पष्ट की गई हैं।

अर्थ - जिस संयत्तके सम्पूर्ण व्यक्ताव्यक्त प्रमाद नष्ट हो चुके हैं, और जो समग्र ही महाव्रत अट्टाईस मूलगुण तथा शीलसे युक्त है, शरीर और आत्माके भेदज्ञानमें तथा मोक्षके कारणभूत ध्यानमें निरन्तर लीन रहता है, ऐसा अप्रमत्त मुनि जब तक उपशमक या क्षपक श्रेणिका आरोहण नहीं करता तबतक उसको स्वस्थान अप्रमत्त अथवा निरत्तिशय अप्रमत्त कहते हैं।

सातिशय अप्रमत्तका स्वरूप बताते हैं।

इगवीसमोहखवणुवसमणणिमित्ताणि तिकरणाणि तहिं। पढमं अधापवत्तं, करणं तु करेदि अपमत्तो॥ ४७॥

एकविश्वतिमोहक्षपणोपशमनितमित्तानि त्रिकरणानि तेपु । प्रथममधःप्रवृत्तं, करणं तु करोति अप्रमत्तः ॥ ४७ ॥

अर्थ—अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण, और संज्वलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इस तरह बारह और नव हास्यादिक नोकषाय कुल मिलकर मोहनीय कर्मकी इन इनकीस प्रकृतियोंके उपशम या क्षय करनेको आत्माके ये तीन करण अर्थात् तीन प्रकारके विशुद्ध परिणाम निमित्तभूत हैं,—अधःकरण, अपूर्वकरण. और अनिवृत्तिकरण। उनमेंसे सातिशय अप्रमत अर्थात् जो श्रेणि चढ़नेके लिये सम्मुख या उद्यत हुआ है वह नियमसे पहले अधःप्रवृत्तकरणको करता है।

अधःप्रवृत्त करणका लक्षण कहते हैं।

जह्या उवरिमभावा, हेट्टिमभावेहिं सरिसगा होति । तह्या पढमं करणं अधापवत्तोत्ति णिद्दिष्टं ॥ ४८ ॥

यस्मादुपरितनभावा, अधस्तनभावैः सदृशका भवन्ति । तस्मात्प्रथमं करणमधःप्रवृत्तमिति निदिष्टम् ॥ ४८ ॥

अर्थ-अधःप्रवृत्त करणके कालमें से ऊपरके समयवर्ती जीवोंके परिणाम नीचेके समयवर्ती जीवोंके परिणामोंके सदृश-अर्थात् संख्या और विशुद्धिकी अपेक्षा समान होते हैं, इसलिये प्रथम करणको अधःप्रवृत्त करण कहा है।

अधःप्रवृत्तकरणके काल और उसमें होनेवाले परिणामोंका प्रमाण वताते हुए उनकी सदृश वृद्धिका निर्देश करते हैं।

> अन्तोम्रहुत्तमेत्तो तक्कालो होदि तत्थ परिणामा । लोगाणमसंखिमदा, उवरुवरिं सरिसविड्ढिगया ॥ ४९ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रस्तत्कालो भवति तत्र परिणामाः। लोकानामसंख्यमिता, उपर्युपरिसदृशवृद्धिगताः॥ ४९॥

अर्थ-इस अधःप्रवृत्तकरणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है, और उसमें परिणाम असंख्यातलोक प्रमाण होते हैं, और ये परिणाम ऊपर ऊपर सदृश वृद्धिको प्राप्त होते गये हैं। अर्थात् यह जीव चारित्रमोहनीयकी शेष २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय करनेके लिये अधःकरण, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरणोंको करता है। प्रत्येक भेदके परिणामोंका प्रमाण असंख्यातलोक प्रमाण है। और उनमें जो उत्तरोत्तर वृद्धि होती है वह समानताको लिये हुए होती है। इनमेंसे अधःकरण श्रेणी चढ़नेके सम्मुख सातिशय अप्रमत्तके होता है, और अपूर्वकरण आठवें और अनिवृत्तिकरण नववें गुणस्थानमें होता है।

भावार्थ-करण नाम आत्माके परिणामोंका है। इन परिणामोंमें प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धता होती जाती है। जिसके बलसे कर्मीका उपशम तथा क्षय और स्थितिखण्डन तथा अनुभागखण्डन होते हैं। इन तीनों करणोंका काल यद्यपि सामान्यालापसे अन्तर्मुहर्तमात्र है, तथापि अधः करणके कालके संख्यातवें भाग अपूर्वकरणका काल है, और अपूर्वकरणके कालसे संख्यातवें भाग अनिवृत्तकरणका काल है। अधःप्रवृत्तकरणके परिणाम असंख्यातलीक प्रमाण हैं। अपूर्वकरणके परिणाम अधःकरणके परिणामोंसे असंख्यातलोकगुणित हैं। और अनिवृत्तकरणके परिणामोंकी संख्या उसके कालके समयोंके समान है। अर्थात् अनिवृत्तकरणके कालके जितने समय हैं उतने ही उसके परिणाम हैं। पूर्वोक्त कथनका खुलासा बिना दृष्टान्तके नहीं हो सकता इसलिये इसका दृष्टान्त इस प्रकार समझना चाहिये। कल्पना करो कि अधः करणके कालके समयोंका प्रमाण १६; अपूर्व-करणके कालके समयोंका प्रमाण ८; और अनिवृत्तकरणके कालके समयोंका प्रमाण ४ है। अध:-करणके परिणामोंकी संख्या ३०७२; अपूर्वकरणके परिणामोंकी संख्या ४०९६; और अनिवृत्तकरणके परिणामोंको संख्या ४ है। एक समयमें एक जीवके एक ही परिणाम होता है; इसिल्ये एक जीव अधःकरणके १६ समयोंमें १६ परिणामोंको ही धारण कर सकता है। अधःकरणके और अपूर्व-करणके परिणाम जो १६ और ८ से अधिक कहे हैं; वे नाना जीवोंकी अपेक्षासे कहे गये हैं। यहाँ इतना विशेष है कि अधः करणके १६ समयों मेंसे प्रथम समयमें यदि कोई भी जीव अधः करण माँड़ेगा तो उसके अधःकरणके समस्त परिणामोंमेंसे पहले १६२ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा । अर्थात् तीन कालमें जब कभी चाहे जब चाहे जो अधःकरण माँड़ेगा तो उसके पहले समयमें नम्बर १ से लगाकर नम्बर १६२ तकके परिणामों मेंसे उसकी योग्यताके अनुसार कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार किसी भी जीवके उसके अध:करण माँडनेके दूसरे समयमें नम्बर ४० से लगाकर नम्बर २०५ तक १६६ परिणामों मेंसे कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार तीसरे चौथे आदि समयोंमें भी क्रमसे नम्बर ८० से लगाकर २४९ तक १७० परिणामों मेंसे कोई एक और १२१ से लगाकर २९४ तकके १७४ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इसी तरह आगेके समयोंमें होनेवाले परिणाम गोम्मटसारकी बड़ी टीका और सुशीला उपन्यासमेंसे यहाँ दिये हुए यन्त्रद्वारा समझ लेने चाहिये। अवःकरणके अपुनरुक्त परिणाम केवल ९१२ हैं। और समस्त समयोंमें होने-वाले पुनरुक्त और अपुनरुक्त परिणामोंका जोड़ ३०७२ है। इस अधःकरणके परिणाम समान वृद्धि को लिये हुए हैं-अर्थात् पहले समयके परिणामसे द्वितीय समयके परिणाम जितने अधिक हैं उतने ही उतने द्वितीयादिक समयोंके परिणामों मेंसे तृतीयादिक समयोंके परिणाम अधिक हैं। इस समान वृद्धिको ही चय कहते हैं। इस दृष्टान्तमें चयका प्रमाण ४ है; स्थान का प्रमाण १६ और सर्वधनका ३०७२ है। प्रथमस्थानमें वृद्धिका अभाव है, इसिलये अन्तिमस्थानमें एक घाटि पद (स्थान) प्रमाण

१--यह यत्र यहाँ जागे पृ. नं. ३६ पर दिया है।

चय विद्वित हैं। अतएव एक घाटि पदके आधेको चय और पदसे गुणा करनेपर र्भ ×४×१६ = ४८० चयनका प्रमाण होता है।

भावार्थ-प्रथम समयके समान समस्त समयोंमें परिणामोंको भिन्न समझकर विद्वित प्रमाणके जोड़को चयधन वा उत्तरधन कहते हैं। सर्वधनमें से चयधनको घटाकर शेषमें पदका भाग देने से प्रथम समयसम्बन्धी परिणाम पुंजका प्रमाण $\frac{3093}{9} - \frac{569}{9}$ १६२ होता है । इसमें क्रमसे एकएक चय जोड़नेपर द्वितीयादिक समयोंके परिणामपुञ्जका प्रमाण होता है। एक घाटि पद प्रमाण चय मिलानेसे अन्तसमय सम्वन्धी परिणामपुञ्जका प्रमाण १६२ + १५ + ४=२२२ होता है। एक समयमें अनेक परिणामोंकी संभावना है, इसलिये एक समयमें अनेक जीव अनेक किन्तु भिन्न भिन्न परिणामों-को ग्रहण कर सकते हैं। अतएव एक समयमें नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोंमें विसद्शता है। एकसययमें अनेक जीव एक परिणामको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये एक समयमें नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोंमें सद्शता भी है। भिन्न समयोंमें अनेक जीव अनेक परिणामोंको ग्रहण कर सकते हैं, इसिलये भिन्न समयों में नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामों में विसदृशता है। जो परिणाम किसी एक जीवके प्रथम समयमें हो सकता है, वही परिणाम किसी दूसरे जीवके दूसरे समयमें, और तीसरे जीवके तीसरे समयमें, तथा चौथे जीवके चौथे समयमें हो सकता है; इसलिये भिन्न भिन्न समयवर्ती अनेक जीवोंके परिणामों में सद्शता भी होती है। जैसे १६२ नम्बरका परिणाम प्रथम, द्वितीय, ततीय और चतुर्थ समयमें भी हो सकता है। प्रथम समय सम्बन्धी परिणामपुंजके भी ३९, ४०, ४१, और ४२ इस तरह चार खण्ड किये गये हैं। अर्थात् नंबर १ से लेकर ३९ नम्बर तकके ३९ परिणाम ऐसे हैं जो प्रथम समयमें ही पाये जाते हैं, द्वितीयादिक समयोंमें नहीं; इन्हीं ३९ परिणामोंके पूंजको प्रथम खण्ड कहते हैं। दूसरे खण्डमें नम्बर ४० से ७९ तक ४० परिणाम ऐसे हैं जो कि प्रथम और द्वितीय सययमें पाये जाते हैं। इन चालीस परिणामोंके समूहको ही द्वितीय खण्ड कहते हैं। तीसरे खण्डमें नम्बर ८० से १२० तक ४१ परिणाम ऐसे हैं जो कि द्वितीय तृतीय समयोंमें पाये जाते हैं। चतुर्थ खण्डमें नं. १२१ से १६२ तक ४२ परिणाम ऐसे हैं जो आदिके चारों ही समयोंमें पाये जा सकते हैं। इसी प्रकार अन्य समयोंमें भी समझना चाहिये। अधः करणके ऊपरके समस्त परिणाम पूर्ववर्ती परिणामकी अपेक्षा अनन्तगुणी विशुद्धता लिये हुए हैं।

इस प्रकरणमें प्रयुक्त कुछ आवश्यक शब्दोंकी परिभाषा, उसके निकालनेकी विधि, और करण सूत्रोंको समझ लेना अधिक उपयोगी होगा अतएव उनका संक्षेपमें यहाँ परिचय दिया जाता है।

सर्वधन—इसका आशय ऊपर वताया जा चुका है। सम्पूर्ण समयोंमें पाये जानेवाले समस्त परिणामोंके समूहको सर्वधन कहते हैं। इसीका दूसरा नाम पदधन भी है। यह "मुहभूमीजोगदले पदगुणिदे पदधणं होदि।" इस करणसूत्रके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् मुख—आदि-स्थानका प्रमाण और भूमि—अन्तिम स्थानका प्रमाण दोनोंको जोड़कर जो संख्या हो उसके आधेका पदप्रमाणसे गुणा करने पर सर्वधन निष्यन्न होता है। यथा—

 $2\xi + 777 = \frac{36x}{2} \times 2\xi = 3007$

पद—इसको गच्छ या स्थान शब्दसे भी कहते हैं। यह सम्पूर्ण समयोंके प्रमाणका बोधक

अधःकरणकी अनुकृष्टिकी रचना का यंत्र.

	परिणामों-	कहांसे				
समय नं.	की संख्या	कहां तक	अनुकृष्टि रचनां.			
			५४	५५	। ५६	५७
१६	२२२	६९१९१२	६९१—७४४	७४५—७९९	200-244	1 .
			५३	48	५५	५६
१५	२१८	६३८—८५५	६३८—६९०	६९१—७४४	७४५—७९९	८००—८५५
1			५२	५३	48	५६
१४	२१४	५८६—७९९	५८६६३७	६३८—६९०	६९१—७४४	७४५—७९९
			५१	५२	५३	48
१३	२१०	५३५—७४४	५३५५८५	५८६—६३७	६३८—६९०	६९१—७४४
			५०	५१ .	५२	५३
१२	२०६	४८५—६९०	४८५—५३४	५३५—५८५	५८६—६३७	६३८—६९०
			४९	५०	५१	५२
११	२०२	४३६—६३७	४३६—४८४	४८६—५३४	५३५—५८५	५८६—-६३७
			४८	४९	५०	५१
१०	१९८	३८८—५८५	३८८—४३५	४३६—४८५	४८५—५३४	५३५—५८५
			४७	४८	४९	५०
९	१९४	३४१—५३४	३४१—३८७	३८८—४३५	४३६—४८४	४८५—५३४
			४६	४७	86	४९
۷	१९०	२९५—४८५	२९५—३४०	३४१—३८७	३८८—४३५	४३६—४८४
			४५	४६	४७	४८
9	१८६	२५०—४३५	२५०—२९४	२९५—३४०	३४१—३८७	३८८—४३५
	1		88	४५	४६	४७
દ્દ	१८२	२०६—३८७	२०६—२४९	२५०—२९४	२९५—३४०	३४१—३८७
			४३	88	४५	४६
ષ	१७८	१६३—३४०	१६३—२०५	२०६—२४९	२५०—२९४	२९५—३४०
			४२	४३	४४	४५
Å	१७४	१२१—२९४	१२१—१६२		२०६—२४९	
ą	2100	40 700	88		४३	88
۲	१७०	८०—२४९	८०—१२०	१२१—१६२	१६३—२०५	२०६—२४९
२	१६६	४०-२०५	X0108	४१	870 057	85 858 346
`	, , , ,	0,	४०७९ ३९	८०१२०	१२१—१६२	१६३२०५
१	१६२	१—१६२	१ —३९	४० ४० <u>—</u> ७९	४१ ८०—१२०	४२ १२१—१६२
, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	1		• 71	00 -07	~~-\ \ \	111-141

है तथा "आदी अन्ते शुद्धे, विद्विहिदे रूवसंजुदे ठाणा" इस करणसूत्र—िनयमके अनुसार इसका प्रमाण निकाला जा सकता है। अर्थात् आदिको अन्तमेंसे घटाने पर जो वाकी रहे, उसमें वृद्धि— चय प्रमाणका भाग देना चाहिये। इससे जो लब्ब प्रमाण हो उसमें एक जोड़ देना चाहिये। ऐसा करनेसे २२२—१६२ = 😌 🕂 १ = १६ पदका प्रमाण आता है।

चय—इसका अर्थ ऊपर वताया जा चुका है। उत्तर और विशेष भी इसीके पर्याय वाचक शब्द हैं। इसका प्रमाण "पदकदिसंखेणभाजियं पचयं " इस नियमके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् सर्वधनमें पदके वर्गका भाग देने पर जो लब्ब आवे उसमें पुनः संख्यातका भाग देने पर चयका प्रमाण निकलता है। ३००३ = ९३ = ४।

मुख, आदि, प्रथम, ये पर्यायवाचक—समानार्थक शब्द हैं। प्रथम समयके द्रव्यका प्रमाण निकालनेकी विधि कपर वताई जा चुकी है।

आदिधन—"पदहतमुखमादिधणं" इस नियमके अनुसार आदि द्रव्यको पदसे गुणा करने पर आदिधनका प्रमाण निकलता है । यथा—१६२ × १६ = २५९२ ।

अन्तधन — इसको भूमि भी कहते हैं । इसका प्रमाण "व्येकं पदं चयाभ्यस्तं तदादिसहितं धनम्" इसके अनुसार निकलता है । अर्थात् एक कम पदका चयसे गुणा करना और उसमें प्रथम समयका प्रमाण जोड़ देना । यथा १५ × ४ = ६० + १६२ = २२२ ।

मध्यधन—आदिधन और अन्तधनको जोड़कर आधा करनेसे मध्यधन निकलता है। यदि स्थानोंको संख्या सम हो तो वीचके दो स्थानोंके प्रमाणको जोड़कर आधा करनेसे निकलता है।

उत्तरधन—"ध्येकपदार्थघ्नचयगुणो गच्छ उत्तरधनम्" इस नियमके अनुसार एक कम पदके आधेका चयसे और गच्छसे गुणा करनेपर उत्तरधनका प्रमाण होता है। यथा— $\frac{4}{5}$ × × १६ = ४८०।

अनुकृष्टि रचना—छपरके और नीचेके परिणामों अनुकर्पणको दिखानेवाली रचनाको कहते हैं। इसके यंत्रसे मालूम हो जाता है कि ऊपर नीचेके समयवर्ती परिणामों किस तरहसे सदृशताका अनुकर्पण पाया जाता है। ऊपर जो करणसूत्र वताये गये हैं उन्हीं अनुसार अनुकृष्टि रचनाका हिसाव भी समझमें आ सकता है। किसी भी विवक्षित समयके परिणामों समूहको सर्वधन मानकर और वहाँके योग्य चय गच्छ उत्तरधन आदिको ध्यानमें छेकर प्रमाण निकाल छेना चाहिये। जैसे कि प्रथम समयमें सर्वधन १६२ चय १ गच्छ ४ और उत्तरधनका प्रमाण ६ है। इसीलिये अनुकृष्टिगत प्रथम दितीय, तृतीय, और चतुर्थ खण्डके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३९, ४०, ४१, और ४२ निकल आता है। क्योंकि अर्ध्वगच्छके प्रमाण १६ में संख्यात ४ (वयोंकि ४ समयतक सादृश्य पाया जाता है) का भाग देनेसे लब्ध ४ आते हैं, यही अनुकृष्टिमें गच्छका प्रमाण है। ऊर्ध्वरचनाके चय प्रमाण ४ में अनुकृष्टिगच्छ ४ का भाग देनेसे लब्ध १ आता है वही अनुकृष्टिमें चयका प्रमाण

१—चयका प्रमाण निकालनेके और भी कई करणसूत्र हैं।

२—यया—३०७२-४८० = $\frac{2 \cdot 9 \cdot 9^2}{9 \cdot 8}$ = १६२।

है। गच्छ ४ में एक कम करने पर लब्ध ३ के आधे (१॥) को चय १ से गुणाकर और फिर गच्छ ४ से गुणा करने पर लब्ध ६ को सर्वधन १६२ में घटाकर लब्ध १५६ में गच्छ ४ का भाग देनेसे ३९ प्रथम खण्डका द्रव्य प्रमाण निकलता है। उसीमें गच्छके शेष स्थान ३ तक चय १ को जोड़नेसे क्रमसे द्वितीयादि खण्डका प्रमाण ४०,४१,४२ आता है। इसी तरह अन्यत्र भी समझ लेना चाहिये।

अव अपूर्वकरण गुणस्थानको कहते हैं। अंतोमुहुत्तकालं, गमिऊण अधापवत्तकरणं तं। पिडसमयं मुज्झंतो, अपुट्यकरणं समिन्लियइ।। ५०॥ अन्तर्मुहूर्तकालं गमियत्वा, अधःप्रवृत्तकरणं तत्। प्रतिसमयं शुद्धचन्, अपूर्वकरणं समाश्रयति।। ५०॥

अर्थ—जिसका अन्तर्मुहूर्तमात्र काल है, ऐसे अधः प्रवृत्तकरणको विताकर वह सातिशय अप्रमत्त जब प्रतिसमय अनन्तगुणो विशुद्धिको लिए हुए अपूर्वकरण जातिके परिणामोंको करता है, तब उसको अपूर्वकरणनामक अष्टमगुणस्थानवर्ती कहते हैं।

भावार्थ —यहाँ विशुद्धि शब्द उपलक्षण मात्र होने से प्रशस्तप्रकृतियोंके चतुःस्थानी अनुभाग को अनन्तगुणी वृद्धि, अप्रशस्त प्रकृतियोंके द्विस्थानी अनुभागको अनन्तगुणी हानि, तथा वध्यमान कर्मोंके संख्यात हजार स्थितिवंधापसरण भी सूचित होते हैं। क्योंकि यहाँ पर अनंतगुणी विशुद्धि के साथ ४ आवश्यक माने गए हैं।

> अपूर्वकरणका निरुक्तिपूर्वक लक्षण कहते हैं। एदिस गुणद्वाणे, विसरिससमयट्ठियेहिं जीवेहिं। पुन्वमपत्ता जसा, होंति अपुन्वा हु परिणामा ।। ५१।।

एतस्मिन् गुणस्थाने, विसदृशसमयस्थितौर्वावैः। पूर्वभिप्राप्ता यस्मात्, भवन्ति अपूर्वो हि परिणामाः॥ ५१॥

अर्थ—इस गुणस्थानमें भिन्नसमयवर्ती जीव, जी पूर्व समयमें कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही घारण करते हैं, इनिलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है।

भावार्थं — जिस प्रकार अधः करणमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश और विसदृश दोनों ही प्रकारके होते हैं, वैसा अपूर्वकरणमें नहीं है; किन्तु यहाँ पर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम विसदृश ही होते हैं सदृश नहीं होते ।

इस गुणस्थानका दो गाथाओं द्वारा विशेष स्वरूप दिखाते हैं। भिण्णसमयट्ठियेहिं दु, जीवेहिं ण होदि सन्त्रदा सरिसो। करणेहिं एक्कसमयट्ठियेहिं सरिसो विसरिसो वा।। ५२।।

१--संतगुत्त पृ. १८३ गाया ११७।

भिन्नसमयस्थितैस्तु जीवैर्ने, भवित सर्वदा सादृश्यम् । करणैरेकसमयस्थितैः, सादृश्यं वैसादृश्यं वा ॥ ५२ ॥

अर्थ--यहाँपर (अपूर्वंकरणमें) भिन्न समयवर्ती जीवोंमें विशुद्ध परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सादृश्य नहीं पाया जाता; किन्तु एक समयवर्ती जीवोंमें सादृश्य और वैसादृश्य दोनों ही पाये जाते हैं।

अंतोमुहत्तमेत्ते पिंडसमयमसंखलोगपरिणामा । कमउड्ढा पुट्यगुणे, अणुकट्टी णित्थि णियमेण ॥ ५३ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रे, प्रतिसमयमसंख्यलोकपरिणांमाः । क्रमवृद्धा अपूर्वगुणे, अनुकृष्टिर्नास्ति नियमेन ॥ ५३ ॥

अर्थ — इस गुणस्थानका काल अन्तमुंहूर्तमात्र है और इसमें परिणाम असंख्यात लोकप्रमाण होते हैं, ओर वे परिणाम उत्तरोत्तर प्रतिसमय समानवृद्धिको लिये हुए हैं। तथा इस गुणस्थानमें नियमसे अनुकृष्टिरचना नहीं होती है।

भावार्थ—अधःप्रवृत्तकरणके कालसे अपूर्वकरणका काल यद्यपि संख्यातगुणा हीन है; तथापि सामान्यसे अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है। इसमें परिणामोंकी संख्या अधःप्रवृत्तकरणके परिणामोंकी संख्यासे असंख्यातलोकगुणी है। और इन परिणामोंमें उत्तरोत्तर प्रतिसमय समान वृद्धि होती गई है। अर्थात् प्रथम समयके परिणामोंसे जितने अधिक द्वितीय समयके परिणाम हैं उतने उतने ही अधिक द्वितीयादि समयोंके परिणामोंसे तृतीयादि समयोंके परिणाम हैं। तथा जिस प्रकार अधः-प्रवृत्तकरणमें भिन्नसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सादृश्य पाया जाता है इसिलए वहाँपर अनुकृष्टि रचना की है, उस प्रकार अपूर्वकरणमें अनुकृष्टि रचना नहीं होती; क्योंकि भिन्नसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें यहाँपर सादृश्य नहीं पाया जाता। इसकी अंकसंदृष्टि इस प्रकार है—सर्वधनका प्रमाण ४०६ है, संख्यातका प्रमाण ४, चयका प्रमाण १६ और स्थानका प्रमाण ८ है। एक घाटिपदके आधेको चय और पदसे गुणा करनेपर चयधनका प्रमाण ६ और स्थानका प्रमाण ८ है। सर्वधनमेंसे चयधनको घटाकर पदका भाग देनेसे प्रथमसमयसम्बन्धी परिणामपुंजका प्रमाण ४०६ होता है। सर्वधनमेंसे प्रथमसमयसम्बन्धी परिणामपुंजका प्रमाण परणामोंका प्रमाण निकलता है। इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोंका प्रमाण पर्प६ । इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोंका प्रमाण पर्प६ । इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोंका प्रमाण पर्प६ । इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोंका प्रमाण पर्प६ । इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोंका प्रमाण

इन अपूर्वकरण परिणामोंके द्वारा क्या कार्य होता है? यह दो गाथाओं द्वारा स्पष्ट करते है। तारिंसपरिणामद्वियजीवा हु जिणेहिं गल्जियतिमिरेहि। मोहस्सपुब्वकरणा, खवणुवसमणुज्जया भणिया ।। ५४॥

१—संतसुत पृ. १८३ गा. ११६। यास्थाने इति पाठः

२-संतसुत्त पृ. १८३ गा ११८।

तादृशपरिणामस्थितजीवा, हि जिनैर्गलितितिमिरैः। मोहस्यापूर्वकरणाः क्षपणोपशमनोद्यताः भणिताः॥ ५४॥

अर्थ--अज्ञान अन्धकारसे सर्वथा रहित जिनेन्द्रदेवने कहा है कि उक्त परिणामोंको धारण करनेवाले अपूर्वकरण गुणस्थानवर्ती जीव मोहनीयकर्मकी शेष प्रकृतियोंका क्षपण अथवा उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं।

भाषार्थ—इस गुणस्थानमें चार आवश्यक कार्य हुआ करते हैं। १ गुणश्रेणी निर्जरा, २ गुण संक्रमण, ३ स्थितिखण्डन, ४ अनुभागखण्डन। ये चारों ही कार्य पूर्ववद्ध कर्मोंमें हुआ करते हैं। इनमें अनुभाग खण्डन पूर्वबद्ध सत्तारूप अप्रशस्त प्रकृतियोंके अनुभागका हुआ करता है। क्योंकि इनके विना चारित्र मोहकी २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय नहीं हो सकता। अतएव अपूर्व परिणामोंके द्वारा इन कार्योंको करके उपशम क्षपणके लिये यहींसे वह उद्यत हो जाया करता है।

णिद्दापयले नट्ठे सदि आऊ उवसमंति उवसमया। खवयं दुक्के खपया, णियमेण खर्वति मोहं तु॥ ५५॥

निद्राप्रचले नष्टे, सित आयुषि उपशमयन्ति उपशमकाः। क्षपकं ढौकमानाः क्षपका, नियमेन क्षपयन्ति मोहं तु ॥ ५५ ॥

अर्थ — जिनके निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छित्ति हो चुकी है, तथा जिनका आयुकर्म कभी विद्यमान है, ऐसे उपशमश्रेणिका आरोहण करनेवाले जीव शेष मोहनीयका उपशमन करते हैं और जो क्षपकश्रेणिका आरोहण करनेवाले हैं, वे नियमसे मोहनीयका क्षपण करते हैं।

भावार्थ — जिसके अपूर्वकरणके छह भागों में से प्रथम भागमें निद्रा और प्रचलाकी वन्धव्यु-चिछत्ति हो गई है, और जिसका आयुकर्म विद्यमान है (जो मरणके सम्मुख नहीं हैं, अर्थात् जो श्रेणिको चढ़नेवाला है, क्योंकि श्रेणिसे उत्तरते समय यहाँपर मरणकी सम्भावना है ; इस प्रकारके उपशमश्रेणिको चढ़नेवाले जीवके अपूर्वकरण परिणामोंके निमित्तसे मोहनीयका उपशम और क्षपक-श्रेणिवालेके क्षय होता है ।

नवमें गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं।

एकिस कालसमये, संठाणादीहिं जह णिवद्दंति। ण णिवद्दंति तहावि य, परिणामेहि मिहो जेहिँ॥ ५६॥

१--इस विशेषणसे उनके कहे हुए वचनमें प्रामाण्य दिखलाया है, क्योंकि यह नियम है कि जो परिपूर्ण ज्ञानका धारक है वह मिथ्या भाषण नहीं करता ।

२—इन दोनों कर्मोको बन्वव्युच्छित्ति यहीं पर होतो है । इस कथनसे अष्टमगुणस्थानका प्रथम भाग रेना चाहिये, क्योंकि उपशम या क्षयका प्रारम्भ यहींसे हो जाता है ।

३--- मरणके समयसे पूर्व समयमें होनेवाले गुणस्थानको भी उपचारसे मरणका गुणस्थान कहते हैं।

४-इस गायामें तु, शब्द पड़ा है, इससे सूचित होता है कि क्षपकश्रेणिमें मरण नहीं होता।

५--पटवं-चूलिया पृ. १२२।

होंति अणियद्विणो ते, पिडसमयं जेस्सिमेक्कपरिणामा । विमलयरझाणहुयवहसिहाहिं णिद्दड्ढकम्मवणाः ॥ ५७ ॥(जुम्मम्)

एकस्मिन् कालसमये, संस्थानादिभिर्यथा निवर्त्तन्ते । न निवर्तन्ते तथापि च परिणामैमियो यैः ॥ ५६॥ भवन्ति अनिर्वातनस्ते प्रतिसमयं येषामेकपरिणामाः । विमलतरध्यानहुतवहिशाखाभिनिर्दग्धकर्मवनाः ॥ ५७॥ (युग्मम्)

अर्थ—अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे आदि या मध्य या अन्त के एक समयवर्ती अनेक जीवोंमें जिसप्रकार रारीरकी अवगाहना आदि बाह्य करणोंसे तथा ज्ञानावरणादिक कर्मके क्षयोपरामादि अन्तरङ्ग करणोंसे परस्परमें भेद पाया जाता है, उसप्रकार जिन परिणामोंके निमित्तसे परस्परमें भेद नहीं पाया जाता उनको अनिवृत्तिकरण कहते हैं। अनिवृत्तिकरण गुणस्थानका जितना काल है, उतने ही उसके परिणाम हैं। इसिलये उसके कालके प्रत्येक समयमें अनिवृत्तिकरणका एक ही परिणाम होता है। तथा ये परिणाम अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंकी सहायतासे कर्मवनको भस्म कर देते हैं।

भावार्थ—यहाँपर एक समयवतीं नाना जीवोंके परिणामोंमें पाई जानेवाली विशुद्धिमें परस्पर निवृत्ति—भेद नहीं पाया जाता, अतएव इन परिणामोंको अनिवृत्तिकरण कहते हैं। अनिवृत्तिकरण का जितना काल है उतने ही उसके परिणाम हैं। इसलिये प्रत्येक समयमें एक ही परिणाम होता है। यही कारण है कि यहाँपर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा विसदृशता और एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा विसदृशता और एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा सदृशता ही पाई जाती है। इन परिणामोंसे ही आयुकर्मको छोड़कर शेष सात कर्मोंको गुणश्रेणि निर्जरा, गुणसंक्रमण, स्थितिखण्डन, अनुभागखण्डन, होता है और मोहनीय कर्मकी वादर कृष्टि सूक्ष्म कृष्टि आदि हुआ करती है।

दशवें गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं।

धुदकोसुंभयवत्थं, होहि जहा सुहमरायसंजुत्तं। एवं सुहमकसाओ, सुहमसरागोत्ति णादच्यो।। ५८।।

धौतकौसुम्भवस्त्रं, भवति यथा सूक्ष्मरागसंयुक्तम् । एवं सूक्ष्मकषायः सूक्ष्मसराग इति ज्ञातव्यः ॥ ५८॥

अर्थ—जिस प्रकार धुले हुए कसूमो वस्त्रमें लालिमा—सुर्खी सूक्ष्म रह जाती है, उसी प्रकार जो जीव अत्यन्त सूक्ष्म राग—लोभ कषाय से युक्त है उसको सूक्ष्मसाम्पराय नामक दशम गुणस्थान-वर्ती कहते हैं।

भावार्थ—जहाँ पर पूर्वोक्त तीन करणके परिणामोंसे क्रमसे लोभ, कषायके विना चारित्र र—पट् खं. सं. सु. पृ. १८६ गाया नं. ११९, १२० किन्तु तत्र ''तहाविय'' स्थाने ''तहच्चिय'' इति पाठः । मोहनोय कर्मकी बीस प्रकृतियोंका उपशम अथवा क्षय होजाने पर सूक्ष्म कृष्टिको प्राप्त केवल लोभ कषायका ही उदय पाया जाय उसको सूक्ष्म साम्पराय नामका दशवाँ गुणस्थान कहते हैं। किन्तु यह सूक्ष्मकृष्टि कव कहाँ और किस तरह होती है, और यहाँ पर उसका किस तरह वेदन होता है, यह दो गाथाओं द्वारा वताते हैं।

पुन्वापुन्वण्फड्ढय, बादरसहमगयकिङ्घिअणुभागा । हीणकमाणंतगुणेणवरादु वरं च हेट्टस्से ॥ ५९ ॥

पूर्वापूर्वस्पर्धकवादरसूक्ष्मगतकृष्टयनुभागाः । हीनक्रमा अनन्तगुणेन, अवरातु वरं चाधस्तनस्य ॥ ५९ ॥

अर्थ — पूर्वस्पर्धकसे अपूर्व स्पर्धकके और अपूर्वस्पर्धकसे बादर कृष्टिके तथा बादरकृष्टिसे सूक्ष्म-कृष्टिके अनुभाग क्रमसे अनन्तगुणे अनन्तगुणे हीन हैं। और ऊपरके (पूर्व पूर्वके) जघन्यसे नीचेका (उत्तरोत्तर का) उत्कृष्ट और अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है।

भावार्थं—अनेक प्रकारकी अनुभाग शिक्तसे युक्त कार्मणवर्गणाओं समूहको स्पधंक कहते हैं। जो स्पर्धक अनिवृत्तिकरणके पूर्वमें पाये जाँय, उनको पूर्वस्पर्धक और जिनका अनिवृत्तिकरणके निमित्तसे अनुभाग क्षीण होजाता है उनको अपूर्वस्पर्धक कहते हैं। तथा जिनका अनुभाग अपूर्वस्पर्धकसे भी क्षीण होजाय उनको वादरकृष्टि और जिनका अनुभाग वादरकृष्टिको अपेक्षा भी क्षीण हो जाय, उनको सूक्ष्मकृष्टि कहते हैं। पूर्वस्पर्धकके जघन्य अनुभागसे अपूर्वस्पर्धकका उत्कृष्ट अनुभाग भी अनन्तगुणा हीन है। इसी प्रकार अपूर्वस्पर्धकके जघन्यसे वादरकृष्टिका उत्कृष्ट और वादरकृष्टिके जघन्यसे सूक्ष्मकृष्टिका उत्कृष्ट अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है। और जिस प्रकार पूर्वस्पर्धकके उत्कृष्टसे पूर्वस्पर्धक अपना अपना जघन्य अनन्तगुणा हीन है उसी प्रकार अपूर्वस्पर्धक आदिमें भी अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है।

इस गाथामें जिन कार्योंका वर्णन किया गया है, वे सब नौवें गुणस्थानमें हुआ करते हैं। यहाँ पर प्रयुक्त शब्दोंका अर्थ संक्षेप में इस प्रकार है।

कर्मोंके फल देनेकी शक्तिको अनुभाग और उस शक्तिके सबसे छोटे अंशको जिसका कि फिर दूसरा भाग नहीं हो सकता अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं। कृष्टि शब्दका अर्थ कृश करना होता है। यहाँ पर इसका आशय अनुभाग शक्तिको कृश करने से है। जहां तक स्थूल खण्ड होते हैं, वहाँ तक

१--पुर्वापुर्विषद्य अणुभागादो अणंतगुणहोणे । लोहाणुम्हिय द्वियओ होदि सुहुमसांपराओ सो ॥१२१॥ पट् सं. सं. मु. पु. ॥ १८८॥

२—मृद्रित तथा हस्तिलिखित प्रतियोंमें यह गाया दशवें गुणस्थानके नं० ५९ पर ही पाई जाती है। और पहलेकी इस मृद्रित प्रतिकी गाया नं, ५९, नं० ५८ पर पाई जाती है। तदनुसार यहाँ पर नंबर आगे पीछे कर दिया गया है। विचार करने पर अर्थकी संगति भी बैठ जाती है। वयोंकि यद्यपि सूक्ष्मकृष्टि नौवें गुणस्थानमें ही होती हैं परन्तु उन स्कन्धोंका उदय दशवेंमें हुआ करता है।

वादरकृष्टि और जहाँ सूक्ष्म खण्ड होते हैं वहाँ सूक्ष्मकृष्टि कही जाती है। ये सब कार्य नीचें गृणस्थानमें उसकें संख्यात वहुभाग बीत जाने पर एक भागमें अनिवृत्तकरण परिणामोंके द्वारा सत्तामें वैठे हुए कर्मोमें हुआ करते हैं। किन्तु सूक्ष्मकृष्टिगत लोभ कषायके इन कर्मस्कन्धोंका दशवें गुणस्थानके प्रथम समय में उदय होकर वेदन हुआ करता है। जैसा कि आगेकी गाथामें वताया गया है।

संसारावस्थामें प्रतिसमय वंधनेवाले कर्मोंके समूहको समयप्रवद्ध कहते हैं। यह वंध चार प्रकार का है—प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश। अपूर्वकरण परिणामोंके द्वारा इन्होंमें जो चार आवश्यक कार्य होते हैं, वे इस प्रकार हैं—प्रदेशोंको गुणश्रेणी निजंरा, प्रकृतिका गुणसंक्रमण, स्थिति और अनुभागका खण्डन। नौवें गुणस्थानमें अनिवृत्तिकरण परिणामोंके द्वारा वंधे हुए कर्मोंके स्पर्ध-कोंमें अपूर्वता ,आती है और अनुभागकाक्तिकी प्रतिसमय अनन्तगुणी अनन्तगुणो हीनता होकर वादरकृष्टि और सूक्ष्मकृष्टि वनती है। पूर्व स्पर्धकोंकी रचना किस तरहसे हुआ करती है, यह जान लेने पर स्पर्धकोंमें होनेवाली अपूर्वता भी अच्छी तरह समझमें आसकती है। अतएव उसका स्वरूप वड़ी टीका अथवा संक्षेपमें जैन सिद्धान्त प्रवेशिकांके प्रश्नोत्तर नं० ३८८ से ३९९ तकको देखकर समझ लेना चाहिये। उन्हींके आधारपर उपयोगी शब्दोंकी परिभाषा और अनुकृष्टिका परिचय यहाँ भी नीचे दिया जाता है।

प्रतिसमय वंधनेवाले कर्म या नोकर्मकी समस्त परमाणुओं समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। विविक्षित समयप्रबद्धमें सबसे कम अनुभागशक्तिके अंश—अविभागप्रतिच्छेद जिस परमाणुमें पाये जाँय उसको वर्ग, तथा समान संख्या वाले अविभागप्रतिच्छेद जिनमें पाये जाँय उन सब वर्गों के समूहको वर्गणा, और जिनमें अविभाग प्रतिच्छेदों को समान वृद्धि पाई जाँय उन वर्गणाओं के समूहको स्पर्धक कहते हैं। गुणाकार रूपसे हीन हीन इच्य जिसमें पाया जाय उसको गुणहानि, गुणहानिके समयसमूहको गुणहानि आयाम, गुणहानियों के समूहको नानागुणहानि, दो गुणहानिआयामके प्रमाणको निषेकहार, नानागुणहानिप्रमाण दोके अंक रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्ता हो उसको अन्योन्याभ्यस्तराशि और समान हानि या वृद्धिके प्रमाणको चय कहते हैं।

समयप्रवद्धके द्रव्यका प्रमाण अनन्त, स्थिति और उसके अनुसार गुणहानि आदिके समयोंका प्रमाण असंख्यात रहा करता है। समयप्रवद्धके द्रव्यका बटवारा स्थितिके सम्पूर्ण समयोंमें किस क्रमसे और किस प्रमाणोंमें हुआ करता है यह अंकसंदृष्टिद्वारा समझाया गया है, जो कि इस प्रकार है—

कल्पना कीजिये कि समयप्रबद्धका प्रमाण ६३०० और उसकी स्थितिका प्रमाण ४८ है। इस स्थितिके आठ आठके छह भाग होजाते हैं। अतएव गुणहानि आयामका प्रमाण ८ समय और नानागुणहानिका प्रमाण ६ होगा। इनमें गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य पाया जाता है, इसीलिये इनको गुणहानि कहते हैं। फलतः छहों गुणहानियोंके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३२००, १६००, ८००, ४००, २०० और १०० होता है। प्रत्येक गुणहानिका द्रव्य अपने अपने चयके अनुसार घटता घटता आठ आठ समयोंमें वँट जाता है। इन गुणहानियोंमें चयका प्रमाण क्रमसे २२, १६, ८, ४, २ और १ है। क्योंकि निषेकहार १६ में एक अधिक गुणहानिआयाम ९ को जोड़कर उसके आधे १२॥ का गुणहानिआयाम ८ से गुणा करने पर लब्ध १०० का भाग विविक्षत द्रव्योंमें क्रमसे देने पर यही प्रमाण आता है।

निषेकहार १६ का अपने अपने चयके साथ गुणा करने पर विवक्षित गुणहानिके प्रथम समय सम्वन्धी द्रव्यका प्रमाण आता है और आगे एक एक चय प्रमाण कम कम होता जाता है। तद- नुसार छहों गुणहानियोंके ४८ समयोंमें ६३०० द्रव्यका बंटवारा इस प्रकार होगा।

प्र. गु. द्र.	द्वि. गु. द्र.	तृ. गु. द्र.	च. गु. द्र.	पं. गु. द्र.	ष. गु. द्र.
226	१४४	७२	३६	१८	९
३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
३५२	१७६	ک	88	२२	११
३८४	१९२	९६	४८	२४	१२
४१६	२०८	१०४	५२	२६	₹ \$
888	258	११२	५६	२८	१४
४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
<u> ५१२</u>	<u>२५६</u>	१२८	६४	३२	१६
३२००	१६००	600	800	200	200

यहाँ पर प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गणामें जो ५१२ वर्ग हैं, उनकी अनुभाग शक्तिके अविभाग प्रतिच्छेद समान किन्तु अन्य समस्त वर्गणाओं के वर्गोंक अविभाग प्रतिच्छेदोंसे कम है। छपर छपर वे बढ़ते गये हैं। जहाँ तक उनमें एक एककी या समान वृद्धि पाई जाती है वहाँतककी वर्गणाओं समूहका एक स्पर्धक होता है। अनिवृत्तिकरण परिणामों के द्वारा इन स्पर्धकों में अपूर्वता आ जाती है। क्यों कि निर्जराका द्रव्य प्रमाण अधिकाधिक और अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन हीन होता जाता है। यह हीन क्रम बादर कृष्टि और सूक्ष्म कृष्टिमें भी पाया जाता है।

दशम गुणस्थानमें सूक्ष्मलोभके उदयसे होने वाले फलको दिखाते हैं।-

अणुरुोहं वेदंतो, जीवो उवसामगो व खबगो वा। सो सुहमसांपराओ, जहस्वादेणूणओ किं चि।। ६०।।

अणुलोभं विदन् जीव उपशमको व क्षपको वा । स सूक्ष्मसाम्परायो, यथाख्यातेनोनः किञ्चित् ॥ ६०॥

अर्थ-चाहे उपशम श्रेणिका आरोहण करने वाला हो अथवा क्षपकश्रेणिका आरोहण करने वाला हो, परन्तु जो जीव सूक्ष्मलोभके उदयका अनुभव कर रहा है, ऐसा दशवें गुणस्थानवाला जीव यथाख्यात चारित्रसे कुछ ही न्यून रहता है।

भावार्य — यहाँ पर केवल सूक्ष्मकृष्टिगत लोभके उदयका ही वेदन होता है। इसीलिए यथा- स्वात चारित्रके प्रकट होनेमें कुछ ही कमी रहती है।

ग्यारहवें गुणस्यान का स्वरूप दिखाते हैं—

कदक फलजुदजलं वा, सरए सरवाणियं व णिम्मलयं। सयलोवसंतमोहो, उवसंतकसायओ होदि॥६१॥

कतक-फल-युतजलं वा, शरिद सरःपानीयं व निर्मलम् । सकलोपशान्तमोह, उपशान्तकपायको भवति ॥ ६१॥

अर्थ—निर्मेली फलसे युक्त जलकी तरह, अथवा शरद् ऋतुमें ठपरसे स्वच्छ होजाने वाले सरोवरके जलकी तरह, सम्पूर्ण मोहनीय कर्मके उपशमसे उत्पन्न होने वाले निर्मल, परिणामोंको उपशान्तकपाय ग्यारहवाँ गुणस्थान कहते हैं।

भावार्थ—इस गुणस्थानका पूरा नाम "उपशान्तकपाय वीतराग छद्मस्थ" है। छद्म शब्दका अर्थ है ज्ञानावरण दर्शनावरण। जो जीव इनके उदयकी अवस्थामें पाये जाते हैं, वे सब छद्मस्थ हैं। छद्मस्थ भी दो तरह के हुआ करते हैं। एक सराग दूसरे वीतराग। ग्यारहवें वारहवें गुणस्थानवर्ती जीव वीतराग और इनसे नीचेके सब सराग छद्मस्थ हैं। कर्दम सहित जलमें निर्मली डालनेसे कर्दम नीचे बैठ जाता है और ऊपर स्वच्छ जल रह जाता है। इसी प्रकार इस गुणस्थानमें मोह-कर्मके उदयह्म कीचड़का सर्वथा उपशम होजाता है और ज्ञानावरणका उदय रहता है। इसीलिए इस गुणस्थानका यथार्थ नाम उपशान्तकपाय वीतराग छद्मस्थ है।

यहाँ पर चारित्रकी अपेक्षा केवल औपशमिक भाव और सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक इस तरहसे दो भाव पाये जाते हैं।

वारहवें गुणस्थानका स्वरूप वताते हैं।

णिस्सेसखीणमोहो, फल्हिहामलभायणुदयसमिचत्तो । खीणकसाओ भण्णदि, णिग्गंथो वीयरायेहिं^२ ॥ ६२ ॥

निःशेषक्षीणमोहः, स्फटिकामलभाजनोदकसमिचतः। क्षीणकषायो भण्यते, निर्ग्रन्थो वीतरागैः ॥ ६२॥

अर्थ-जिस निर्ग्रन्थका चित्त मोहनीय कर्मके सर्वथा क्षीण हो जानेसे स्फटिकके निर्मल पात्र में रबसे हुए जलके समान निर्मल हो गया है उसको वीतराग देवने क्षीणकवाय नामका वार- हवें गुणस्थानवर्ती कहा है।

१—संत सुत्त पृ. १८९ गाया १२२। किन्तु तंत्र "कदकफलजुदजलं वा" इति स्थाने "सकयाहलं जलं वा" इति पाठः।

२-पट्खं. संतस्त पृ. १९०, गाथा नं. १२३।

३—सम्पूर्ण २४ परिग्रहोंका अभाव यहीं पर होता है। क्योंकि वाह्यक्षेत्र आदि दशविध परिग्रहका त्याग तो पहलेसे ही पूर्ण था। परन्तु मोहनीयका सर्वथा अभाव यहीं होनेसे "मिथ्यात्ववेदरागास्तथैव हास्यादयश्च षड् दोषाः। चत्वारश्च कषायाश्चतुर्दशाम्यन्तरा ग्रन्थाः"। पु. सि. ये १४ अंतरंग परिग्रह यहीं सर्वथा विवृत्त होती हैं।

भावार्थ—जिस छद्मस्थकी वीतरागताके विरोधी मोहनीयकर्मके द्रव्य एवं भाव दोनोंही प्रकारोंका, अथवा प्रकृति, स्थित, अनुभाग और प्रदेशरूप चारोंही भेदोंका सर्वथा-वंध उदय, उदी-रणा एवं सत्त्वकी अपेक्षा क्षय होजाता है वह बारहवें गुणस्थानवाला माना जाता है। इसलिए आगममें इसका नाम क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्थ ऐसा वताया है। यहाँ छद्मस्थ शब्द अन्त्यदीपक है। और वीतराग शब्द नाम स्थापना और द्रव्यरूप वीतरागताकी निवृत्तिके लिए है। तथा यहाँ पर पाँच भावोंमेंसे मोहनीयके सर्वथा अभावकी अपेक्षासे एक क्षायिक भाव ही माना गया है।

दो गाथाओं द्वारा तेरहवें गुणस्थानका वर्णन करते हैं।

केवलणाणिदवायरिकरण-कलावप्पणासियणणाणो । णवकेवललद्धुग्गम सुजणियपरमप्पववएसो । ६३ ॥ असहायणाणदंसणसिहओ इदि केवली हु जोगेण । जुत्तो ति सजोगिजणो, अणाइणिहणारिसे उत्तो । ६४ ॥ केवलज्ञानिदवाकर,-किरणकलापप्रणाशिताज्ञानः । नवकेवललब्ध्युद्गमसुजनितपरमात्मव्यपदेशः ॥ ६३ ॥ असहायज्ञानदर्शनसिहत इति केवली हि योगेन— युक्त इति सयोगिजनः अनादिनिधनाष् उक्तः॥ ६४॥

अर्थ — जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी अविभागप्रतिच्छेदरूप किरणोंके समूह (उत्कृष्ट अनन्तानन्त प्रमाण) अज्ञान अन्धकार सर्वथा नष्ट हो गया हो, और जिसकी नव केवललिक्धयोंके (क्षायिक-सम्यक्त्व, चारित्र, ज्ञान, दर्शन, दान, लाभ, भोग, उपभोग, वीर्य) प्रकट होनेसे परमात्मा यह व्यपदेश (संज्ञा) प्राप्त होगया है, वह इन्द्रिय आलोक आदिको अपेक्षा न रखनेवाले ज्ञान-दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली और योग से युक्त रहनेके कारण सयोग, तथा घाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन आर्ष आगममें कहा है।

भावार्थं—वारहवें गुणस्थानका विनाश होते ही 'जिसके तीन' वाति कर्म और अवाति कर्मोंकों १६ प्रकृति, इस तरह कुल मिलकर ६३ कर्मप्रकृतियोंके विष्ट होनेसे अनन्त चतुष्टय-अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्तसुख, और अनन्त वीर्य तथा नव केवललिय प्रकट हो चुकी हैं किन्तु साथ ही जो योगसे भी युक्त है, उस अरिहन्त परमात्माको तेरहवें गुणस्थानवर्ती कहते हैं।

१-२-पट्सं. संत मुत्त. पृ. १९१, १९२ गाया नं १२४, १२५। परन्तु तत्र ''सजोगजिणो'' इति स्याने ''सजोगो इदि'' इति पाठः ॥

३—यद्यपि घातिकर्मके चार भेद हैं। किन्तु उनमेंसे मोहनीय कर्मका विनाश पहले ही हो चुका है अत-एव शेप तीन कर्मोंका विनाश होकर यहाँ आहंन्त्य अवस्था उत्पन्न होती है। ४—चारों घातिकर्मोंकी मिला-कर ४७ और अपाति कर्मोंभेंसे तीन बायुकर्म जिनका यहाँपर अस्तित्व ही नहीं पाया जाता, नामकर्मकी नरकगित, नरकगत्यानुपूर्वी, तिर्यगति, तिर्यगत्यानुपूर्वी, विकल त्रय, उद्योत, आतप, एकेन्द्रिय, साधारण, मूक्म, और स्थापर ये तेरह इस तरह कुल मिलकर ६३ प्रकृतियाँ हैं, जिसका विनाश—क्षय होनेपर तेरहवाँ गुणस्थान प्रकट हुआ करता है।

सामान्यतया जीवकी तीन अवस्थाएँ हैं—१ बिहरात्मा, २ अन्तरात्मा और ३ परमात्मा । सम्यन्दर्शनसे रिहत बिहरात्मा, सम्यक्त्वसाहृत छद्यस्थ जीव सब अन्तरात्मा, तथा सर्वज्ञ हो जानेपर सभी जीव परमात्मा माने गये हैं। अतएव चतुर्थ गुणस्थानसे १२ वें गुणस्थान तकके सभी जीवोंकी अन्तरात्मा और इससे ऊपरके जीवोंकी परमात्मा संज्ञा है। किन्तु अन्तरात्मा और परमात्मा दोनों हीकी सामान्यत्या जिन संज्ञा है। फिर भी उक्त ६३ कर्मींका चात करके उनपर सम्पूर्ण विजय प्राप्त कर लेनेके कारण परमात्माकी मुख्यता—विशेषरूपसे यह जिन संज्ञा मानी गई है। यहाँपर गाथा नं ६३ में इसी जिनका सामान्य स्वरूप बताते हुए पूर्वार्घके द्वारा उसकी परोपकार सम्पत्ता और उत्तरार्घमें स्वार्थ सम्पत्तिका प्रदर्शन किया गया है।

इस जिनके दो भेद हैं—सयोग और अयोग। इस गाथा नं ६४ में सयोगका और आगेकी गाथा नं. ६५ में अयोग जिनका विशेष स्वरूप बताया गया है। एकत्व वितर्कशुक्ल ध्यानके प्रभावसे तेरहवें गुणस्थानके पहले ही समयमें छद्मस्थताका व्यय और केविलत्व—सर्वज्ञताका उत्पाद एक साथ ही हो जाया करता है। क्योंकि वस्तुका स्वभाव ही उत्पाद, व्यय, ध्रीव्यात्मक है। यहाँपर "सयोग" यह जिनका विशेषण है और वह अन्त्य दीपक है।

चीदहवें अयोग केवली गुणस्थानका वर्णन करते हैं।

सीलेसिं संपत्ती, णिरुद्धणिस्सेसआसवो जीवो ।
कम्परयविष्पमुक्को, गयजोगो केवली होदि ॥ ६५॥
शीलैश्यं संप्राप्तो, निरुद्धनिःशेयास्रवो जीवः।
कमंरजोविप्रमुक्तो, गतयोगः केवली भवति ॥ ३५॥

सर्थ—जो अठारह हजार शीलके भेदोंका स्वामी हो चुका है, और जिसके कमोंके आनेका द्वाररूप आस्रव सर्वथा वन्द हो गया है। तथा सत्त्व और उदयरूप अवस्थाको प्राप्त कर्मरूप रजकी सर्वथा निर्जरा होनेसे जो उस कर्मसे सर्वथा मुक्त होनेके सम्मुख है, उस योगरहित केवलीको चौदहवें गुणस्थानवर्ती अयोग केवली कहते हैं।

भावार्थ—आगममें शीलके जितने भेद या विकल्प कहे हैं उन सबकी पूर्णता यहीं पर होती है। इसीलिये वह शीलका स्वामी है, और पूर्ण संवर तथा निर्जराका सर्वोत्कृष्ट एवं अन्तिम पात्र होनेसे मुक्तावस्थाके सम्मुख है। काययोगसे भी वह रहित हो चुका है। इस तरहके जीवको ही चौदहवें गुणस्थानवाला अयोग केवली कहते हैं।

भावार्थ-आगममें शीलके १८ हजार भेदोंको अनेक प्रकारसे वताया है : किन्तु उनमेंसे एक प्रकार जो कि श्री कुन्दकुन्द भगवान्ने अपने मूलाचारके शीलगुणाधिकारमें वताया है, हम यहाँ लिख रहे हैं और उसका यन्त्र भी (आगेके पृष्ठ ४९ पर) दे रहे हैं—

जोए करणे सण्णा, इंदिय भोम्मादि समणधम्मे य। अण्णेष्णेहि अभत्या, अट्ठारससील सहस्साइं॥२॥

मतलव यह है कि तीन योग, तीन करण, चार संज्ञाएँ, पाँच इन्द्रिय, दश पृथ्वीकायिक आदि

१-पट् खं. सं. सु. पू. १९९ गाथा नं० १२६।

जीवभेद और दश उत्तम क्षमा आदि श्रमण धर्म, इनको परस्पर गुणा करनेसे शीलके १८ हणः भेद होते हैं।

योग संज्ञा इन्द्रिय और श्रमण धर्मका अर्थ प्रसिद्ध है। अशुभकर्मके ग्रहणमें कारणभूः क्रियाओं के निग्रह करनेको—अर्थात् अशुभयोगरूप प्रवृत्तिके परिहारको करण कहते हैं। निमित्त भेदसे इसके भो तीन भेद हैं—मन, वचन, और काय। रक्षणीय जीवोंके दश भेद हैं: यथा-पुढ़िवदगागिणमारुद पत्तेयाणंतकायियाचेव। विगतिगचडपंचिदियभोम्मादि हवंति दस एदे।।४।। अर्थात्—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु, प्रत्येक, साधारण चनस्पति, और द्वीन्द्रिय, जीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय।

शील के १८ हजार भेदोंका गूढ़यन्त्र

(प्रमादके भेदोंकी तरह इसके भी संख्या प्रस्तारादि निकाले जा सकते हैं।)

म. यो. १	व. यो. २	काय यो. ३			
म. करण.	व. करण.	काय क.			
0	3	६			
आ. स.	भ. सं	मै, सं.	प सं		
0	९	86	२७		
स्पर्शन	रसना	न्नाण_	विक्षु.	श्री	न त्र
0	३६	७२	308	188	
पू. ज.	अ. वा.	प्र. सा	ही त्री	च .	पं
0 500	३६० ५४०	1920 200	१०८० १२६०	१४४०	१६२०
उ.क्ष. मा.।	आ. शी.	स. सं.	त त्या	आ	व्र
0 15500	र ६०० (४४००	७२०० ९००	१०८०० १२६००	88800	* a 1

- १—इनके सिवाय शीलके १८ हजार भेद निकालनेके ये भी प्रकार प्रसिद्ध हैं। यथा—
 - १—विषयाभिलापा बादि १० (विषयाभिलापा, वस्तिमोक्षा, प्रणीतरससेवन, संसक्तद्रव्यसेवन, शरीरांगोपाङ्गावलोकन, प्रेमीका सत्कारपुरस्कार, शरीरसंस्कार, अतीतभोगस्मरण, अनागत भोगाकांक्षा, इष्टविषयसेवन।

चिन्ता आदि १० (चिन्ता दर्शनेच्छा, दीर्घनिःश्वास, ज्वर, दाह, अहारारुचि, मूर्छा, उन्माद, जीवनसन्देह, मरण)। इन्द्रिय ५ योग ३ कृतकारित अनुमोदना ये ३, जागृत, स्वप्न ये २, और चेतन अचेतन ये २। सबका १० × १० × ५ × २ × २ × २ का गुणा करना।

- २—स्त्री ३ (देवी मानुषी, तिरक्षी) की योग ३ इतकारित अनुमोदना ३ चार संज्ञाएँ और इन्द्रिय १० (द्रव्येन्द्रिय ५, भावेन्द्रिय ५) तथा १६ कपायसे गुणने पर १७२८० भेद होते हैं। इनमें अचेतन स्त्री सम्बन्धी ७२० भेद जोड़ना। यथा अचेतन स्त्री के ३ भेद (काष्ठ पापाण, वित्र) योग २ (मन और काय) इतादि ३ और कपाय ४ तथा इन्द्रिय भेद १० से गुणा करने पर ७२० भेद होते हैं।
- ३—स्यो ४, योग ३, कृतादि ३, इन्द्रिय ५, श्रुंगाररसके भेद १०, कायवेष्टा भेद १० से गुणा करना ।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंका स्वरूप बनाकर अब उसमें होनेवाली आयुकर्मके बिना शेप सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा और उसके द्रव्यप्रमाण तथा कालप्रमाणको दो गाथाओं द्वारा बताते हैं।

> सम्मत्तुष्पत्तीये, सावयविरदे अणंतकम्मंसे। दंसणमोहक्खवमे, कसायउवसाममे य उवसंते ॥६६॥ खवमे य खीणमोहे, जिणेसु द्वा असंखगुणिदकमा। तव्विवसीया काला, संखेषजगुणक्कमा होति ॥६७॥ जम्मं।

सम्यक्त्वोत्पत्ती श्रावकविरते अनन्तकर्मा शे । दर्शनमोहक्षपके कपायोपशामके चोपशान्ते ॥ ६६ ॥ क्षपके च क्षीणमोहे, जिनेपु द्रव्याण्यसंख्यगुणितक्रमाणि । तिद्वपरीताः काळाः संख्यातगुणक्रमा भवन्ति ॥६७॥ युग्मं ।

अर्थ —सम्यव्त्वोत्नित्त अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टि और सम्यन्दृष्टि, थावक, विरत्त, अनन्तागुवन्यो कर्मका विसंयोजन करनेवाला, दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय करनेवाला. कषायोंका उपशम
करनेवाले ८-९-१०वें गुणस्थानवर्त्ती जीव, उपशान्तकपाय, कपायोंका क्षपण करनेवाले ८-९-१०
वें गुणस्थानवर्त्ती जीव, क्षीणमोह, सयोगी और अयोगी दोनों प्रकारके जिन, इन ग्यारह १ स्थानोंमें
द्रव्यकी अपेक्षा कर्मोकी निजंश क्रमसे असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है।
और उसका काल इससे विपरीत है। क्रमसे उत्तरोत्तर संख्यातगुणा संख्यातगुणा हीन है।

भावार्थ—सादि अथवा अनादि दोनों ही प्रकारका मिथ्यादृष्टि जीव जब करणलिश्यको प्राप्त करके उसके अधःप्रवृत्तकरण परिणामोंको भी विताकर अपूर्वकरण परिणामोंको ग्रहण करता है, तब वह सातिशय मिथ्यादृष्टि कहा जाता है। इस सातिशय मिथ्यादृष्टिके जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह पूर्वकी निर्जरासे अर्थात् सदा ही संसारावस्था या मिथ्यात्वदशामें होनेवाली या पाईजानेवाली निर्जरासे असंख्यातगुणी अधिक हुआ करती है। इससे असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा सम्यग्दर्शन उत्पन्न होजाने पर हुआ करती है। श्रावक अवस्था प्राप्त होनेपर जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह असंयतसम्यग्दृष्टि की निर्जरासे असंख्यातगुणी अधिक होती है। इसी प्रकार विरतादि स्थानोंमें भी उत्तरोत्तर क्रमसे असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी अधिक अधिक कर्मोंकी निर्जरा हुआ करती है। तथा इस निर्जराका काल उत्तरोत्तर संख्यातगुणा संख्यातगुणा हीन हीन होता गया है। अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टिकी निर्जरामें जितना काल लगता है उससे संख्यातगुणा कम काल असंयतसम्यग्दृष्टिकी

१-निर्जराके स्थान वास्तवमें दश ही हैं। जैसा कि तत्त्वार्थसूत्र अ० ९ सूत्र नं० ४५ में और उसकी टीका सर्वार्थसिद्धि आदिमें स्पष्टतया दश संख्याका ही उल्लेख पाया जाता है। तथा इन दो गायाओं में भी इस दश स्थानों के ही नाम गिनाये हैं। परन्तु यहाँ टीकाकारने ११ स्थान वताये हैं। सो प्रथम अथवा अन्तिम स्थानके दो भेद करनेसे घटित हो सकते हैं। जैसा कि आगे यहीं पर भावार्थमें स्पष्ट किया गया है।

निर्जरामें लगता है। और उससे भी संख्यात गुणा कम काल श्रावककी निर्जरामें लगा करता है। इसी प्रकार आगेके विरत आदि स्थानोंके विषयमें भी समझना चाहिये। अर्थात् उत्तरोत्तर संख्यात गुणे हीन हीन समयमें ही उत्तरोत्तर परिणाम विशुद्धिकी अधिकता होते जानेके कारण कर्मोंकी निर्जरा असंख्यात गुणी अधिक अधिक डोती जाती है। तात्यर्थ यह कि जैसे जैसे मोहकर्म निःशेष होता जाता है वैसे वैसे निर्जरा भी बढ़ती जाती है और उसका द्रव्यप्रमाण असंख्यात गुणा असंख्यात गुणा अधिकाधिक होता जाता है। फलतः वह जीव भी निर्वाणके अधिक अधिक अधिक निकट पहुँचता जाता है। जहां गुणाकार रूपसे गुणित निर्जराका द्रव्य अधिकाधिक पाया जाता है उन स्थानों में गुणश्रेणी निर्जरा कही जाती है।

टीकाकारने यहां पर गुणश्रेणी निर्जराके ११ स्थान वताये हैं। परन्तु प्रकृत दोनों गाथा-ओंमें १० स्थानोंके ही नामका उल्लेख किया गया है। अतएव या तो सम्यक्त्वोत्पत्ति इस एक ही नामसे सातिशय मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि इस तरह दो भेदोंका ग्रहण करके ११ स्थानों की पूर्ति की जा सकती है। अथवा ऐसा न करके सम्यक्त्वोत्पत्ति शब्दसे तो एक ही स्थान लेना, परन्तु अन्तिम जिन शब्दसे दो भेदों का ग्रहण कर लेना चाहिये। टीकाकारने इस जिन शब्दसे स्वस्थानस्थित केवली और समुद्घातगत केवली इस प्रकार दो विभाग किये हैं। और स्वस्थान केवलीकी अपेक्षा समुद्घात केवलीके निर्जरा द्रव्यका प्रमाण असंख्यातगुणा वताया है।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीवोंका वर्णन करके अब गुणस्थानोंका अतिक्रमण करनेवाले सिद्धोंका वर्णन करते हैं।

> अद्विहकम्मवियला, सीदीभृदा णिरंजणा णिच्चा । अद्वगुणा किदकिच्चा, लोयग्गणिवासिणो सिद्धारे ॥ ६८ ॥ अप्ट^४विधकमंबिकलाः शीतीभूता निरंजना नित्याः । अप्टगुणा कृतकृत्या लोकाप्रनिवासिनः सिद्धाः ॥ ६८ ॥

अर्थ—जो ज्ञान(वरणादि अष्ट कर्मोंसे रहित हैं, अनन्तसुखरूपी अमृतके अनुभव करनेवाले ज्ञान्तिमय हैं, नवीन कर्मवन्यको कारणभूत मिथ्यादर्शनादि भावकर्मरूपी अञ्जनसे रहित हैं,

१, २—ततः (क्षीणकपायात्) स्वस्थानकेवलिजिनस्य गुणश्रोणिनिर्जराद्रव्यमसंख्यातगुणं । ततः समुद्धातकेविल-जिनस्य गुणश्रोणिनिर्जराद्रव्यमसंख्यातगुणिमत्येकादशस्थानेषु गुणश्रोणिनिर्जराद्रव्यस्य प्रतिस्थानमसंख्यात-गुणित्वमुक्तम् ।

[&]quot;त एते दश सम्यग्वृष्टचादयः क्रमशोऽसंस्येयगुणनिर्जराः स. सि, "अध्यवसायविशुद्धिप्रकर्पादसंस्येयगुण-निर्जरात्वं दशानां "तत्त्वार्थराजवातिके च।

रे—संतमुत्त पृ० २०० मूत्र नं० २३ गाया न० १२७ । ४—कर्म ८ हैं । वे आत्माके आठ गुणोंका घात करते हैं । इन कर्मोंका सम्बन्ध सर्वथा छूट जाने पर आत्माके वे गुण प्रकट हो जाते हैं, जैसा कि गायामें 'अट्ठ-गुणा' विशेषणके द्वारा बताया गया है । कौनसा कर्म किस गुणका घात करता है, यह इन दो गायाओं द्वारा बताया गया है ।—

मोहो साइयसम्मं क्षेत्रलणाणं च केवलालोयं । हणदि हु बावरणदुमं अर्णतिविरियं हणेदि विग्धं तु । मृहुमं च णामकम्मं हणेदि आऊ इणेदि अवगहणं । अगुरुलहुगं गोदं अन्ताबाइं हणेदि वेयणियं ॥

सम्यक्त, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, अव्यावाघ, अवगाहन, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघु, ये आठ मुख्य गुण जिनके प्रकट हो चुके हैं, कृतकृत्य हैं—जिनको कोई कार्य करना वाकी नहीं रहा है, लोकके अग्रभागमें निवास करनेवाले हैं, उनको सिद्ध कहते हैं।

भावार्थ—संसारावस्थाका विनाश हो जाने पर भी आत्मद्रव्यका विनाश नहीं होता उसका अस्तित्व रहता है। किन्तु वह अस्तित्व किसरूपमें रहता है यह इस गाथाके द्वारा वताया गया है।

कपरकी गाथामें दिये गये सिद्धोंके साल विशेषणोंका प्रयोजन दिखाते हैं।

सदिसव संखो मक्किड, बुद्धो णेयाइयो य वेसेसी। ईसरमंडिलदंसण,-विद्सणद्वं कयं एदं॥ ६९॥

सदाशिवः सांख्यः बुद्धो नैयायिकश्च वैशेपिकः। ईश्वरमण्डलिदर्शनिवदूपणार्थं कृतमेतत् ॥ ६९ ॥

अर्थ-सदाशिव, सांख्य, मस्करी, वौद्ध, नैयायिक और वैशेषिक, कर्तृ वादी (ईश्वरको कर्त्ता माननेवाले), मण्डली इनके मतोंका निराकरण करनेके लिये ये विशेषण दिये हैं।

भावार्य—सदाशिव भतवाला जीवको सदा कर्मसे रहित ही मानता है, उसके निराकरणके लिये ही ऐसा कहा है कि सिद्ध अवस्था प्राप्त होनेपर ही जीव कर्मीसे रहित होता है—सदा नहीं। सिद्ध अवस्थासे पूर्व संसार अवस्थामें कर्मी से सहित रहता है । सांख्यमतवाले मानते हैं कि "वन्ध मोक्ष, सुख, दु:ख, प्रकृतिको होते हैं, आत्माको नहीं"। इसके निराकरणके लिए "सुखस्वरूप" ऐसा विशेषण दिया है। मस्करीमतवाला मुक्त जीवोंका लीटना मानता है। उसको दूषित करनेके लिये ही कहा है कि "सिद्ध निरंजन हैं" अर्थात् मिथ्यादर्शन क्रोध मानदि भावकर्मीसे रहित हैं। क्योंकि विना भावकर्मके नवीन कर्मका ग्रहण नहीं हो सकता और विना कर्मग्रहणके जीव निर्हेतुक संसारमें लीट नहीं सकता। वौद्धोंका मत है कि "सम्पूर्ण पदार्थ क्षणिक अर्थात् क्षणध्वंसी हैं" उसको दूषित करनेके लिए कहा है कि वे "नित्य" हैं। नैयायिक तथा वैशेषिकमतवाले मानते हैं कि "मुक्तिमें बुद्धचादि गुणोंका विनाश होजाता है," उसको दूर करनेके लिए "ज्ञानादि आठ गुणोंसे सिहत हैं" ऐसा कहा है। ईश्वरको कर्त्ती माननेवालोंके मतके लिये ''कृतकृत्य'' विशेषण दिया है। अर्थात् अव (मुक्त होनेपर) जीवको सृष्टि आदि बनानेका कार्य शेष नहीं रहा है। मण्डली मतवाला मानता है कि "मुक्त जीव सदा उपरको गमन ही करता जाता है, कभी ठहरता नहीं" उसके निराकरणके लिये ''क्षोकके अग्रभागमें स्थित हैं" ऐसा कहा है।

इति गुणस्थानप्ररूपणानामा प्रथमोऽधिकारः।

२--जीवसमास

क्रमप्राप्त जीवसमासप्ररूपणाका निरुक्तिपूर्वक सामान्य लक्षण कहते हैं।

१—सदाशिवः सदाऽकर्मा सांख्यो मुक्तं सुखोज्ज्ञितं । मस्करी किल मुक्तानां मन्यते पुनरागितम् ॥ १ ॥ क्षणिकं निर्मुणं चैव बुद्धो योगश्च मन्यते । कृतकृत्यं तमीशानो मण्डली चोर्घ्वंगामिनम् ॥ २ ॥

२--इससे उस याजिक मतका भी निराकरण हो जाता है जिसके अनुसार मुक्ति कभी होती ही नहीं । सद वर्म सहित संसारावस्था ही रहती है ।

जेहि अणेया जीवा, णज्जंते बहुविहा वि तज्जादी । ते पुण संगहिदत्था, जीवसमासा ति विण्णेया ॥ ७० ॥

अर्थ — जिनके द्वारा अनेक जीव तथा उनकी अनेक प्रकारकी जाति जानी जाँय उन धर्मोंको अनेक पदार्थों का संग्रह करनेवाले होनेसे जीवसमास कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

भावार्थ—उन धर्मविशेषोंको जीवसमास कहते हैं कि जिनके द्वारा अनेक जीव अथवा जीवकी अनेक जातियोंका संग्रह किया जासके। क्योंिक केवलज्ञानके विना जीवोंका स्वरूप और भेद प्रत्यक्ष नहीं जाना जासकता। अतएव छन्मस्थोंको उनका बोध कराना ही इस प्ररूपणाका प्रयोजन है। संग्रहनयसे जिन पर्यायाश्रित अनेक जीवोंमें पाये जानेवाले समान धर्मोंके द्वारा उनका संक्षेपमें ज्ञान कराया जा सके उनको ही जीवसमास कहते हैं। टीकाकारोंने जीवसमास शब्दसे एकेन्द्रियत्व आदि जातिधमं अथवा उससे युक्त त्रस आदि अविरुद्ध धर्म तथा तद्वान् जीव इस तरह तीन अर्थ वताये हैं।

इसका कारण उन धर्मोंमें पाई जाने वाली सदृशता है जैसा कि आगेकी गाथामें बताया गया है।

इस गाथामें प्रयुक्त "अणेया" शब्दका अर्थ "अज्ञेया" ऐसा भी होता है। जिससे अभिप्राय यह वताया गया है कि यद्यपि संसारी प्राणियोंको जीव द्रव्य अज्ञेय है, फिर भी जिन सदृश धर्मोंके द्वारा उनका वोध हो सकता है, उनको ही जीवसमास कहते हैं। इस शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार होती है कि जीवाः समस्यन्ते—संक्षिप्यन्ते—संगृह्यन्ते यैः धर्मेस्ते जीवसमासाः"। अर्थात् अज्ञेया होनेपर भी जिन एकेन्द्रियत्व वादरत्व आदि धर्मोंके द्वारा संग्रहरूपमें अनेकों जीवों और उनकी विविध जातियोंका निश्चय होसके उनको ही जीवसमास कहते हैं।

उत्पत्तिके कारणकी अपेक्षाको लेकर जीवसमासका लक्षण कहते हैं।

तसचदुजुगाण मज्झे, अविरुद्धेहिं जुदजादिकम्मुदये । जीवसमासा होंति हु, तब्भवसारिच्छुसामण्णा ॥ ७१ ॥

त्रसचतुर्युगलानां मध्ये, अविरुद्धैर्युतजातिकर्मोदये। जीवसमासा भवन्ति हि, तद्भवसादृश्यसामान्याः॥ ७१॥

अर्थ—त्रस स्थावर, वादर सूक्ष्म, पर्याप्त अपर्याप्त और प्रत्येक साधारण, इन चार युगलोंमें से अविरुद्ध त्रसादि कर्मोंसे युक्त जाति नामकर्मका उदय होनेपर जीवोंमें होनेवाले कर्ध्वतासामान्य- एप या तिर्यक्स।मान्यहप वर्मोंको जीवसमास कहते हैं।

१--अज्ञेया इति वाउनूद्यम्।

भावार्थ—एक पदार्थकी कालक्रमसे होनेवाली अनेक पर्यायोंमें रहनेवाले समान धर्मको कर्ध्वतासामान्य अथवा तद्भवसामान्य कहते हैं।

एक समयमें अनेक पदार्थगत सदृश धर्मको तियंक्सामान्य अथवा सादृश्यसामान्य कहते हैं। यह ऊर्ध्वतासामान्यस्प या तिर्यक्सामान्यस्प धर्म, त्रसादि युगलोंमेंसे अविरुद्ध कमोंसे युक्त एकेन्द्रियादि जाति नामकर्मका उदय होने पर उत्पन्न होता है। इसीको जीवसमास कहते हैं।

जीवसमाससे सम्यन्धित कर्मोंमेंसे किस किसके उदयके साथ किस किस कर्मके उदयका विरोधाविरोध है, यह नीचे लिखे अनुसार समझना चाहिये।—

क्रमांक	किसके साथ	विरुद्ध	अविरुद्ध
१	एकेन्द्रिय	त्रस	शेप सभी कर्मींका उदय
२	द्वीन्द्रियादि	स्थावर. सूक्ष्म. साधारण•	"
ź	त्रस	n n	11
४	स्थावर	त्रसनामकर्म	11
ч	वादर	सूक्ष्मनामकर्म	11
Ę	सूक्ष्म	त्रस, बादर, प्रत्येक,	,,
9	पर्याप्त	अपर्याप्त	"
6	अपर्याप्त	पर्याप्त	,,
९	प्रत्येक	साधारण	"
१०	साधारण	प्रत्येक, त्रस	"

संक्षेपसे जीवसमासके चौदह भेदोंको गिनाते हैं।

वादरसुहुमेइंदिय, वितिचउरिंदिय असण्णिसण्णी य । पन्जत्तापन्जत्ता, एवं ते चोद्दसा होंति ।। ७२ ॥

वादरसूक्ष्मैकेन्द्रियद्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञिसंज्ञिनश्च । पर्याप्तापर्याप्ता एवं ते चतुर्दश भवन्ति ॥ ७२ ॥

अर्थं—एकेन्द्रियके दो भेद हैं, वादर और सूक्ष्म । तथा विकलत्रय-द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय । पंचेन्द्रियके दो भेद हैं—संज्ञिपंचेन्द्रिय और असंज्ञिपंचेन्द्रिय । इस तरह ये सातों ही प्रकारके जीव पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही तरहके हुआ करते हैं । इसलिये जीवसमासके सामान्यत्या सब मिलकर चौदह भेद होते हैं ।

१—इस शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार वताई गई है कि—तेपु भवं-विद्यमानं तद्भवं, तद्भवं सादृश्य-सामान्यं येपां ते । अथवा तद्भवानि च तानि सादृश्यसामान्यानि च । तद्भवसहचरितानि तद्भवानि इत्युपचारशब्दोऽयम् । भ० प्र० ।

२-इससे मिलती हुई गाया द्रव्यसंग्रह में भी पाई जाती है।

भावार्थ — यहाँ पर जो ये जीवसमासके चौदह भेद गिनाये हैं वे संक्षेपमें और सामान्यरूपसे ही वताये हैं। तथा इन मेदोंको बतानेका यह एक प्रकार है। किन्तु जीवसमासका जो लक्षण बताया गया है, उसके अनुसार प्रकारान्तरोंसे भी जीवसमासके भेद होसकते हैं। जैसा कि इस जीव-काण्डके कर्ता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्त । चक्रवर्त्तीके उक्त लक्षणनुसार द्रव्यसंग्रह ग्रंथमें गुणस्थानोंको जिनका कि यहाँपर पहले वर्णन किया जा चुका है, तथा मार्गणाओंको भी जिनका कि यहाँ आगे वर्णन किया जायगा. जीवसमासके ही भेद बताया है। इसके सिवाय स्थावरके पाँच भेद और त्रसके चार भेद इस तरह मिलाकर जीवसमासके नौ भेद भी बताये हैं। च षट्खण्डागममें भी गुणस्थानोंके लिये जीवसमास शब्दका प्रयोग किया गया है।

विस्तारपूर्वक गीवसमासके भेदोंका वर्णन करते हैं—

भूआउतेउवाऊ, णिच्चचदुग्गदिणिगोदथूलिदरा । पत्तेयपदिहिदरा, तस पण पुण्णा अपुण्णदुगा ॥७३॥

भ्वप्तेजोवायुनित्यचतुर्गतिनिगोदस्थूलेतराः । प्रत्येकप्रतिष्ठेतराः, त्रसपंच पूर्णा अपूर्णद्विकाः ॥ ७३ ॥

भर्य —पृथ्वी, जल, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरिनगोद। इन छहके बादर सूक्ष्मके भेदसे वारह भेद होते हैं। तथा प्रत्येकके दो भेद—एक प्रतिष्ठित दूसरा अप्रतिष्ठित। और त्रसके पाँच भेद- द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञो पंचेन्द्रिय, और संज्ञो पंचेद्रिय। इस तरह सब मिलाकर उन्नीस भेद होते हैं। ये सभा भेद पर्याप्त, निवृंत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तके भेदसे तीन तीन प्रकारके होते हैं। इसिलये उन्नीसका तोनके साथ गुणा करने पर जीवसमासके ५७ भेद होते हैं।

भावार्थ—इन १९ भेदोंमें प्रत्येक शरीरसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रियतकके ७ भेद तो बादर ही हैं। वाकी एकेन्द्रियके भेद वादर-सूक्ष्म दोनों तरहके होते हैं, अतएव उसके बारह भेद होजाते हैं। निर्वृ-त्यपर्याप्त अवस्थामें यद्यपि पर्याप्त नामकर्मका उदय रहता है फिर भी अवस्थाके पूर्ण-पर्याप्त न होने तक उसको भी अपर्याप्तमें ही गिन लिया गया है।

जीवसमासके उपर्युक्त ५७ भेदोंके भी अवान्तर भेदोंको दिखानेके लिये उनमें स्थानादि चार अधिकारोंको वताते हैं।

> ठाणेहिं वि जोणीहिं वि, देहोग्गाहणकुलाण भेदेहिं। जीवसमासा सन्वे, परूविदन्त्रा जहाकमसो।।७४॥ स्यानैरिप योनिभिरिप, देहावगाहनकुलानां भेदैः॥ जीवसमासाः सर्वे, प्ररूपितन्या यथाकमशः॥७४॥

१—द्रव्यसंग्रह और जीवकाण्डके कर्ता भिन्न भिन्न हैं, ऐसी ऐतिहासिकोंकी आजकल मान्यता है । २—देगो द्रव्यसंग्रह गाया नं० ११. १२. १३ ।

२-प०, यं, सं०, सु, सूत्र नं० २।

अर्थ—स्थान, योनि, शरीरको अवगाहना, और कुलोंके भेद इन चार अधिकारोंके द्वारा सम्पूर्ण जीवसमासोंका कमसे निरूपण करना चाहिये।

भावार्थ-गाथामें दो वार अपि शब्दका प्रयोग किया है। इनमेंसे प्रथम अपि शब्द स्थाना-दिकमेंसे प्रत्येकके समुच्चयको और दूसरा अपि शब्द पूर्वीक्त भेदोंके भी समुच्चयको सूचित करता है।

एकेन्द्रिय हीन्द्रिय आदि जातिभेदको अथवा एक, दो, तीन, चार आदि विकल्पोंको स्थान कहते हैं। वन्द, मूल, अण्डा, गर्भ, रस, स्वेद, आदि उत्पत्तिके आधारको योनि कहते हैं। शरीरके छोटे-वड़े भेदोंको देहावगाहना कहते हैं। भिन्न भिन्न शरीरकी उत्पत्तिको कारणीभूत नोकर्मवर्गणाके भेदोंको कुल कहते हैं।

सामण्णजीव तसथावरेसु इगिविगलसयलचरिमदुगे । इंदियकाये चरिमस्स य दुतिचदुपणगमेदजुदे ॥७५॥

सामान्यजीवः त्रसस्थावरयोः, एकविकलसकलचरिमद्विके । इन्द्रियकाययोः चरमस्य च, द्वित्रिचतुःपञ्चभेदयुते ॥ ७५ ॥

अर्थ—सामान्यसे (द्रव्यायिकनयसे) जीवका एक ही भेद है, क्योंकि 'जीव' कहनेसे जीवमात्रका ग्रहण हो जाता है। इसिलये सामान्यसे जीवसमासका एक भेद, त्रस और स्थावर अपेक्षासे दो भेद, एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय (द्वीन्द्रिय), त्रोन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय) सकलेन्द्रिय (पंचेन्द्रिय) की अपेक्षा तीन भेद, यदि पंचेन्द्रियके दो भेद कर दिये जाँय तो जीवसमासके एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, संज्ञी, असंज्ञी इस तरह चार भेद होते हैं। इन्द्रियोंकी अपेक्षा पाँच भेद हैं, अर्थात् एकेन्द्रिय, ह्योन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय। पृथ्वो, जल, अग्नि, वायु, वनस्पित ये पाँच स्थावर और एक त्रस इस प्रकार कायकी अपेक्षा छह भेद हैं। यदि पाँच स्थावरोंमें त्रसके विकल और सकल इस तरह दो भेद करके मिला दिये जाँय तो सात भेद होते हैं। और विकल, असंज्ञी, संज्ञी इस प्रकार तीन भेद करके मिलानेसे आठ भेद होते हैं। द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी इस तरह चार भेद करके मिलानेसे दश भेद होते हैं। और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी इस तरह पाँच भेद मिलानेसे दश भेद होते हैं।

पणजुगले तससहिये, तसस्स दुतिचदुरपणगमेदजुदे । छद्दुगपत्तेयम्हि य, तसस्स तियचदुरपणगमेदजुदे ॥ ७६ ॥

पंचयुगले त्रससिहते त्रसस्य द्वित्रिचतुःपंचकभेदयुते । पड्द्विकप्रत्येके च, त्रसस्य त्रिचतुःपंचभेदयुते ॥ ७६ ॥

अर्थ-पाँच स्थावरोंके वादर सूक्ष्मको अपेक्षा पाँच युगल होते हैं। इनमें त्रस सामान्यका एक भेद मिलानेसे ग्यारह भेद जीवसमासके होते हैं। तथा इन्हीं पाँच युगलोंमें त्रसके विकलेन्द्रिय,

१-- "प्रवचनपरिपाटचनतिक्रमेण" जी. प्र.।

२-देखो द्रव्यसंग्रह गाथा नं ० ११।

सकलेन्द्रिय, दो भेद मिलानेसे वारह और त्रसके विकलेन्द्रिय, संज्ञी, असंज्ञी, इस प्रकार तीन भेद मिलानेसे तेरह और द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय ये चार भेद मिलानेसे चौदह, तथा द्दीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी ये पाँच भेद मिलानेसे पन्द्रह भेद जीवसमासके होते हैं। पृथ्वी, अप्, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद इनके बादर सूक्ष्मको अपेक्षा छह युगल और प्रत्येक वनस्पति, इनमें त्रसके उक्त विकलेन्द्रिय, असंज्ञी, संज्ञी, ये तीन भेद मिलानेसे सोलह और द्वीन्द्रि-यादि चार भेद मिलानेसे सत्रह, तथा पाँच भेद मिलानेसे अठारह भेद होते हैं।

सगजुगलम्हि तसस्स य, पणभंगजुदेसु होति उणवीसा। एयादुणवीसो ति य, इगिबितिगुणिदे हवे ठाणा ॥ ७७ ॥

सप्तयुगले त्रसस्य च-पंचभंगयुतेषु भवन्ति एकोनविंशतिः। एकादेकोनविंशतिरिति च, एकद्वित्रिगुणिते भवेयुः स्थानानि ॥ ७७ ॥

अर्थ-पृथ्वी, अप्, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरिनगोदके वादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येकका प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितको अपेक्षा एक युगल मिलाकर सात युगलोंमें त्रसके उक्त पाँच भेद मिलानेसे जीवसमासके उन्नीस भेद होते हैं। इस प्रकार एकसे लेकर उन्नीस तक जो जीव-समासके भेद गिनाये हैं, इनका एक, दो, तीनके साथ गुणा करनेपर क्रमसे उन्नीस, अड़तीस, सत्तावन, जीवसमासके अवान्तर भेद होते हैं।

उक्त भेदोंका एक दो तीनसे गुणा करनेका कारण क्या है सो बताते हैं।

सामण्णेण तिपंती, पढमा विदिया अपुण्णागे इदरे । पन्जत्ते लद्धिअपन्जत्तेऽपदमा हवे पंती ॥ ७८ ॥

सामान्येन त्रिपंक्तयः, प्रथमा द्वितीया अपूर्णके इतरस्मिन् । लब्ध्यपर्याप्तेऽप्रथमा पर्याप्ते भवेत पंक्तिः ॥ ७८ ॥

अर्थ - उक्त उन्नोस भेदोंको तीन पंक्ति करनी चाहिये। उसमें प्रथम पंक्ति सामान्यकी अपेक्षासे है । और दूसरो पंक्ति अपर्याप्त तथा पर्याप्तकी अपेक्षासे है । और तीसरी पंक्ति पर्याप्त निर्वत्यपर्याप्त तथा लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षासे है।

भावार्थ- उन्नीसका जब एकसे गुणा करते हैं तब सामान्यकी अपेक्षा है। पर्याप्त, अपर्याप्त भेदकी विवक्षा नहीं है। जब दोके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त अपर्याप्तकी अपेक्षा है। और जब तीनके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा है । गाथामें केवल

१—''मुहभूमिजोगदले पदगुणिदे पदवणं होदि'' इस नियमके अनुसार तीनों पंक्तिगत जीवसमासोंकी संस्या इस प्रकार होगी-

⁽१) पंक्ति (सामान्य). १ + १९ = २० \div २ = १० \times १९ = १९० ।

⁽३) पंक्ति (प. नि. ल.) ३ + ५७ = ६० ÷ २ = ३० × १९ = ५७० ।

लिंध शब्द है, उसका अर्थ लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा होता है; क्योंकि नामका एक देश भी पूरे नामका वोधक होता है। अप्रथमा शब्दसे यद्यपि द्वितीया तृतीया दोनों पंक्तियोंका ग्रहण हो सकता है, परन्तु द्वितीया शब्द गाथामें कण्ठोक्त है; अतएव उसका तृतीया पंक्ति अर्थ करना हो उचित है।

जीवसमासके और भी उत्तर भेदोंको गिनानेके लिये दो गाथायें कहते हैं।

इंगिवण्णं इंगिविगले, असण्णिसण्णिगयजलथलखगाणं । गव्मसवे सम्मुच्छे, दुतिगं भोगथलखेचरे दो दो ॥ ७९ ॥

एकपञ्चाशत् एकविकले, असंज्ञिसंज्ञिगतजलस्थलखगानाम् । गर्भभवे सम्मूर्छे द्वित्रिकं भोगस्थलखेचरे द्वौ द्वौ ॥ ७९ ॥

अर्थ — जीवसमासके उक्त ५७ भेदोंमेंसे पंचेन्द्रियके छह भेद निकालनेसे एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय-सम्बन्धी ५१ भेद शेव रहते हैं। कर्मभूमिमें होनेवाले पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके तीन भेद हैं, जलचर, स्थलचर, नभवचर। ये तीनों ही तिर्यच संज्ञी और असंज्ञी होते हैं। तथा गर्भज और सम्मूछंन होते हैं; परन्तु गर्भजोंमें पर्याप्त और निवृंत्यपर्याप्त हो होते हैं, इसिलये गर्भजके वारह भेद, और सम्मूछंनोंमें पर्याप्त, निवृंत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्त, तीनों हो भेद होते हैं, इसिलये सम्मूछंनोंके अठारह भेद, सब मिला कर पंचेन्द्रिय कर्मभूमिज तिर्यचोंके तीस भेद होते हैं। भोगभूमिमें पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंके स्थलचर नभवचर दो हो भेद होते हैं। और ये दोनों ही पर्याप्त तथा निवृंत्यपर्याप्त ही होते हैं। इसिलये भोगभूमिज तिर्यञ्चोंके चार भेद, और उक्त कर्मभूमिजसम्बन्धी तीस भेद, उक्त ५१ भेदोंमें मिलानेसे तिर्यग्गित सम्बन्धी सम्पूर्ण जीवसमासके ८५ भेद होते हैं। भोगभूमिमें जलचर, सम्मूर्छन तथा असंज्ञी जीव नहीं होते।

मनुष्य, देव, नारक सम्बन्धी भेदोंको गिनाते हैं।

अन्जवमलेच्छमणुए, तिदु भोगकुभोगशृमिजे दो दो । सुरणिरये दो दो इदि, जीवसमासा हु अडणउदी ॥ ८०॥

आर्यम्लेच्छमनुष्ययोस्त्रयो द्वी भोगकुभोगभूमिजयोद्वी द्वी। सुरनिरययोद्वी द्वी इति, जीवसमासा हि अष्टानवतिः॥ ८०॥

सर्थं — आर्यखण्डमें पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ब्यपर्याप्त, तीनों ही प्रकारके मनुष्य होते हैं। म्लेच्छखण्डमें लब्ब्यपर्याप्तको छोड़कर दो प्रकारके ही मनुष्य होते हैं। इसीप्रकार भोगभूमि, कुभोगभूमि, देव, नारिकयोंमें भी दो दो ही भेद होते हैं। इसिलये सव मिलाकर जीवसमासके ९८ भेद हुए।

भावार्थ-पूर्वीक तिर्यंचोंके ८५ भेद, और ९ भेद मनुष्योंके तथा दो भेद देवोंके; दो भेद नारिकयोंके, इसप्रकार सब मिलाकर जीवसमासके अवान्तर भेद ९८ होते हैं।

१—इसके सिवाय जीवप्रवोधिनी टीकामें दूसरे आचार्योके मतसे क्षेपक ३ गाथाओंद्वारा जीवसमासके ४०६ भेद भी बताये हैं। यथा—

इस प्रकार स्थानाधिकारकी अपेक्षा जीवसमासोंका वर्णन हुआ । अव दूसरा योनि अधिकार क्रमसे प्राप्त है । योनिके दो भेद हैं—एक आकृतियोनि, दूसरी गुणयोनि । इनमेंसे पहले आकृतियोनि-के भेद और स्वरूप बताते हैं ।

> संखावत्तयजोणी, कुम्मुण्णयवंसपत्तजोणी य । तत्थ य संखावत्ते, णियमा दु विवज्जदे गन्भो ॥ ८१ ॥

शंखावर्तकयोनिः, कूर्मोन्नतवंशपत्रयोनी च। तत्र च शंखावर्ते, नियमात्तु विवर्ज्यते गर्भः ॥ ८१ ॥

अर्थ-आकृति योनिके तीन भेद हैं। १ शंखावर्त्त, २ कूर्मोन्नत, ३ वंशपत्र । इनमेंसे शंखावर्त योनिमें गर्भ नियमसे वर्जिजत^२ हे।

भावार्थ-जिसके भीतर शंखके समान चक्कर पड़े हों उसको शंखावर्त योनि कहते हैं। जो

सुद्ध-खरकु-जल-ते-वा; णिच्चचदुग्गिदिणिगोदथूलिदरा ।
पिदिद्विदरपंच पत्तिय, वियलित पुण्णा अपुण्णदुगा ॥ १ ॥
इगिविगले इगिसीदो, असिण्णसिण्णगयजलयलखगाणं ।
गव्भभवे सम्मुच्छे, दुतिगितभोगयलखेचरे दो दो ॥ २ ॥
अज्जसमुच्छिगिगव्भे मलेच्छभोगितयकुणरछपणतीससये ।
सुरिणिरये दो दो इदि जीवसमासा, छहिय चारिसयं ॥ ३ ॥

- अर्थात् शुद्ध पृथिवी, खरपृथिवी, जल, अग्नि, वायु, नित्यनिगोद, इतरिनगोद इनके वादर सूदमके भेदसे १४ भेद, तृण, वल्लो, गुल्म, वृक्ष और मूल इस तरह प्रत्येक वनस्पतिके ५ भेदोंके सप्रतिष्ठित, अप्रतिष्ठितके भेदसे १० भेद। त्रिकलेन्द्रियोंके ह्वीन्द्रियादिक ३ भेद, इस तरह २७ भेदोंका पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ब्यपर्याप्तसे गुणा करनेपर ८१ भेद।
- कर्मभूमिज पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंमें गर्भजोंके १२ सम्मूर्छनोंके १८, उत्तम, मध्यम, जघन्य भोग-भूमिजोंके १२ इस तरह ४२ भेद।
- मनुष्योंमे आर्यखण्डोद्भव सम्मूर्छन मनुष्यका १ लब्धपर्याप्तक भंग, तथा कर्मभूमिका गर्भज और म्लेच्छ-खण्ड; उत्तम, मध्यम, जधन्य, भोगभूमि एवं कुभोगभूमिके गर्भज मनुष्योंमें प्रत्येकका एक २ भेद ।
- देवोंमें भवनवासी १०, व्यन्तर ८, ज्योतिष्क ५, वैमानिक ६३ और नारिकयोंके ४९ । इस तरह १४१ के पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्तको अपेक्षा २८२ भेद हैं । इस तरह कुल मिलाकर ८१ + ४२ + १ + २८२ = ४०६ जीवसमासके भेद होते हैं ।

१—विपद्यते इत्यव्यर्थः ।

२—यीति-मिश्रीभवति औदारिकादिनोकर्मवर्गणापुद्गलैः सह सम्बध्यते जीवो यस्यां सा योनिः—जीवो-त्वतिस्यानम् ।.....देवीनां चक्रवितस्त्रीरत्नादीनां कासांचित् तथाविध (शंखावर्त) योनिसम्भवात् ।

कछुआकी पीठकी तरह उठी हुई हो उसको कूर्मीन्नत योनि कहते हैं। जो बाँसके पत्तेके समान लम्बी हो उसको वंशपत्र योनि कहते हैं। ये तीन तरहकी बाकार योनि हैं। इनमेंसे पहली शंखावर्त योनि-में नियमसे गर्भ नहीं रहता।

> कुम्मुण्णयजोणीये, तित्थयरा दुविहचक्कवद्दी य । रामा वि य जायंते, सेसाए सेसगजणी दु ॥ ८२ ॥

कूर्मोन्नतयोनी, तीर्थंकरा द्विविधचक्रवितनश्च। रामा अपि च जायन्ते, शेषायां शेषकजनस्तु॥ ८२॥

अर्थ—कूर्मोन्नत योनिमें तोर्थंकर, चक्रवर्ती, अर्धचक्री तथा बलभद्र तथा अपि शब्दकी सामर्थ्यसे अन्य भी महान् पुरुष उत्पन्न होते है। तीसरी वंशपत्र योनिमें साधारण पुरुष ही उत्पन्न होते हैं।

जन्म तथा उनकी आधारभूत गुणयोनिके भेदोंको गिनाते हैं।

जम्मं चलु सम्मुच्छण, गन्भुववादा दु होदि तन्जोणी । सच्चित्तसीदसंज्जसेदर मिस्सा य पतेयं ॥ ८३ ॥

जन्म खलु सम्मूर्छनगर्भोपपादास्तु भवति तद्योनयः। सचित्तशीतसंवृतसेतरिमश्राश्च प्रत्येकम् ॥ ८३॥

अर्थ — जन्म तीन प्रकारका होता है, सम्मूर्छन, गर्भ और उपपाद । तथा सिन्त, शीत, संवृत, और इनसे उल्टी अचित्त, उष्ण, विवृत तथा तौनोंकी मिश्र, इस तरह तीनों ही जन्मोंकी आधारभूत नौ गुणयोनि हैं । इनमेंसे यथासम्भव प्रत्येक योनिको सम्मूर्छनादि जन्मके साथ लगा लेना चाहिये ।

भावार्थ-सामान्यतया गुणयोनिके ये नौ भेद हैं। सचित, अचित्त, मिश्र अर्थात् सचित्ता-चित्त। शीत, उष्ण, मिश्र। और संवृत, विवृत, मिश्र।

आत्मप्रदेशोंसे युक्त पुद्गलिपडिको सिचत्त और उनसे रहित पुद्गलको अचित्त कहते हैं। जन्मके आधारभूत स्थानके कुछ पुद्गल सिचत्त और कुछ अचित्त हों तो उसको सिचत्त, अचित्तकी मिश्र योनि समझना चाहिये। शीत, उष्ण और उसकी मिश्रका अर्थ स्पष्ट है। संवृतका अर्थ ढका हुआ और विवृतका अर्थ खुला हुआ तथा कुछ ढका हुआ कुछ खुला हुआ हो तो उसको संवृत, विवृतका मिश्र समझना चाहिये।

१—जी. प्र. टीकामें लिखा है कि ''अपि शब्दान्नेतरजनाः।'' परन्तु स्व. पं. गोपालदासजीके कथना-नुसार मालूम होता है कि यहाँपर ' अपि शब्दादितरजना अपि'' ऐसा पाठ होना चाहिये। क्योंकि प्रथम चक्रवर्ती भरत जिस योनिसे उत्पन्न हुआ था। उसीसे उसके ९९ भाई भी उत्पन्न हुए थे।

२,३-सम्मूर्छनगर्भोपपादा जन्म ॥ ३१ ॥ सचित्तशीतसंवृताः सेतराः मिश्राश्चैकशस्तद्योनयः ॥ २३ ॥

त्त. सू. अ. २।

किन जीवोंके कीनसा जन्म होता है सो बताते हैं।

पोतजरायुजअंडज, जीवाणं गन्म देवणिरयाणं। उववाद सेसाणं, सम्मुच्छणयं तु णिहिट्टं ॥ ८४ ॥

पोतजरायुजाण्डजजीवानां गर्भो देवनारकाणाम् । उपपादः शेषाणां सम्मूर्छनकं तु निर्दिष्टम् ॥ ८४ ॥

अर्थ-पोत-प्रावरणरहित और उत्पन्न होते ही जिनमें चलने फिरने आदिकी सामर्थ्य हो, जैसे सिंह, विल्ली, हिरण आदि। जरायुज जो जेरके साथ उत्पन्न होते हों। अण्डज-जो अण्डेसे उत्पन्न हों। इन तीन प्रकारके जीवोंका गर्भ जन्म ही होता है। देव नारिकयोंका उपपाद जन्म ही होता है, शेष जीवोंका सम्मूर्छन जन्म हो होता है।

भावार्थं—आगममें इन तीन प्रकारके जन्म और उनके स्वामियोंके सम्बन्धमें दो तरहसे नियम बताया गया है। जीवप्रबोधिनी टीकामें "एषां जीवानां (जरायुजाण्डजपोतानां गर्भ एव जन्म, चतुणिकायदेवानां नारकाणां च उपपाद एव जन्म, शेषाणां " सम्मूच्छंनमेव जन्म।" इस तरह इकतर्फा नियम बताया गया है। किन्तु मन्दप्रबोधनीमें "तेषामेव गर्भः, तेषा गर्भ एव" इस प्रकार तीनोंका दुतर्फा नियम बताया है। सर्वार्थिसिद्धिमें भी दोनों तरफसे ही अवधारण किया गया है। राजवातिक इलोकवातिक और धवलामें एकतर्फा ही अवधारण बताया गया है।

१—त सू. अ. २ । जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः ॥ ३६ ॥ देवनारकाणामुपपादः ॥ ३४ ॥ श्रेषाणां सम्मूचर्छनम् ॥ ३५ ॥

२—देवोंके उत्पन्न होनेकी शय्या-स्थान और नारिकयोंके उत्पन्न होनेके उष्ट्रकादि स्थान। उपपादका अर्थ उत्पन्न होना भी है।

३—चारों तरफसे पुद्गलोंका इकट्ठा होकर शरीर वनना । उपपादमें स्थान नियत हैं । सम्मूर्छन जन्म अनियत स्थानोंमें होता है । एकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीवोंके शरीर सम्मूर्छन ही होते हैं ।

४—"उभयतो नियमश्च द्रष्टव्यः जरायुजाण्डजपोतानाम व गर्मः । गर्भ एव जरायुजाण्डजपोतानाम्" इत्यादि । स. सि. २—३५"

५—"जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्मः । गर्म एवेति नियमः कस्मान्न भवति ? उत्तरत्र श्रेपाणामिति वचनात्" (रा. वा. २-३३-१२) इसकी विशेष जानकारीके लिये देखो थ. २ सू. ३५ वा. १ का भाष्य ।

६—युनतो जरायुजादीनामेव गर्भीज्वधारणात् । देवनारकशेषाणां गर्भाभावविभावनात् ॥१॥ श्लो. अ. २ स्. ३३ । "यदि हि जरायुजादीनां गर्भ एवेत्यवधारणं स्थासदा जरायुजादयो गर्भनियताः स्पुः गर्भस्तु तेष्वनियत इति देवनारकेयु शेषेषु वा प्रसच्येत । यदा तु जरायुजादीनामेवेत्यव-धारणं तदा तेषु गर्भाभावौ विभाव्यत इति युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भः ।

किस जन्मके साथ कीनसी योनि सम्भव है यह तीन गाथाओं द्वारा वताते हैं।

उववादे अच्चित्तं, गन्भे मिस्सं तु होदि सम्मुच्छे। सच्चित्तं अच्चित्तं, मिस्सं च य होदि जोणी हु॥ ८५॥

> उपपादे अचित्ता गर्भे मिश्रा तु भवति सम्मूच्छें। सचित्ता अचिता मिश्रा च च भवति योनिर्हि॥ ८५॥

अर्थ—उपपाद जनमकी अचित्त ही योनि होती है। गर्भ जनमकी मिश्र योनि ही होती है। तथा सम्मूर्छन जन्मकी सचित्त, अचित्त, मिश्र तीनों तरहको योनि होती है।

उववादे सीदुसणं, सेसे सीदुसणिमस्सयं होदि। उववादेयक्षेसु य, संउड वियलेसु विउलं तु॥ ८६॥ उपपादे शीतीष्णे शेषे शीतोष्णिमश्रका भवन्ति। उपपादैकाक्षेषु च संवृता विकलेषु विवृता तु॥ ८६॥

अर्थ — उपपाद जन्ममें शीत और उष्ण दो प्रकारकी योनि होती है। शेप गर्भ और सम्मूर्छन जन्मोंमें शीत, उष्ण, मिश्र तीनों ही योनि होती है। उपपाद जन्मवालोंको तथा एकेन्द्रिय जीवोंको योनि संवृत हो होती है। और विकलेन्द्रियोंकी विवृत हो होती है।

गन्भजजीवाणं पुण, मिस्सं णियमेण होदि जोणी हु । संम्फ्रुच्छणपंचक्खे, वियलं वा विजलजोणी हु ॥ ८७ ॥

गर्भजजीवानां पुनः, मिश्रा नियमेन भवति योनिहि । सम्मूर्छनपंचाक्षेपु विकलं वा विवृतयोनिहि ।। ८७ ।।

अर्थ-गर्भज जीवोंकी योनि नियमसे मिश्र-संवृत विवृतकी अपेक्षा मिश्रित ही होती है। पंचेन्द्रिय सम्मूर्छन जीवोंकी विकलेन्द्रियोंकी तरह विवृतयोनि ही होती है।

उक्त गुणयोनिकी उपसंहारपूर्वक विशेष संख्याको बताते हैं।

सामण्णेण य एवं, णव जोणीओ हवंति वित्थारे । लक्खाण चहुरसीदी, जोणीओ होंति णियमेण ॥ ८८॥

सामान्येन चैवं नव योनयो भवन्ति विस्तारे। लक्षाणां चतुरशीतिः योनयो भवन्ति नियमेन॥८८॥

१—माताके सचित्तरज और पिताके अचित्त वीर्यके मिळनेसे सचित्ताचितरूप मिश्र योनि होती है।

२—'तेजस्कायिकेषु उष्णैव योनिः स्यात्' इत्यपि पाठः ।

३— "संपुटशय्योष्ट्रकाद्युपपादस्थानानां विवक्षितजीवोत्पत्त्यनन्तरं पुनरपरजीवोत्पत्तेः प्राक् नियमेन संवृत्तत्वात् मं. प्र. ।

४—वियलं वेति छन्दःपूरणार्थं विकलेन्द्रियसादृश्यार्थं वा । मं. प्र. ।

किन जीवोंके कीनसा जन्म होता है सो बताते हैं।

पोतजरायुजअंडज, जीवाणं गन्भ देविणरयाणं। जनवाद सेसाणं, सम्मुच्छणयं तु णिहिंहुं ॥ ८४ ॥

पोतजरायुजाण्डजजीवानां गर्भो देवनारकाणाम् । उपपादः शेषाणां सम्मूर्छनकं तु निर्दिष्टम् ॥ ८४ ॥

अर्थ-पोत-प्रावरणरहित और उत्पन्न होते ही जिनमें चलने फिरने आदिकी सामर्थ्य हो, जैसे सिंह, विल्ली, हिरण आदि। जरायुज जो जेरके साथ उत्पन्न होते हों। अण्डज-जो अण्डेसे उत्पन्न हों। इन तीन प्रकारके जीवोंका गर्भ जन्म ही होता है। देव नारिकयोंका उपपाद जन्म ही होता है, शेष जीवोंका सम्मूर्छन जन्म ही होता है।

भावार्थ — आगममें इन तीन प्रकारके जन्म और उनके स्वामियोंके सम्बन्धमें दो तरहसे नियम बताया गया है। जीवप्रबोधिनी टीकामें "एषां जीवानां (जरायुजाण्डजपोतानां गर्भ एवं जन्म, चतुर्णिकायदेवानां नारकाणां च उपपाद एवं जन्म, शेषाणां सम्मूच्छ्नें मेव जन्म।" इस तरह इकतर्फा नियम बताया गया है। किन्तु मन्दप्रबोधनीमें "तेषामेव गर्भः, तेषा गर्भ एव" इस प्रकार तीनोंका दुतर्फा नियम बताया है। सर्वार्थसिद्धिमें भी दोनों तरफसे ही अवधारण किया गया है। राजवार्तिक श्लोकवार्तिक और धवलामें एकतरफा ही अवधारण बताया गया है।

१—त सू. अ. २ । जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः ॥ ३६ ॥ देवनारकाणामुपपादः ॥ ३४ ॥ श्रोपाणां सम्मूच्छ्नम् ॥ ३५ ॥

२—देवोंके उत्पन्न होनेकी शय्या-स्थान और नारिकयोंके उत्पन्न होनेके उष्ट्रकादि स्थान । उपपादका वर्ध उत्पन्न होना भी है।

३—चारों तरफसे पुद्गलोंका इकट्ठा होकर शरीर वनना । उपपादमें स्थान नियत हैं । सम्मूर्छन जन्म अनियत स्थानोंमें होता है । एकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीवोंके शरीर सम्मूर्छन ही होते हैं ।

४—"उभयतो नियमश्च द्रष्टन्यः जरायुजाण्डजपोतानामे व गर्भः । गर्भ एव जरायुजाण्डजपोतानाम्" इत्यादि । स. सि. २—३५"

५—''जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भः । गर्भ एवेति नियमः कस्मान्न भवति ? उत्तरत्र शेपाणामिति वचनात्'' (रा. वा. २-३३-१२) इसकी विशेष जानकारीके लिये देखो अ. २ सू. ३५ वा. १ का भाष्य ।

६—युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भोऽवधारणात् । देवनारकशेषाणां गर्भाभावविभावनात् ॥१॥ दलो. अ. २ सू. ३३ । "यदि हि जरायुजादीनां गर्भ एवेत्यवधारणं स्यात्तदा जरायुजादयो गर्भनियताः स्पुः गर्भस्तु तेष्विनयत इति देवनारकेषु शेषेषु वा प्रसज्येत । यदा तु जरायुजादीनामेवेत्यय-पारणं तदा तेषु गर्भाभायो विभाव्यत इति युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भः ।

किस जन्मके साथ कीनसी योनि सम्भव है यह तीन गाथाओं द्वारा बताते हैं। उववादे अच्चित्तं, गठ्मे मिस्सं तु होदि सम्ग्रुच्छे। सच्चित्तं अच्चित्तं, मिस्सं च य होदि जोणी हु॥ ८५॥

> उपपादे अचित्ता गर्भे मिश्रा तु भवति सम्मूर्च्छे । सचिता अचित्ता मिश्रा च च भवति योनिर्हि ॥ ८५ ॥

अर्थ-उपपाद जन्मकी अचित्त ही योनि होती है। गर्भ जन्मकी मिश्र योनि ही होती है। तथा सम्मूर्छन जन्मकी सचित्त, अचित्त, मिश्र तीनों तरहकी योनि होती है।

उववादे सीदुसणं, सेसे सीदुसणमिस्सयं होदि। उववादेयक्खेसु य, संउड वियलेसु विउलं तु॥ ८६॥

> उपपादे शोतीष्णे शेषे शोतोष्णमिश्रका भवन्ति । उपपादैकाक्षेषु च संवृता विकलेषु विवृता तु ॥ ८६ ॥

अर्थ — उपपाद जन्ममें शीत और उष्ण दो प्रकारकी योनि होती है। शेष गर्भ और सम्मूर्छन जन्मोंमें शीत, उष्ण, मिश्र तीनों ही योनि होती हैं। उपपाद जन्मवालोंको तथा एकेन्द्रिय जीवोंकी योनि संवृत ही होती है।

गव्भजजीवाणं पुण, मिस्सं णियमेण होदि जोणी हु । संम्युच्छणपंचक्खे, वियलं वा^४ विउलजोणी हु ॥ ८७ ॥

> गर्भजजीवानां पुनः, मिश्रा नियमेन भवति योनिर्हि । सम्मूर्छनपंचाक्षेषु विकलं वा विवृतयोनिर्हि ॥ ८७ ॥

अर्थ-गर्भज जीवोंकी योनि नियमसे मिश्र-संवृत विवृतकी अपेक्षा मिश्रित ही होती है। पंचेन्द्रिय सम्मूर्छन जीवोंकी विकलेन्द्रियोंकी तरह विवृतयोनि ही होती है।

उक्त गुणयोनिको उपसंहारपूर्वंक विशेष संख्याको बताते हैं।

सामण्णेण य एवं, जाव जोणीओ हवंति वित्थारे। लक्खाण च रुरसीदी, जोणीओ होंति णियमेण ॥ ८८॥

> सामान्येन चैवं नव योनयो भवन्ति विस्तारे। लक्षाणां चतुरशीतिः योनयो भवन्ति नियमेन॥ ८८॥

१—माताके सचित्तरज और पिताके अचित्त वीर्यके मिलनेसे सचित्ताचितरूप मिश्र योनि होती है। २—'तेजस्कायिकेषु उज्जैव योनिः स्यातृ' इत्यपि पाठः ।

३—''संपुटशय्योष्ट्रकाद्युपपादस्थानानां विवक्षितजीवोत्पत्त्यनन्तरं पुनरपरजीवोत्पत्तेः प्राक् नियमेन संवृतत्वात् मं. प्र. ।

४—वियलं नेति छन्दःप्रणार्थं विकलेन्द्रियसादृश्यार्थं वा । मं. प्र. ।

किन जीवोंके कीनसा जन्म होता है सो बताते हैं।

पोतजरायुजअंडज, जीवाणं गन्म देवणिरयाणं। उववाद सेसाणं, सम्मुच्छणयं तु णिहिट्ठं ॥ ८४॥

पोतजरायुजाण्डजजीवानां गर्भो देवनारकाणाम् । उपपादः शेषाणां सम्मूर्छनकं तु निर्दिष्टम् ॥ ८४ ॥

अर्थ-पोत-प्रावरणरहित और उत्पन्न होते ही जिनमें चलने फिरने आदिकी सामर्थ्य हो, जैसे सिंह, विल्ली, हिरण आदि। जरायुज जो जेरके साथ उत्पन्न होते हों। अण्डज-जो अण्डेसे उत्पन्न हों। इन तीन प्रकारके जीवोंका गर्भ जन्म हो होता है। देव नारिकयोंका उपपाद जन्म ही होता है, शेष जीवोंका सम्मूर्छन जन्म ही होता है।

भावार्थ — आगममें इन तीन प्रकारके जन्म और उनके स्वामियोंके सम्बन्धमें दो तरहसे नियम बताया गया है। जीवप्रवोधिनी टीकामें "एषां जीवानां (जरायुजाण्डजपोतानां गर्भ एव जन्म, चतुणिकायदेवानां नारकाणां च उपपाद एव जन्म, शेषाणां सम्मूच्छनमेव जन्म।" इस तरह इकतर्फा नियम बताया गया है। किन्तु मन्दप्रबोधनीमें "तेषामेव गर्भः, तेषा गर्भ एव" इस प्रकार तीनोंका दुतर्फा नियम बताया है। सर्वार्थसिद्धिमें भी दोनों तरफसे ही अवधारण किया गया है। राजवातिक इलोकवातिक और धवलामें एकतरफा ही अवधारण बताया गया है।

१—त सू. अ. २ । जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः ॥ ३६ ॥ देवनारकाणामुपपादः ॥ ३४ ॥ शेवाणां सम्मूच्छंनम् ॥ ३५ ॥

२---देवोंके उत्पन्न होनेकी शय्या-स्थान और नारिकयोंके उत्पन्न होनेके उष्ट्रकादि स्थान। उपपादका अर्थ उत्पन्न होना भी है।

३—चारों तरफसे पुद्गलोंका इकट्ठा होकर शरीर वनना । उपपादमें स्थान नियत हैं । सम्मूर्छन जन्म अनियत स्थानोंमें होता है । एकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीवोंके शरीर सम्मूर्छन ही होते हैं ।

४—"उभयतो नियमश्च द्रष्टव्यः जरायुजाण्डजपोतानाम व गर्भः । गर्भ एव जरायुजाण्डजपोतानाम्" इत्यादि । स. सि. २—३५"

५—''जरायुजाण्डजपोतानामेव गर्भः । गर्भ एवेति नियमः कस्मान्न भवति ? उत्तरत्र शेपाणामिति वचनात्'' (रा. वा. २-३३-१२) इसकी विशेष जानकारीके लिये देखो अ. २ सू. ३५ वा. १ का भाष्य ।

६—युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भोज्यधारणात् । देवनारकशेषाणां गर्भाभावविभावनात् ॥१॥ व्लो. अ. २ सू. ३३ । ''यदि हि जरायुजादीनां गर्भ एवेत्यवधारणं स्यात्तदा जरायुजादयो गर्भनियताः स्युः गर्भस्तु तेष्विनियत इति देवनारकेषु शेषेषु वा प्रसज्येत । यदा तु जरायुजादीनामेवेत्यय-धारणं तदा तेषु गर्भाभादो विभाव्यत इति युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भः ।

किस जन्मके साथ कीनसी योनि सम्भव है यह तीन गाथाओं द्वारा बताते हैं।

उववादे अच्चित्तं, गन्भे मिस्सं तु होदि सम्मुच्छे । सच्चित्तं अच्चित्तं, मिस्सं च य होदि जोणी हु ॥ ८५॥

> उपपादे अचित्ता गर्भे मिश्रा तु भवति सम्मूच्छें। सचित्ता अचित्ता मिश्रा च च भवति योनिर्हि॥ ८५॥

सर्थ—उपपाद जन्मकी अचित्त ही योनि होती है। गर्भ जन्मकी मिश्र योनि ही होती है। तथा सम्मूर्छन जन्मकी सचित्त, अचित्त, मिश्र तीनों तरहको योनि होती है।

उववादे सीदुसणं, सेसे सीदुसणमिस्सयं होदि। उववादेयक्खेसु य, संउड वियलेसु विउलं तु॥ ८६॥ उपपादे शीती को शेषे शीतो क्णिमिश्रका भवन्ति। उपपादैकाक्षेषु च संवृता विकलेषु विवृता तु॥ ८६॥

अर्थ — उपपाद जन्ममें शीत और उष्ण दो प्रकारकी योनि होती है। शेष गर्भ और सम्मूर्छन जन्मोंमें शीत, उष्ण, मिश्र तीनों ही योनि होती हैं। उपपाद जन्मवालोंको तथा एकेन्द्रिय जीवोंकी योनि संवृत ही होती है।

गव्मजजीवाणं पुण, मिस्सं णियमेण होदि जोणी हु। संम्युच्छणपंचक्ले, वियलं वा विउलजोणी हु॥ ८७॥

> गर्भजजीवानां पुनः, मिश्रा नियमेन भवति योनिर्हि । सम्मूर्छनपंचाक्षेषु विकलं वा विवृतयोनिर्हि ॥ ८७ ॥

अर्थ--गर्भेज जीवोंकी योनि नियमसे मिश्र-संवृत विवृतकी अपेक्षा मिश्रित ही होती है। पंचेन्द्रिय सम्मूर्छन जीवोंकी विकलेन्द्रियोंकी तरह विवृतयोनि ही होती है।

उक्त गुणयोनिकी उपसंहारपूर्वक विशेष संख्याको बताते हैं।

सामण्णेण य एवं, णव जोणीओ हवंति वित्थारे । स्वस्थाण चरुरसीदी, जोणीओ होंति णियमेण ॥ ८८॥

> सामान्येन चैवं नव योनयो भवन्ति विस्तारे। लक्षाणां चतुरशीतिः योनयो भवन्ति नियमेन॥ ८८॥

१—माताके सिचत्तरज और पिताके अचित्त वीर्यके मिलनेसे सिचताचितरूप मिश्र योनि होती है।

२---'तेजस्कायिकेपु उष्णैव योनिः स्यात्' इत्यपि पाठः ।

३--- "संपुटशय्योष्ट्रकाद्युपपादस्थानानां विवक्षितजीवोत्पत्त्यनन्तरं पुनरपरजीवोत्पत्तेः प्राक् नियमेन संवृतत्वात् मं. प्र. ।

४—वियलं वेति छन्दःपूरणार्थं विकलेन्द्रियसादृश्यार्थं वा । मं. प्र. ।

अर्थ-पूर्वोक्त क्रमानुसार सामान्यसे योनियोंके नियमसे नव ही भेद होते हैं। विस्तारकी अपेक्षा इनके चौरासी लाख भेद होते हैं।

योनिसम्बन्धी इस विस्तृत संख्याके सम्भव स्थानोंको विशेषतया वताते हैं।

णिन्विद्रधादुसत्त य, तरुद्स वियल्ठिद्येसु छन्चेव । सुरणिरयतिरियचउरो, चोद्दस मणुए सदसह्स्सा ॥ ८९ ॥

नित्येतरधातुसप्त च, तरुदश विकलेन्द्रियेपु षट् चैव । सुर्रानरयितर्यक्चतस्रः, चतुर्दश मनुष्ये शतसहस्राः॥८९॥

अर्थ—ितत्यितगोद, इतरिनगोद, पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु इनमेंसे प्रत्येककी सात सात लाख, तरु अर्थात् प्रत्येक वनस्पितको दश लाख, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय इनमेंसे प्रत्येककी दो दो लाख अर्थात् विकलेन्द्रियकी सव मिलाकर छह लाख, देव, नारकी, तिर्यंच पचेंद्रिय प्रत्येककी चार चार लाख, मनुष्यकी चौदह लाख, सब मिलाकर ८४ लाख योनि होती है।

क्सि किस गतिमें कीन कीनसा जन्म होता है, यह दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं।

उववादा सुर्गणरया, गव्भजसम्मुच्छिमा हु णरतिरिया । सम्मुच्छिमा सणुस्साऽपज्जता एयवियलक्खा ॥ ९० ॥ उपपादाः सुरिनरयाः गर्भजसम्मूच्छिमा हि नरतिर्यञ्चः ।

उपपादाः सुरानरयाः गभजसम्मूाच्छमा हि नरातयञ्चः । सम्मूच्छिमा मनुष्या, अपर्याप्ता एकविकलाक्षाः ॥ ९० ॥

सर्थे—देवगित और नरकगितमें उपपाद जन्म ही होता है। मनुष्य तथा तिर्यचोंमें यथा-सम्भव गर्भ और सम्मूर्छन दोनों हो प्रकारका जन्म होता है; किन्तु लब्ध्यपर्याप्तक मनुष्य और एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियोंका सम्मूर्छन जन्म हो होता है।

पंचवखितिसम्बाओ, गन्भजसम्मुच्छिमा तिरिक्खाणं । भोगसमा गन्भभवा, नरपुण्णा गन्भजा चेव ॥ ९१ ॥

पंचाक्षतिर्यचो गर्भजसम्मूछिमा तिरश्चाम् । भोगभूमा गर्भभवाः, नरपूर्णा गर्भजाश्चेव ॥ ९१ ॥

अर्थ-कर्मभूमिया पंचेत्रिय तिर्यच गर्भज तथा सम्मूर्छन ही होते हैं। तिर्यचोंमें जो भोग-भृमिया तिर्यच हैं वे गर्भज ही होते हैं। और जो पर्याप्त मनुष्य हैं वे भो गर्भज ही होते हैं।

लब्ब्यपर्याप्तकोंकी कहां कहां सम्भावना है और कहाँ नहीं है, यह बताते हैं।

उवनाद्गरमजेसु य, लिहुअपडजत्तमा ण णियमेण ।

णरनम्मृच्छिमजीवा, लिद्धियप्जत्तमा चेव ॥ ९२ ॥

उपपादगर्भजेषु च, लब्ध्यपर्याप्तका न नियमेन । नग्सम्मृष्टिमजीवा, लब्ध्यपर्याप्तकाक्ष्मेव ॥ ९२ ॥ अर्थ — उपपाद और गर्भ जन्मवालोंमें नियमसे लब्ध्यपर्याप्तक नहीं होते । और सम्मूर्छन मनुष्य नियमसे लब्ध्यपर्याप्तक ही होते हैं।

भावार्थ—देव नारको पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं। और चक्रवर्तीकी रानी आदिको छोड़कर शेष आर्यलण्डकी स्त्रियोंकी योनि, काँख, स्तन, मूत्र, मल आदिमें उत्पन्न होनेवाले सम्मूर्छन मनुष्य लब्ध्यपर्याप्तक ही होते हैं।

गोरइया खलु संढा, णरतिरिये तिण्णि होंति सम्मुच्छा । संढा सुरभोगभुमा, पुरिसिच्छीवेदगा चेव ॥ ९३ ॥

नैरियकाः खलु पण्ढा, नरितरश्चोस्त्रयो भवन्ति सम्मूच्छीः । पण्ढाः सुरभोगभूमाः पुरुषस्त्रीवेदकाश्चैव ॥ ९३ ॥

अर्थ-नारिकयों का द्रव्यवेद तथा भाववेद नपुंसक ही होता है। मनुष्य और तिर्यंचों के तीनों ही (स्त्री पुरुष नपुंसक) वेद होते हैं, सम्मूच्छन मनुष्य और तिर्यच नपुंसक ही होते हैं। देव और भोगभूमियों के पुरुष वेद और स्त्रीवेद ही होता है।

भावार्थ—देव, नारकी, भोगभृमियां और सम्मूर्छन जीव इनका जो द्रव्यवेद होता है, वहीं भाववेद होता है, किन्तु शेष मनुष्य और तिर्यंचोंमें यह नियम नहीं है। उनके द्रव्यवेद और भाववेद में विपरीतता भी पाई जाती है। आंगोपांग नामकर्मके उदयसे होनेवाले शरीरगत चिन्ह विशेष-को द्रव्यवेद और मोहनीयकर्मको प्रकृतिके उदयसे होनेवाले परिणामिवशेषोंको भाववेद कहते हैं।

शरीरावगाहनाकी अपेक्षा जीवसमासोंका निरूपण करनेसे प्रथम सबसे उत्कृष्ट और जघन्य शरीरकी अवगाहनाओंके स्वामियोंको दिखाते हैं।

सुहमणिगोदअपन्जत्तयस्स जादस्स तदियसमयम्हि । अंगुलअसंखभागं, जहण्णमुक्कस्सयं मच्छे ॥ ९४ ॥

सूक्ष्मिनगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये । अंगुलासंख्यभागं, जघन्यमुरक्रप्टकं मत्स्ये ॥ ९४ ॥

अर्थ—उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें सूक्ष्मिनगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है। और उत्कृष्ट अवगाहना मत्स्यके होती है।

भावार्थ —ऋजुगितके द्वारा उत्पन्न होनेवाले सूक्ष्मिनगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी उत्पत्ति-से तीसरे समयमें शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है, और इसका प्रमाण घनांगुलके असंख्यात वें भागप्रमाण है। उत्कृष्ट अवगाहना स्वयम्भूरमण समुद्रके मध्यमें होनेवाले महामत्स्यकी होती है।

१--देखो गाथा नं. १३ की जीवप्रवोधिनी टीका।

२—जिंदिक प्रथम समयमें आयतचतुरस्र और दूसरे समयमें समचतुरस्र होती है, इसिलये प्रथम हितीय समयमें जघन्य अवगाहना नहीं होती; किन्तु तीसरे समयमें गोल होजानेसे जघन्य अवगाहना होती है।

इसका प्रमाण हजार योजन लम्बा, पांचसी योजन चौड़ा, ढाईसी योजन मोटा है। जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट पर्यन्त एक एक प्रदेशकी वृद्धिके क्रमसे मध्यम अवगाहनाके अनेक भेद होते हैं। अवगाहना-के सम्पूर्ण विकल्प संख्यात घनांगुल प्रमाण असंख्यात होते हैं।

ऋजुगितसे उत्पन्न होनेवालेकी ही जघन्य अवगाहना होती है। यह कहनेका कारण यह है कि विग्रहगितसे उत्पन्न होनेवालेके योगोंमें वृद्धि हुआ करती है और योगोंकी वृद्धि होनेपर अव-गाहनामें भी वृद्धि हो जानेका प्रसंग आ जाता है।

उत्कृष्ट अवगाहना भी स्वयंभूरमण समुद्रके तटवर्ती मत्स्यमें अथवा अन्यत्र पाये जानेवाले जीवमें न रहकर स्वयंभुरमणके मध्यवर्ती महामत्स्यमें ही सम्भव है।

इन्द्रियको अपेक्षा उत्कृष्ट अवगाहनाका प्रमाण वताते हैं।

साहियसहस्समेकं, वारं कोस्रणमेकमेक्क च । जोयणसहस्सदीहं, पम्मे वियले महामच्छे ॥ ९५ ॥

साधिकसहस्रमेकं, द्वादश क्रोशोनमेकमेकं च। योजनसहस्रदीर्घं, पद्मे विकले महामत्स्ये॥ ९५॥

अर्थ—पद्म (कमल) द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, महामत्स्य इनके शरीरकी अवगाहना क्रम से कुछ अधिक एक हजार योजन, बारह योजन, तीन कोश, एक योजन, हजार योजन लम्बी समझनी चाहिये।

भावार्थं—एकेन्द्रियोंमें सबसे उत्कृष्ट कमलकी कुछ अधिक एक हजार योजन, द्वीन्द्रियों में शंखकी वारह योजन, त्रीन्द्रियोंमें ग्रैष्मी (चींटी) की तीन कोश, चतुरिन्द्रियोंमें भ्रमरकी एक योजन, पंचेन्द्रियों में महामत्स्यकी एक हजार योजन लम्बी शरीरकी अवगाहनाका प्रमाण है।

यहाँपर महामत्स्यकी एक हजार योजनकी अवगाहनासे जो पद्मकी कुछ अधिक अवगाहना वतालाई है, और पूर्वमें सर्वोत्कृष्ट अवगाहना महामत्स्यकी ही बतलाई है, इससे पूर्वापर विरोध नहीं समझना चाहिये, क्योंकि यहाँपर केवल लम्बाईका वर्णन है, और पूर्वमें जो सर्वोत्कृष्ट अवगाहना वताई थी वह घनक्षेत्रफलकी अपेक्षासे थी। इसलिये पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहना ही उत्कृष्ट समझनी चाहिये; क्योंकि पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहनाका क्षेत्रफल अधिक होता है।

पर्याप्तक द्वीन्द्रियादिकोंकी जवन्य अवगाहनाका प्रमाण क्या है ? और उसके धारक जीव कीन कीन हैं ? यह बताते हैं।

> वितिचपपुण्णजहण्णं, अणुंधरीकुं थुकाणमच्छीसु । सिच्छयमच्छे विदंगुलसंखं संखगुणिदकमा ॥ ९६ ॥ ः

द्वित्रचपपूर्णजघन्यमनुंबरीकुंथुकाणमक्षिकासु । सिक्थकमत्स्ये वृन्दांगुळसंस्यं संस्यगुणितकमाः ॥ ९६ ॥ अर्थ—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंमें अनुंधरी, कुन्थु, काणमक्षिका सिन्थक मत्स्यके क्रमसे जघन्य अवगाहना होती है। इसमें प्रथमकी घनांगुलके संख्यातवें भागप्रमाण है। और पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तर उत्तरकी अगवाहना क्रमसे संख्यातगुणी संख्यातगुणी अधिक अधिक है

भावार्थ—द्वीन्द्रयोंमें सबसे जघन्य अवगाहना अनुंघरीके पाई जाती है और उसका प्रमाण घनांगुलके संख्यातवें भागमात्र है। उससे संख्यातगुणी त्रीन्द्रयोंकी जघन्य अवगाहना है, यह कुंयुके पाई जाती है। इससे संख्यातगुणी चौइन्द्रियोंमें काणमिक्षकाकी, और इससे भी संख्यातगुणी पंचेन्द्रियोंमें सिक्थमत्स्यके जघन्य अवगाहना पाई जाती है। यहाँ पर आचार्योंने द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय आदि न लिखकर "वि, ति, च, प," ये शब्द जो लिखे हैं वे "नामका एकदेश भी सम्पूर्ण नामका बोधक होता है" इस नियमके आश्रयसे लाघवके लिए लिखे हैं। यह अवगाहना घनफलरूप है इनकी लम्बाई चौड़ाई ऊँचाईका पृथक्-पृथक् प्रमाण यहाँ नहीं वताया गया है।

सर्व जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट अवगाहनापर्यन्त जितने अवगाहनाके भेद हैं उनमें किस किस भेदका कौन कौन स्वामी है ? और उन अवगाहनाओंको न्यूनाधिकताका प्रमाण तथा गुणाकार क्या है ? वह पाँच गाथाओं द्वारा बताते हैं ।

> सुहमणिवातेआभू, वातेआपुणिपदिद्विदं इदरं । वितिचपमादिन्लाणं, एयाराणं तिसेदीय ॥ ९७ ॥

सूक्ष्मिनवातेआभू, वाते अपप्पृनिप्रतिष्ठितमितरत्। दित्रिचपमाद्यानामेकादशानां त्रिश्रेणयः॥ ९७॥

अर्थ—एक कोठेमें सूक्ष्मिनगोदिया वायुकाय तेजकाय जलकाय पृथिवीकाय इनका क्रमसे स्थापन करना । इसके आगे दूसरे कोठेमें वादर वायुकाय तेजकाय जलकाय पृथिवीकाय निगोदिया और प्रतिष्ठित प्रत्येक इनका क्रम से स्थापन करना । इसके आगे तीसरे कोठेमें अप्रतिष्ठित प्रत्येक द्वीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रियोंका क्रमसे स्थापन करना । इसके आगे उक्त सोलह स्थानोंमेंसे आदिके ग्यारह स्थानोंकी तीन श्रेणी माँडनी चाहिए।

भावार्थ—तीन कोठोंमें स्थापित सोलह स्थानोंमेंसे आदिके ग्यारह स्थान जो कि प्रथम द्वितीय कोठेमें स्थापित किये गये हैं—अर्थात् सूक्ष्मिनगोदियासे लेकर प्रतिष्ठित प्रत्येक पर्यन्तके ग्यारह स्थानोंकी क्रमानुसार उक्त तीन कोठाओंके आगे पूर्ववत् दो कोठाओंमें स्थापित करने चाहिए, और इसके नोचे इन हो ग्यारह स्थानोंके दूसरे और दो कोठे स्थापित करना चाहिए। तथा इन दूसरे दोनों कोठाओंके नीचे पुनः तीसरे दो कोठा स्थापित करना चाहिए। इस प्रकार तीन श्रेणिमें दो दो कोठाओंमें ग्यारह स्थानोंको स्थापित करना चाहिए। अरैर इसके आगे:—

अपिदिद्विदपत्तेयं, वितिचपितचिवअपिदिद्विदं सयलं। तिचविअपिदिद्विदं च य, सयलं वादालगुणिदकमा ॥ ९८॥ अप्रतिष्ठितप्रत्येकं द्वित्रिचपत्रिचद्व्यप्रतिष्ठितं सकलम् । त्रिचद्व्यप्रतिष्ठितं च च सकलं द्वाचत्वारिशद्गुणितक्रमाः ॥ ९८॥

अर्थ--छट्ठे कोठेमें अप्रतिष्ठित प्रत्येक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय पंचेन्द्रियका स्थापन करना । इसके आगेके कोठेमें क्रमसे त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय द्वीन्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक और पंचेन्द्रिय का स्थापन करना । इससे आगेके कोठेमें त्रीन्द्रिय चौइन्द्रिय द्वीन्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक तथा पंचेन्द्रियका क्रमसे स्थापन करना । इन सम्पूर्ण चौंसठ स्थानोंमें ब्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम हैं ।

भावार्थं—आदिके तीन कोठोंमें स्थापित सोलह स्थान और जिन ग्यारह स्थानोंको तीन श्रेणियोंमें स्थापित किया था उनमेंसे नीचेकी दो श्रेणियोंमें स्थापित बाईस स्थानोंको छोड़कर ऊपरकी श्रेणिके ग्यारह स्थान तथा इसके आगे तीन कोठोंमें स्थापित पन्द्रह स्थान सब मिलाकर व्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम हैं। और दूसरी तोसरी श्रेणिके वाईस स्थान अधिकक्रम हैं। व्यालीस स्थानोंके गुणाकारका प्रमाण और बाईस स्थानोंके अधिकका प्रमाण आगे वतायेंगे। यहाँ-पर उक्त स्थानोंके स्वामियोंको वताते हैं।

अवरमपुण्णं पढमं, सोलं पुण पढमविदियतदियोली । पुण्णिदरपुण्णयाणं, जहण्णमुक्कस्समुक्कस्सं ॥ ९९ ॥

अवरमपूर्णं प्रथमे षोडश पुनः प्रथमद्वितीयतृतीयाविलः । पूर्णेतरपूर्णानां जघन्यमुत्कृष्टमुत्कृष्टम् ॥ ९९ ॥

अर्थ--आदिके सोलह स्थान जघन्य अपर्याप्तकके हैं। और प्रथम द्वितीय तृतीय श्रेणि क्रमसे पर्याप्तक अपर्याप्तक तथा पर्याप्तक जीवोंकी हैं, और उनकी यह अवगाहना क्रमसे जघन्य उत्कृष्ट और उत्कृष्ट समझनी चाहिये।

भावार्थ—प्रथम तीन कोठोंमें विभवत सोलह स्थानोंमें अपर्याप्तक जीवोंको जघन्य अवगाहना वताई है। और इसके आगे प्रथम श्रेणिके ग्यारह स्थानोंमें पर्याप्तकोंकी जघन्य और इसके नीचे दूसरो श्रेणिमें अपर्याप्तकोंको उत्कृष्ट तथा इसके भी नीचे तीसरी श्रेणिमें पर्याप्तकोंको उत्कृष्ट अवगाहना समझनी चाहिये।

पुण्णजहण्णं तत्तो, वरं अपुण्णस्स पुण्णजकस्सं । वीपुण्णजहण्णो ति असंखं संखं गुणं तत्तो ॥ १०० ॥ पूर्णंजधन्यं ततो वरमपूर्णस्य पूर्णोत्कृष्टम् । हिपूर्णंजधन्यमिति असंख्यं संख्यं गुणं ततः ॥ १०० ॥

अर्थं —श्रेणिके आगेके प्रथम कोठेमें (ऊपरकी पंक्तिके छट्ठे कोठेमें) पर्याप्तकोंकी जघन्य और दूसरे कोठेमें अपर्याप्तकोंकी उत्कृष्ट तथा तीसरे कोठेमें पर्याप्तकोंकी उत्कृष्ट अवगाहना

चौसठ अवगाहनोका यन्त्र (माथा ९७ से माथा १०१)

अप् ४ पृथ्वी ५

अप. ज.

वात २ तेज ३

	• 3		11-10(11) 41-11-10-1
(गाया देख स गाया ६०१)	तेइन्द्री ६० चौडन्द्री ६१ वेइन्द्रिय ६२	चोइन्द्रो ५३ अप्रोतिष्ठत ५८ अप्रोतिष्ठत प्रत्येक ६३ चेन्द्रिय ५४ विन्द्रिय ५९ विनेन्द्रिय ६४ पर्याप्ति. ज. अपर्याप्त उत्कृष्ट पर्याप्त उत्कृष्ट	
	तेइन्द्री ५५ चौइन्द्री ५६ वेइन्द्री ५७	चोइन्द्री ५३ अप्राताष्ठत ५८ पंचेन्द्रिय ५४ विचेन्द्रिय ५९ पर्याप्त. ज. अपर्याप्त उत्क्रुष्ट	·
	33	चोइन्द्री ५३ पंचेन्द्रिय ५४ पर्याप्त. ज	
	वादर वात ३२ तेज ३५ अप् ३८ पृथ्वी ४१	निगोद ४४ प्र. प्रत्येक ४७ पर्याप्त ज.	नादर वात
	सूक्ष्मनिगोद १७ वात २० तेज २३	अप् २६ पृथ्वी २९ पर्याप्त. ज.	सूक्ष्मिनगोद १८ वात २१ तेज २४ अप् २७ पृथ्वी ३० अपयित उत्कृष्ट वात २२ तेज २५ अप् २८ यूष्ट्वी ३१
	अप्र. प्रत्येक १२ वेन्द्री १३ तेइन्द्री १४	चतुरिन्द्रिय १५ पंचेन्द्रिय १६ अप्. ज.	
	वादर वात ६ तेज ७ अप् ८ पृथ्वी ९	निगोद १० प्र. प्रत्येक ११ अप. ज.	

समझनी चाहिये । द्वीन्द्रिय पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना पर्यन्त असंख्यातका गुणाकार है, और इसके आगे संख्यातका गुणाकार है।

भावार्थ—पहले जो व्यालीस स्थानोंको गुणितक्रम वताया था, उनमेंसे आदिके उनतीस स्थान (सूक्ष्मिनगोदिया अपर्याप्तक जघन्यसे लेकर द्वोन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त) उत्तरोत्तर असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे हैं। और इसके आगे तेरह स्थान उत्तरोत्तर संख्यातगुणे संख्यातगुणे हैं।

गुणाकाररूप असंख्यातका और श्रेणिगत बाईस स्थानोंके अधिकका प्रमाण वताते हैं।—

सुहमेदरगुणगारो, आविलपन्लाअसंखभागो दु । सहाणे सेढिगया, आहिया तत्थेकपिडभागो ॥ १०१ ॥

सूक्ष्मेतरगुणकार आविलपल्यासंख्येयभागस्तु । स्वस्थाने श्रेणिगता अधिकास्तत्रैकप्रतिभागः ॥ १०१ ॥

अर्थ-सूक्ष्म और बादरोंका गुणकार स्वस्थानमें क्रमसे आवली और पल्यका असंख्यातवां भाग है। और श्रेणिगत वाईस स्थान अपने २ एक एक प्रतिभागप्रमाण अधिक अधिक हैं।

भावार्थ—सूक्ष्म निगोदियासे सूक्ष्म वायुकायका प्रमाण आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणित है, इसीप्रकार सूक्ष्मवायुकायसे सूक्ष्म तेजकायका और सूक्ष्मतेजकायसे सूक्ष्मजलकायका तथा सूक्ष्मजलकायसे सूक्ष्म पृथिवीकायका प्रमाण उत्तरोत्तर आवलीके असंख्यातवें असंख्यातवें भागसे गुणित है। परंतु सूक्ष्म पृथिवीकायसे वादर वातकायका प्रमाण परस्थान होनेसे पल्यके असंख्यातवें भाग गुणित है। इसीप्रकार वादर वातकायसे वादर तेजकायका और वादर तेजकायसे वादर जलकायादिका प्रमाण उत्तरोत्तर क्रमसे पल्यके असंख्यातवें भाग २ गुणा है। इसीप्रकार आगेके स्थान भी सम्भवना। वयोंकि जितने सूक्ष्मस्थान हैं वे आवलीके एक असंख्यातवें भागसे गुणित हैं और जितने वादर अवगाहनाओंके स्थान हैं वे सव पल्यके एक असंख्यातवें भागसे गुणित हैं। परन्तु श्रेणिगत वाईस स्थानोंमें गुणाकार नहीं है; किंतु व सव स्थान उत्तरोत्तर अधिक २ हैं। अर्थात् वाईस स्थानोंमें जो सूक्ष्म हैं वे आवलीके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, और जो वादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातवें भाग अधिक हैं, विपन्त होता है।

सूक्ष्मिनगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे सूक्ष्म वायुकायकी जघन्य अवगाहना आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणित है यह पहले कह आये हैं। अब इसमें होनेवाली चतुःस्थानपतित वृद्धिकी उत्पत्तिका क्रम तथा उसके मध्यमें होनेवाले अनेक अवगाहनाके भेदोंको वताते हैं।

अवस्वरि इगिपदेसे, जुदे असंखेज्जभागवड्ढीए । आदी णिरंतरमदो, एगेगपदेसपरिवड्ढी ॥ १०२ ॥ अर्थ — जघन्यका जितना प्रमाण है उसमें उसका (जघन्यका) आधा प्रमाण और मिला दिया जाय तब संख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। इसके आगे भी एक प्रदेशकी वृद्धि करने पर अवक्तव्यवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

रूऊणवरे अवरुस्सुवरिं संविड्ढदे तदुक्कस्सं । तम्हि पदेसे उड्ढे, पढमा संखेन्जगुणवेड्ढी ॥ १०७ ॥

रूपोनावरे अवरस्यो।परि संबद्धिते तदुत्कृष्टम् ।। तस्मिन् प्रदेशे वृद्धे प्रथमा संख्यातगुणवृद्धिः ।। १०७ ।।

अर्थ—जघन्यके प्रमाणमें एक कम जघन्यका ही प्रमाण और मिलानेसे अवक्तव्य वृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसमें एक प्रदेश और मिलानेसे संख्यात गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

अवरे वरसंखगुणे, तच्चरिमो तम्हि रूवसंजुत्ते । उग्गाहणम्हि पढमा, होदि अवत्तव्वगुणवड्दी ॥ १०८॥

अवरे वरसंख्यगुणे तच्चरमः तस्मिन् रूपसंयुक्ते ॥ अवगाहने प्रथमा भवति अवक्तव्यगुणवृद्धिः ॥ १०८॥

अर्थ-जघन्यको उत्कृष्ट संख्यातसे गुणा करनेपर संख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। इस संख्यात गुणवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानमें ही एक प्रदेशकी वृद्धि करनेपर अवक्तव्य गुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

अवरपरित्तासंखेणवरं संगुणिय रूवपरिहीणे । तच्चरिमो रूवजुदे तम्हि असंखेजजगुणपढमं ॥ १०९ ॥

अवरपरीतासंख्येनावरं संगुण्य रूपपरिहीने । तच्चरमो रूपयुते तस्मिन् असंख्यातगुणप्रथमम् ॥ १०९ ॥

अर्थ--जघन्य अवगाहनाका जघन्य परीतासंख्यातके साथ गुणा करके उसमेंसे एक घटानेपर अवक्तव्य गुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसमें एक प्रदेशकी वृद्धि होनेपर असंख्यात गुण-वृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

रूवुत्तरेण तत्तो, आविष्ठियासंखभागगुणगारे । तप्पाउग्गे जादे, वाउस्सोग्गाहणं कमसो ॥ ११० ॥

हपोत्तरेण तत आवलिकासंख्यभागगुणकारे । तत्प्राय.ग्ये जाते वायोरवगाहनं क्रमशः ॥ ११० ॥

अर्थं—इस संख्यात गुणवृद्धिके प्रथम स्थानके छपर क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि होते होते जब सूक्ष्म अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाको उत्पत्तिके योग्य आविलके असंख्यातवें भागका गुणाकार उत्तान्न हो जाय तब क्रमसे उस वायुकायकी जघन्य अवगाहना होती है। भावार्य-जघन्य अवगाहनाके ऊपर प्रदेशोत्तर वृद्धिके क्रमसे असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धिको क्रमसे असंख्यात २ वार हो जानेपरऔर इँन वृद्धियोके मध्यमें अवक्तव्यवृद्धियोंको भी प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे ही असंख्यात २ वार होजानेपर जब असंख्यातगुणवृद्धि होते २ अन्त में अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाको उत्पन्न करनेमें योग्य-समर्थ आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण असंख्यातका गुणाकार आजाय तव उसके साथ जघन्य अवगाहनाका गुणा करनेसे अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण निकलता है। यह सब पूर्वोक्त कथन अंकसंदृष्टिके विना अच्छी तरह-से समझमें नहीं आ सकता इसिलये यहाँपर अंकसंदृष्टि लिख देना उचित समझते हैं। वह इस प्रकार है -- कल्पना की जिये कि जघन्य अवगाहनाका प्रमाण ९६० है और जघन्य संख्यातका प्रमाण २ तथा उत्कृष्ट संख्यातका प्रमाण १५ और जघन्य परीतासंख्यातका प्रमाण १६ है। इस जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमें जघन्य अवगाहनाका ही भाग देनेसे १ लब्ध आता है उसको जघन्य अव-गाहनामें मिलानेसे असंख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। और जघन्य परीतासंख्यात अर्थात् १६ का भाग देनेसे ६० लच्घ आते हैं उनको जघन्य अवगाहनामें मिलानेसे असंख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। उत्कृष्ट संख्यातका अर्थात् १५ का जघन्य अवगाहनामें भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं इनको जघन्य आवगाहनामें मिलानेसे संख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। जघन्यमें २ का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अर्थात् जघन्यके आधे (४८०) को जघन्य में मिलानेसे संख्यात-भागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान (१४४०) होता है। परन्तु उत्कृष्ट असंख्यातभागवृद्धिके आगे और जघन्य संख्यातभागवृद्धि के पूर्व जो तीन स्थान हैं, अर्थात् जघन्यके ऊपर ६० प्रदेशोंकी वृद्धि तथा ६४ प्रदेशोंकी वृद्धिके मध्यमें जो ६१,६२ तथा ६३ प्रदेशोंकी वृद्धिके तीन स्थान हैं, वे न तो असंख्यातभागवृद्धिमें ही आते हैं और न संख्यातभागवृद्धिमें ही इसलिये इनको अवक्तव्यवृद्धिमें लिया है। इसके आगे गुणवृद्धिका आरम्भ होता है। जघन्यको दूना करनेसे संख्यातगुणवृद्धिका आदि-स्थान (१९२०) होता है। इसके पूर्वमें उत्कृष्ट संख्यातभागवृद्धिके स्थानसे आगे अर्थात् १४४० से आगे जो १४४१ तथा १४४२ आदि १९१९ पर्यंत स्थान हैं वे सम्पूर्ण ही अवक्यव्यवृद्धि के स्थान हैं। इस ही प्रकार जघन्यको उत्कृष्ट संख्यातसे गुणित करनेपर संख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसके आगे जघन्यपरीतासंख्यातका जघन्य अवगाहनाके साथ गणा करनेपर असंख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान होता है तथा इन दोनोंके मध्यमें भी पूर्वकी तरह अवक्तव्य वृद्धि होती है। इस असंख्यातगुणवृद्धिमें ही प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे वृद्धि होते होते सूक्ष्म वातकायकी जवन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य गुणाकार प्राप्त होता है तब उसका जवन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहना उत्पन्न होती है। इस अकसंदृष्टिके अनुसार अर्थ संदृष्टि भी समझनी चाहिये, परन्तु अंकसंदृष्टिको ही अर्थसंदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये।

इसप्रकार सूक्ष्म निगोदियाके जघन्य अवगाहनास्थानसे सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहना-पर्यन्त अवगाहनास्थानोंके वृद्धिक्रमको वताकर तेजस्कायादिके अवगाहनास्थानोंके गुणाकरकी उत्पत्तिके क्रमको वताते हैं।

> एवं उवरि वि णेओ , पदेसविड्ढिक्कमो जहाजोग्गं । सन्वत्थेक्केकिम्ह य, जीवसमासाण विच्चाले ॥ १११ ॥

र. प्राकृत भाषामें प्रयुक्त होनेवाले इस शब्द का अर्थ ऐसा होता है-विच्चाले = विचले वीचके-मध्यवर्ती।

एवमुपर्यपि ज्ञेयः प्रदेशवृद्धिक्रमों यथायोग्यम् । सर्वत्रैकैकस्मिश्च जीवसमासानामन्तराले ॥ १११ ॥

अर्थ--जिस प्रकार सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तसे लेकर सूक्ष्म अपर्याप्त वातकायकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त प्रदेश वृद्धिके क्रमसे अवगाहनाके स्थान वताये, उस ही प्रकार आगे भी वातसे तेज और तेजस्कायिकसे लेकर पर्याप्त पंचेन्द्रियकी उत्कृष्ट अवगाहना पर्यन्त सम्पूर्ण जीव-समासोंके प्रत्येक अन्तरालमें प्रदेशवृद्धिक्रमसे अवगाहनास्थानोंको समझना चाहिये।

भावार्थ—जिस तरह सूक्ष्म निगोद और वातकायके मध्यमें अवगाहनाका प्रदेश वृद्धिक्रम वताया गया है उसी प्रकार चोंसठ अवगाहनास्थानोंके प्रत्येक अन्तरालमें अवगाहनाका प्रदेश वृद्धिक्रम समझना चाहिये। परन्तु सूक्ष्म स्थानोंमें आवली और बादर स्थानोंमें पत्यके असंख्यातवें भागका गुणकार या अधिकक्रम जहाँ जैसा वताया है वहाँ वैसा लगा लेना चाहिये।

उनत सम्पूर्ण अवगाहनाके स्थानोंमेंसे किसमेंसे किसमें किन भेदोंका अन्तर्भाव होता है, यह बात मत्स्यरचनाको दृष्टिमें रखकर बताते हैं।

हेद्वा जेसिं जहण्णं, उवरिं उक्तस्सयं हवे जस्थ । तत्थंतरगा सच्चे, तेसिं उग्गाहणविश्रप्पा ॥ ११२ ॥ अधस्तनं येषां जधन्यमुपर्युत्कृष्टकं भवेद्यत्र । तत्रान्तरगाः सर्वे तेषामवगाहनविकल्पाः ॥ ११२ ॥

अर्थ—जिन जीवोंकी प्रथम जघन्य अवगाहनाका और अनन्तर उत्कृष्ट अवगाहनाका जहाँ जहाँपर वर्णन किया गया है उनके मध्यमें जितने भेद हैं:उन सबका उसीके भेदोंमें अन्तर्भाव होता है ।

भावार्थ—जिनके अवगाहनाके विकल्प अल्प हैं उनका प्रथम विन्यास करना और जिनकी अवगाहनाके विकल्प अधिक हैं उनका विन्यास पीछे करना। जिसके जहांसे जहां तक अवगाहना स्थान हैं उनका वहांसे वहांतक हो विन्यास करना चाहिये। ऐसा करनेसे अवगाहना स्थानोंकी इस विन्यास रचनाका आकार मत्स्य सरीखा हो जाता है। इसीलिये इसको मत्स्य रचना कहते हैं। इस मत्स्य-रचनासे यह मालूम हो जाता है कि किस जीवके कितने अवगाहनाके स्थान हैं ओर वे कहांसे कहां तक हैं।

इस प्रकार स्थान योनि तथा शरीरकी अवगाहनाके निमित्तसे जीवसमासका वर्णन करके अव कुलोंके द्वारा जीवसमासका वर्णन करते हैं।

> वावीस सत्त तिण्णि य, सत्त य कुलकोडिसयसहस्साहिं। णेया पुढविदगागणि, वाउक्कायाण परिसंखा ॥ ११३॥

हाविशतिः सप्त त्रीणि च सप्त च कुलकोटिशतसहस्राणि । ज्ञेया पृथिवीदकाग्निवायुकायिकानां परिसंख्या ॥ ११३ ॥

अर्थ-पृथिवीकायिक जीवोंके कुल वाईस लाख कोटि हैं, जलकायिक जीवोंके कुल सात लाख कोटि हैं, अग्निकायिक जीवोंके कुल तीन लाख कोटि हैं, और वायुकायिक जीवोंके कुल सात लाख कोटि हैं। भावार्थ — शरीरके भेदको कारणभूत नोकर्म वर्गणाओं के भेदको कुल कहते हैं। ये कुल पृथिवीकायिक जलकायिक अग्निकायिक और वायुकायिक जीवों के क्रमसे २२ लाख कोटि, सात लाख कोटि, तीन लाख कोटि, और सात लाख कोटि समझने चाहिये।

कोडिसयसहस्साइं, सत्त हु णव य अद्ववीसाईं । वेइंदिय-तेइंदिय-चउरिंदिय-हरिदकायाणं ॥ ११४ ॥

कोटिशतसहस्राणि सप्ताष्ट नव च अष्टाविशतिः । द्वीन्द्रय-चीन्द्रय-चतुरिन्द्रिय-हिरतकायानाम् ॥ ११४॥

अर्थ-दीन्द्रिय जीवोंके कुल सात। लाख कोटि, त्रीन्द्रिय जीवोंके कुल आठ लाख कोटि, चतुरिन्द्रिय जीवोंके कुल नौ लाख कोटि, और वनस्पतिकायिक जीवोंके कुल २८ लाख कोटि हैं।

अद्धतेरस बारस, दसयं कुलकोडिसदसहस्साइं। जलचर पिक्ख-चउप्पय-उरपरिसप्पेसु णव होंति॥ ११५॥

अर्धत्रयोदश द्वादश दशकं कुलकोटिशृतसहस्राणि । जलचर-पक्षि-चतुष्पदोरुपरिसर्पेषु नवः भवन्ति ॥ ११५ ॥

अर्थ-पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंमें जलचर जीवोंके साढ़े वारह लाख कोटि, पक्षियोंके वारह लाख कोटि, पशुओंके दश लाख कोटि, और छातीके, सहारेसे चलनेवाले दुमुहो आदिके नव लाख कोटि कुल हैं।

छप्पंचाधियवीसं, वारसक्कलकोडिसदसहस्साई। सुर-णेरइय-णराणं जहाकमं होति णेयाणि॥ ११६॥

षट्पञ्चाधिकविंशतिः द्वादश कुलकोटिशतसहस्राणि । सुर-नैरयिक-नराणां यथाक्रमं भवन्ति ज्ञेयानि ॥ ११६॥

अर्थ —देव, नारकी तथा मनुष्य इनके कुल क्रमसे छव्वीस लाख कोटि, पच्चीस लाख कोटि, तथा वारह लाख कोटि हैं। जो कि भन्यजीवोंके लिये ज्ञातन्य हैं।

भावार्थं —भव्यजीवोंको इस सिद्धांतशास्त्रके अनुसार जीवोंके इन कुल भेदोंको इसलिये अवश्य ही जान लेना चाहिये कि इनके जाने विना मोक्षमार्गरूप चारित्र तथा दयामय धर्मका वास्तवमें पालन नही किया जा सकता।

उपर्युक्त प्रकारसे भिन्न-भिन्न जीवोंके कुलोंकी संख्याको वताकर अब सबका जोड़ कितना होता है यह बताते हैं—

१. तत्त्वार्यसारमें मनुष्यके कुल १४ लाख कोटि बताये हैं । देखो त. सा. श्लोक ११५. (चतुर्दश नृणामिप) ।

ऐसी एक लोकोनित भी है कि—दया दया सवही कहें, दया न जाने कोय ।
 जीव जाति जाने बिना, दया कहाँसे होय ।

एया य कोडिकोडी, सत्ताणउदी य सदसहस्साइं। पण्णं कोडिसहस्सा, सन्वंगीणं कुलाणं य ॥ ११७॥

एका च कोटिकोटी सप्तनवितरच शतसहस्राणि । पञ्चाशत् कोटि सहस्राणि सर्वाङ्गिनां कुलानां च ॥ ११६॥

अर्थ—इस प्रकार पृथिवीकायिकसे लेकर मनुष्य पर्यन्त सम्पूर्ण जीवोंके समस्त कुलोंकी संख्या एक कोड़ाकोड़ी तथा सत्तानवे लाख और पचास हजार कोटि है।

भावार्थ—सम्पूर्ण संसारी जीवोंके कुलोंकी संख्या एक करोड़ सत्तानवे लाख पचास हजारको एक करोड़से गुणने पर जितना प्रमाण लब्ध हो उतना अर्थात् १९७५००००००००० है। ग्रन्थान्तरों में मनुष्योंके १४ लाख कोटि कुल गिनाये हैं। उस हिसाव से सम्पूर्ण कुलों का जोड़ एक करोड़ निन्यानवे लाख पचास हजार कोटि होता है।

ं इस प्रकार स्थान योनि देहावगाहना और कुलके भेदोंके द्वारा जीवसमास नामक दूसरे अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ ।

इति जोवसमासप्ररूपणो नाम द्वितीयोऽधिकारः ।

३---पर्याप्ति

क्रमानुसार तीसरे पर्याप्ति नामक अधिकारका प्रतिपादन करते हैं-

जह पुण्णापुण्णाइं, गिह-घड-वत्थादियाइं दन्वाइं । तह पुण्णिदरा जीवा, पज्जत्तिदरा मुणेयन्वा ॥ ११८ ॥

यथा पूर्णापूर्णानि गृहघटवस्त्रादिकानि द्रव्याणि । तथा पूर्णतराः जोवाः पर्याप्तेतराः मन्तव्याः ॥ ११८ ॥

अर्थ-जिस प्रकार घर, घट, वस्त्र आदिक अचेतन द्रव्य पूर्ण और अपूर्ण दोनों प्रकारके होते हैं। उसी प्रकार पर्याप्त और अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे युवत जीव भी पूर्ण और अपूर्ण दो प्रकार के होते हैं। जो पूर्ण हैं उनको पर्याप्त और जो अपूर्ण हैं उनको अपर्याप्त कहते हैं।

भावार्य —गृहीत आहारवर्गणाको खल-रस भाग आदिरूप परिणमानेकी जीवको र्याक्तके पूर्ण हो जानेको पर्याप्त कहते हैं। ये पर्याप्ति जिनके पाई जांय उनको पर्याप्त और जिनकी वह शिवत पूर्ण न हो उन जीवोंको अपर्याप्त कहते हैं। जिस प्रकार घटादिक द्रव्य वन चुकने पर पूर्ण और उससे पूर्व अपूर्ण नहे जाते हैं उसी प्रकार पर्याप्ति सहितको पूर्ण या पर्याप्त तथा पर्याप्ति रहितको स्पूर्ण या अपर्याप्त कहते हैं। पर्याप्तियोंके भेद तथा उनके स्वामियोंका नाम निर्देश करते हैं। आहार-सरीरिंदिय, पज्जत्ती आणपाण-भास-मणो। चत्तारि 'पंच ' छप्पि य', एइंदिय-वियल-सण्णीणं ।। ११९।।

आहार शरीरेन्द्रियाणि पर्याप्तयः आनप्राणभाषामनान्सि । चतस्रः पञ्च षडिप च एकेन्द्रिय-विकल-संज्ञिनाम् ॥ ११९ ॥

अर्थ-आहार शरीर इन्द्रिय श्वासोच्छ्वास भाषा और मन इस प्रकार पर्याप्तिके छह भेद हैं। इनमेंसे एकेन्द्रिय जीवोंके आदिकी चार पर्याप्ति होती हैं और विकलेन्द्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और असंक्षी पंचेन्द्रिय जीवोंके अन्तिम मनःपर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्ति होती हैं और संज्ञी पंचेन्द्रिय जीवोंके सभी छहों पर्याप्ति हुआ करती हैं।

भावार्थ-एक शरीरको छोड़कर दूसरे नवीन शरीरके लिये कारणभूत जिन नोकर्मवर्ग-णाओं को जीव ग्रहण करता है उनको खलरसभागरूप परिणमानेकी पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण हो जानेको आहार पर्याप्ति कहते हैं। और उनमें से खलभागको हड्डी आदि कठोर अवयवरूप तथा रसभागको खून आदि द्रव (नरम-पतले) अवयवरूप परिणमानेको शक्तिके पुर्ण होनेको शरोर पर्याप्ति कहते हैं। तथा उसी नोकर्मवर्गणाके स्कन्धोंमेंसे कुछ वर्गणाओंको अपनी-अपनी इन्द्रियके स्थान पर उस द्रव्येन्द्रियके आकार परिणमानेकी आवरण-ज्ञानावरण दर्शनावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम तथा जातिनामकर्मके उदय से युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको इन्द्रिय पर्याप्ति कहते हैं। इसी प्रकार कुछ स्कन्धोंको श्वासोच्छ्वासरूप परिणमानेकी जो जीवकी शक्तिकी पूर्णता उसको स्वासोच्छ्वास पर्याप्ति कहते हैं। और वचनरूप होनेके योग्य पुर्गल स्कन्धों (भाषा वर्गणा) को वचनरूप परिणमावनेकी स्वरनामकर्मके उदयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको भाषा पर्याप्ति कहते हैं। तथा द्रव्यमनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धों को (मनोवर्गणाओंको) द्रव्यमनके आकार परिणमावनेकी नोइन्द्रियावरण और वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपश्चमसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण होनेको मनःपर्याप्ति कहते हैं। इन छह पर्याप्तियोंमें से एकन्द्रियजीवोंके आदिकी चार ही पर्याप्ति हुआ करती हैं। और द्वीन्द्रियसे लेकर असज्ञी पंचेन्द्रिय तक जीवोंके मन:पर्याप्तिको छोड-कर शेष पाँच पर्याप्ति हा होती हैं। और संज्ञी जीवोंके छहों पर्याप्ति हुआ करती हैं। जिन-जीवोंकी पर्याप्ति पूर्ण हो जाता हैं उनको पर्याप्त और जिनकी पूर्ण नहीं होतीं उनको अपर्याप्त कहते हैं

अपर्याप्त जीवोंके भी दो भेद हैं—एक निवृ त्यपर्याप्त दूसरा लब्ध्यपर्याप्त । जिनकी पर्याप्ति अभी तक पूर्ण नहीं हुई है, किन्तु अन्तर्मृहूर्तमें नियमसे पूर्ण हो जायेंगी उनको निवृ त्यपर्याप्त कहते हैं। और जिनकी पर्याप्ति न तो अभीतक पूर्ण हुई हैं और न होंगी, पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पहले ही जिनका मरण हो जायगा अर्थात् अपनी आयुक्ते कालमें जिनकी पर्याप्ति कभी भी पूर्ण न हों उनको लब्ध्यपर्याप्त कहते हैं। इनमेंसे जो जीव पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हुआ करते हैं वे ही पर्याप्त और निवृत्यपर्याप्त माने गये हैं। और जो अपर्याप्त नाम कर्मके उदयसे युक्त हैं वे ही लब्ध्यपर्याप्त हुआ करते हैं। इनकी पर्याप्ति वर्तमान आयुक्ते उदय कल्मिं कभी भी पूर्ण नहीं हुआ करतीं।

१. २. ३. पट खं. संतसुत, सूत्र नं. क्रमसे ७४-७५, ७२-७३, ७०-७१।

४. द्रव्य संग्रह गा. नं० १२ की संस्कृत टीकामें भी यह उद्धृत है।

पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पूर्व ही उनका मरण हो जाया करता है। उनकी आयु पूर्ण हो जाती है। जैसा कि आगे चलकर स्वयं ग्रन्थकार वतानेवाले हैं ।

इन पर्याप्तियों में से प्रत्येकके तथा समस्त्रके प्रारम्भ और पूर्ण होने में कितना काल लगता है यह बताते हैं।

पन्जत्तीपट्टवणं जुगवं, तु कमेण होदि णिट्टवणं। अंतोमुहुत्तकालेणहियकमा तत्तियालावा ॥ १२०॥ पर्याप्तिप्रस्थापनं युगपत्तु क्रमेण भवति निष्ठापनम्। अन्तम्ंहुर्ताकालेन अधिकक्रमास्तावदालापात्॥ १२०॥

अर्थ—सम्पूर्ण पर्याप्तियोंका आरम्भ तो युगपत् होता है, किन्तु उनकी पूर्णता क्रमसे होती है। इनका काल यद्यपि पूर्व पूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तरका कुछ-कुछ अधिक है, तथापि सामान्यकी अपेक्षा सवका अन्तर्मुहूर्तमात्र ही काल है। भावार्थ—एकसाथ सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके प्रारम्भ होनेके अनन्तर अन्तर्मुहूर्त कालमें आहारपर्याप्ति पूर्ण होता है। और उससे संख्यातभाग अधिक कालमें शरोर पर्याप्ति पूर्ण होती है। इसी प्रकार आगेका पर्याप्तिके पूर्ण होनेमें पूर्वकी अपेक्षा कुछ अधिक काल लगता है, तथापि वह अन्तर्मुहूर्तमात्र हो है। कारण यह कि असंख्यात समयप्रमाण अन्तर्मुहूर्तके भी असंख्यात भेद हैं; क्योंकि असंख्यातके भी असंख्यात भेद होते हैं। और इसीलिये सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके समुदायका काल भी अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है।

पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्तका काल बताते हैं।

पञ्जत्तस्स य उद्ये, णियणियपञ्जत्तिणिद्विदो होदि । जाव सरीरमपुण्णं, णिन्वत्ति अपुण्णगो ताव ॥ १२१ ॥ पर्याप्तस्य च उदये निजनिजपर्याप्तिनिष्ठितो भवति । यावत् शरीरमपूर्णं निवृत्यपूर्णकस्तावत् ॥ १२१ ॥

अर्थ-पर्याप्ति नामकर्मके उदयसे जीव अपनी पर्याप्तियोंसे पूर्ण होता है, तथापि जवतक उसकी शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तवतक उसकी पर्याप्त नहीं कहते, किन्तु निर्वृत्यपर्याप्त कहते हैं।

भावार्य—इन्द्रिय श्वासोछ्वास भाषा और मन इन पर्याप्तियोंके पूर्ण नही होनेपर भी यदि शरीरपर्याप्ति पूर्ण हो गई है तो वह जीव पर्याप्त हो है, किन्तु उससे पूर्व निवृंत्यपर्याप्तक कहा जाता है। फिर भी पर्याप्त नामकर्मका उदय रहने पर अपने अपने योग्य अर्थात् एकेन्द्रियके ४ विकलेन्द्रियके ५ और संज्ञी जीवके ६ पर्याप्ति पूर्ण अवस्य होती हैं।

लब्ब्यपर्याप्तका स्वरूप दिखाते हैं।

उदये दु अपुण्णस्स य, सगसगपन्जत्तियं ण णिद्वयदि । अंतोमुहुत्तमरणं, लद्धिअपन्जत्तगो सो दु ॥ १२२ ॥

१. गाया नं १२२।

उदये तु अपूर्णस्य च स्वकस्वकपर्याप्तीर्न निष्ठापयित । अन्तर्मु हूर्तमरणं लब्ध्यपर्याप्तकः स तु ॥ १२२ ॥

अर्थ—अपर्याप्त नामकर्मका उदय होनेसे जो जीव अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण न करके अन्तर्म् हुर्त कालमें ही मरणको प्राप्त हो जाय उसको लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं।

भावार्थ—जिन जीवोंका अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण न करके अन्तर्म् हूर्तमें हो मरण हो जाय उनको लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं। क्योंकि लब्धनाम अपने-अवने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण करनेकी योग्यताकी प्राप्तिका है। वह जिनकी पर्याप्त अर्थात् पूर्ण नहीं होती उनको लब्ध्यपर्याप्त कहते हैं।

इस गाथामें जो ''तु'' शब्द पड़ा है उससे इस प्रकारके जीवोंका अन्तर्मुं हूर्तमें ही मरण होता है, और ''च'' शब्दसे इन जीवोंकी जघन्य एवं उत्कृष्ट दोनों ही प्रकारकी आयुस्थिति अन्तर्मुं हूर्त-मात्र ही है, ऐसा अर्थ समझना चाहिये। यह अन्तर्मुं हूर्त एक श्वासके अठारहवें भाग प्रमाण होता है। इस प्रकारके लब्ब्यपर्याप्तक जीव एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियपर्यन्त सबमें ही पाये जाते हैं।

यदि एक जीव एक अन्तर्मुहूर्तमें लब्ध्यपर्याप्तक अवस्थामें अधिकसे अधिक भवोंको घारण करे तो कितने कर सकता है ? यह बताते-हैं।

> तिण्णिसया छत्तीसा, छवद्विसहस्सगाणि मरणाणि । अंतोम्रहुत्तकाले, तावदिया चेव खुद्दभवा ॥ १२३॥

त्रीणि शतानि षटित्रशत् षट्सहस्रकाणि मरणानि । अन्तर्मु हूर्तकाले तावन्तश्चैव क्षुद्रभवाः ॥ १२३ ॥

अर्थ-एक अन्तर्म हूर्तमें एक लब्ध्यपर्याप्तक जीव छ्यासठ हजार तीन सौ छत्तीस वार मरण और उतने ही भवों-जन्मोंको भी धारण कर सकता है। इन भवोंको क्षुद्रभव शब्दसे कहा गया।

भावार्थ—एक लब्ध्यपर्याप्तक जीव यदि निरन्तर जन्ममरण करे तो अन्तर्मु हूर्त कालमें ६६३३६ जन्म और उतने ही मरण कर सकता है। इससे अधिक नहीं कर सकता।

इन भवोंको क्षुद्र भव इसिलये कहते हैं कि इनसे अल्प स्थितिवाला अन्य कोई भी भव नहीं पाया जाता। इन भवोंमेंसे प्रत्येकका कालप्रमाण क्वासका अठारहवाँ भाग है। फलतः त्रैराशिकके अनुसार ६६३३६ भावोंके क्वासोंका प्रमाण ३६८५ होता है। इतने उच्छ्वासोंके समूह प्रमाण अन्तर्मु हुर्तमें पृथिवीकायिकसे लेकर पंचेन्द्रिय तक लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंके क्षुद्रभव

१. तिण्णिसया छत्तोसा छावठि्ठ सहस्स चेव मरणाई । अंतोमुहुत्तकाले ताविदया होति खुद्दभवा । पट्खं. कालाणु, गा. नं. ३५ ॥ छत्तीसं तिण्णिसया छावठि्ठ सहस्सवार मरणाणि । अंतोमुहुत्तमज्झे पत्तोसि णिगोयवासिम्म ॥ २८ ॥ भा. पा.

६६३३६ हो जाते हैं। ध्यान रहे। ३७७३ उच्छ्वासों का एक मुहूर्त होता है।

उक्त भवोंमेंसे यह जोव एकेन्द्रियादिकमेंसे किस-किसके कितने-कितने भवोंको धारण करता है या कर सकता है यह पृथक् पृथक् बताते हैं—

> सीदी सट्ठी तालं, वियले चउनीस होंति पंचनखे । छानटिंठ च सहस्सा, सयं च वचीसमेयनखे ॥ १२४ ॥

अशोतिः षष्टिः चत्वारिंशद्विकले चतुर्विशतिर्भविन्ति पंचाक्षे । षट्षष्टिश्च सहास्राणि शतं च द्वात्रिंशमेकाक्षे ।। १२४ ।

अर्थ—विकलेन्द्रियोंमें द्वीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तकके ८० भव, त्रीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तकके ६०, चतुरिन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तकके ४० और पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तकके २४^२, तथा एकेन्द्रियोंके ६६१३२ भावोंको धारण कर सकता है, अधिकको नही ।

एकेन्द्रियोंकी संख्याको भी स्पष्ट करते हैं-

पुढविदगागणिमारुद, साहारणथूलसुहमपत्तेया । एदेसु अपुण्णेसु य, एक्केक्के बार खं छक्कं ॥ १२५ ॥

पृथ्वीदकाग्निमारुतसाधारणस्थूलसूक्ष्मप्रत्येकाः । एतेषु अपूर्णेषु च एकैकस्मिन् द्वादश खं षट्कम् ॥ १२५ ॥

अर्थ-स्थूल और सूक्ष्म दोनों ही प्रकारके जो पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु और साधारण, और प्रत्येक वनस्पति, इस प्रकार सम्पूर्ण ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तकोंमेंसे प्रत्येक (हरएक) के ६०१२ भेद होते हैं।

भावार्थ—स्यूल पृथिवो सूक्ष्म पृथिवी स्थूल जल सूक्ष्म जल स्थूल अग्नि सूक्ष्म अग्नि स्थूल वायु सूक्ष्म वायु स्थूल साधारण सूक्ष्म साधारण तथा प्रत्येक वनस्पति इन ग्यारह प्रकारके लब्ध्य-पर्याप्तकोंमें से प्रत्येकके ६०१२ भव होते हैं। इसलिये ११ को ६०१२ से गुणा करने पर एकेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंके उत्कृष्ट भवोंका प्रमाण ६६१३२ निकलता है। जैसाकि ऊपरकी गाथामें वताया गया है।

समुद्धात अवस्थामें केविलयोंके भी अपर्याप्तता कही है सो किस प्रकार हो सकती है ? यह वताते हैं—

आद्यानलसानुपहतमनुजोच्छ्वासैस्थिसप्तसप्तिवृप्रमितैः । आहुर्मुहर्तमन्तर्मुहर्तमप्टाष्ट्यजितैस्थिभागयुतैः ॥ आपुरन्तर्म्हर्तः स्यादेपोऽस्याप्टादसांगकः । उच्छ्वासस्य जधन्यं च नृतिरश्चां लब्ब्यपूर्वके ॥ जी, प्र. उद्युत । गा. १२५

२. बर्साजिपंचेन्द्रियच्डक्यपर्याप्तकके ८, संज्ञिपंचेन्द्रियळच्चपर्याप्तकके ८ और मनुष्य लब्ब्यपर्याप्तकके ८ इस तरह कुळ २४ संस्या होती है। जी. प्र.।

पञ्जत्तसरीरस्स य, पञ्जत्तुदयस्स कायजोगस्स । जोगिस्स अपुण्णत्तं, अपुण्णजोगो त्ति णिद्दिट्ठं ॥ १२६ ॥ पर्याप्तज्ञरीरस्य च पर्याप्त्युदयस्य काययोगस्य । योगिनोऽपूर्णत्वमपूर्णयोग इति निर्दिष्टम् ॥ १२६ ॥

अर्थ—जिस सयोग केवलीका शरीर पूर्ण है, और उसके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी मौजूद है, तथा काययोग भो है, उसके अपर्याप्तता किस प्रकार हो सकतो है ? तो इसका कारण योगका पूर्ण न होना ही बताया है।

भावार्थ—जिसके अपर्याप्त नामकर्मका उदय हो, अथवा जिसका शरीर पूर्ण न हुआ हो उसको अपर्याप्त कहते हैं। क्योंकि पहले ''जाव सरीरमपुण्णं णिव्वत्तिअपुण्णगो ताव'' ऐसा कह आये हैं। अर्थात् जब तक शरीर पर्याप्ति पूर्ण न हो तब तकको अवस्थाको निर्वृत्यपर्याप्ति कहते हैं। परन्तु केवलीका शरीर भी पर्याप्त है, और उनके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी है, तथा काययोग भी मौजूद है, तब उसको अपर्याप्त क्यों कहा ? इसका कारण यह है कि यद्यपि उनके काययोग आदि सभी मौजूद हैं तथापि उनके क्रायट, प्रतर, लोकपूर्ण तीनों ही समुद्धात अवस्थामें योग पूर्ण नहीं है, इस ही लिये उनको आगममें गौणतासे अपर्याप्त कहा है, मुख्यतासे अपर्याप्त अवस्था जहां पर पाई जाती है ऐसे प्रथम, द्वितीय, चतुर्थ और आहारक शरीरको अपेक्षा छठ्टा ये चार ही गुण-स्थान हैं।

किस-किस गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था पाई जाती हैं ? यह बताते हैं-

लिद्धिअपुण्णं मिच्छे, तत्थ वि विदिये चउत्थ-छट्टे य । णिव्यत्तिअपुजत्ती, तत्थ वि सेसेसु पुजर्ता ॥ १२७ ॥

लञ्च्यपूर्णं मिथ्यात्वे तत्रापि द्वितोये चतुर्थपष्ठे च । निर्वृत्यपर्याप्तिः तत्रापि शेषेषु पर्याप्तिः ॥ १२७॥

अर्थ—लब्ध्यपर्याप्तक मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही होते हैं। निर्वृत्यपर्याप्तक प्रथम, द्वितीय, चतुर्थं और छट्ठे गुणस्थानमें होते हैं। और पर्याप्ति उक्त चारों और शेष सभी गुणस्थानों में पाई जाती है।

भावार्थ—प्रथम गुणस्थानमें लब्ध्यपर्याप्ति निवृत्यपर्याप्ति पर्याप्ति तोनों अवस्था होती हैं। सासादन असंयत और प्रमत्तमें निवृत्यपर्याप्त पर्याप्त ये दो अवस्था होती हैं। पर्याप्ति उक्त तथा होष सब ही गुणस्थानों में पाई जाती है। प्रमत्त गुणस्थानमें जो निवृत्यपर्याप्ति अवस्था कही है, वह आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षासे है। इस गाथामें जो च शब्द पड़ा है। उससे सयोगकेवली भी निवृत्यपर्याप्तक होते हैं यह बात गौणतया सूचित की है। जैसा कि ऊपरकी गाथामें वताया गया है।

१. निर्वृत्यपर्याप्तकगुणस्थानानि प्रथम-द्वितीय-चतुर्थ-पछानि चत्वार्येवेति परमागमे नियमवचनात् ॥म.प्र.।

सासादन और सम्यक्त्वके अभावका नियम कहाँ-कहाँ पर है, यह वताते हैं-

हेहिमछप्पुढवीणं, जोइसिब्णभवणसन्वइत्थीणं । पुण्णिदरे ण हि सम्मो,णसासणो णारयापुण्णे ॥ १२८ ॥

अधःस्तनषट्पृथ्वीनां ज्योतिष्कवनभवनसर्वस्त्रीणाम् । पूर्णेतरस्मिन् न हि सम्यक्त्वं न सासनो नारकापूर्णे ॥ १२८ ॥

अर्थ—द्वितीयादिक छह नरक और ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी ये तीन प्रकारके देव तथा सम्पूर्ण स्त्रियां इनको अपर्याप्त अवस्थामें सम्यक्त्व नहीं होता है। और सासादन सम्यग्दृष्टि अपर्याप्त नारकी नहीं होता।

भावार्थ—सम्यवत्वसहित जीव मरण करके द्वितीयादिक छह नरक ज्योतिषी व्यन्तर भवन-वासी देवोंमें और समग्र स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं होता। और सासादनसम्यग्यदृष्टि मरण कर नरकको नहीं जाता।

इति पर्याप्तिप्ररूपणो नाम तृतीयोऽधिकारः।

८—प्रावस्तिवाा

अव प्राणप्ररूपणा क्रमप्राप्त है उसमें प्रथम प्राणका निरुक्तिपूर्ण रुक्षण कहते हैं— वाहिरपाणेहिं जहा, तहेव अन्मंतरेहिं पाणेहिं। पाणंति जेहिं जीवा, पाणा ते होंति णिद्द्रिं ॥१२९॥ वाह्यप्राणीयंथा तथैवाभ्यन्तरैः प्राणैः। प्राणन्ति यैजीवाः प्राणास्ते भवन्ति निर्दिष्टाः ॥१२९॥

अर्थ—जिस प्रकार अभ्यन्तरप्राणोंके कार्यभूत नेत्रोंका खोलना, वचनप्रवृत्ति, उच्छ्वास निःश्वास आदि वाह्य प्राणोंके द्वारा जीव जीते हैं, उसही प्रकार जिन अभ्यन्तर इन्द्रियावरणकर्मके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमें जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं।

भावार्थ—जिनके सद्भावमें जोवमें जीवितपनेका वियोग होनेपर मरणपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं। ये प्राण पूर्वोक्त पर्याप्तियोंके कार्य रूप हैं—अर्थात् प्राण और पर्याप्तिमें कार्य और कारणका अन्तर है। पर्याप्ति कारण हैं और प्राण कार्य हैं; क्योंकि गृहीत पुद्गलस्कन्ध विशेषांको इन्द्रिय वचन आदिरूप परिणमावनेको शक्तिको पूर्णताको पर्याप्ति, और वचन व्यापार आदिकी कारणभृत योग्यता शक्तिको, तथा वचन आदि रूप प्रवृत्तिको प्राण कहते हैं।

प्राणके भैदोंकी गिनाते हैं।

जं मंगोगे जीवदि मरदि विद्योगेवि ते वि दह पाणा ।।

पंच वि इंदियपाणा, मणविकायेसु तिण्णि वलपाणा । आणापाणप्पाणा, आउगपाणेण होंति दस पाणा ॥ १३०॥ पञ्चापि इन्द्रियप्राणाः मनोवचःकायेषु वलप्राणाः। आनापानप्राणा आयुष्कप्राणेन भवन्ति दश प्राणाः॥ १३०॥

अर्थ---पांच इन्द्रियप्राण-स्पर्शन रसन घ्राण चक्षुः श्रोत्र । तीन बलप्राण-मनोबल, वचनवल, कायवल । एक श्वासोच्छ्वास तथा एक आयु इस प्रकार ये दश प्राण हैं।

द्रव्य और भाव दोनों ही प्रकारके प्राणोंकी उत्पत्तिकी सामग्री वताते हैं—

वीरियजुदमदिखउवसम् तथा णोइंदियेंदियेसु वला । देहुदये कायाणा, वचीवला आउ आउदये ॥ १३१॥ वीर्ययुतमतिक्षयोपशमोत्था नोइन्द्रियेन्द्रियेषु वलाः ।

वाययुतमातक्षयापशमात्था नाइ।न्द्रयोन्द्रयेषु वलाः । देहोदये कायानौ वचोवल आयुः आयुरुदये ॥ १३१ ॥

वर्ष-मनोवल प्राण और इन्द्रिय प्राण वीर्यान्तराय कर्म और मितज्ञानावरण कर्मके क्षयोपश्चमरूप अन्तरंग कारणसे उत्पन्न होते हैं। शरीरनामकर्मके उदयसे कायवलप्राण होता है। श्वासोच्छ्वास और शरीरनामकर्मके उदयसे प्राण-श्वासोच्छ्वास उत्पन्न होते हैं। स्वरनामकर्मके साथ शरीर नामकर्मका उदय होनेपर वचनवल प्राण होता है। आयु कर्मके उदयसे आयु:प्राण होता है।

भावार्थ—वीर्यान्तराय और अपने अपने योग्य मितज्ञानावरण कर्मके क्षयोपश्चमसे उत्पन्न होनेवाले मनोवल और इन्द्रियप्राण, निज और पर पदार्थको ग्रहण करनेमें समर्थ लिव्यनामक भावेन्द्रिय रूप होते हैं। इस ही प्रकार अपने अपने पूर्वोक्त कारणसे उत्पन्न होनेवाले कायवलादिक प्राणोंमें शरीरकी चेष्टा उत्पन्न करनेकी सामर्थ्यरूप कायवलप्राण, श्वासोच्छ्वासकी प्रवृत्तिमें कारणभूत शक्तिरूप श्वासोच्छ्वास प्राण, वचनव्यापारको कारणभूत शक्तिरूप वचोवल प्राण तथा नरकादि भव धारण करनेकी शक्तिरूप आयुःप्राण होता है।

प्राणोंके स्वामियोंको बताते हैं-

इंदियकायाऊणि य, पुण्णापुण्णेसु पुण्णमे आणा । वीइंदियादिपुण्णे, वचीमणो सण्णिपुण्णेव ॥ १३२ ॥ इन्द्रियकायायूंषि च पूर्णापूर्णेषु पूर्णके आनाः । द्वीन्द्रियादिपूर्णं वचः मनः संज्ञिप्णें एव ॥ १३२ ॥

अर्थ—इन्द्रिय काय आयु ये तीन प्राण, पर्याप्त और अपर्याप्त दोनोंहीके होते हैं। किन्तु इवासोच्छ्वास पर्याप्तके ही होता है। और वचनवल प्राण पर्याप्त द्वीन्द्रियादिके ही होता है। तथा मनोवल प्राण संज्ञिपर्याप्तके ही होता है।

१. कायाक्षायूंपि सर्वेषु पर्याप्तिय्यात इप्यते" त. सार

एकेन्द्रियादि जीवोंमें किसके कितने प्राण होते हैं, इसका नियम बताते हैं—
दस सण्णीणं पाणा, सेसेगृणंतिमस्स वेऊणा।
पज्जनेसिद्रेसु य, सत्त दुगे सेसगेगूणा॥ १३३॥

दश संज्ञिनां प्राणाः शेर्पकोनमन्तिमस्य व्यूनाः । पर्याप्तेष्वितरेषु च सप्त द्विके शेषकैकोनाः ॥ १३३ ॥

अर्थ-पर्याप्त संज्ञिपंचेन्द्रियके दश प्राण होते हैं। शेप पर्याप्तकोंके एक एक प्राण कम होता जाता है; किन्तु एकेन्द्रियोंके दो कम होते हैं। अपर्याप्तक संज्ञी और असंज्ञी पंचेन्द्रियके सात प्राण होते हैं और शेपके अपर्याप्त जीवोंके एक एक प्राण कम होता जाता है।

भावार्थ—पर्याप्त संजिपंचेन्द्रियके सवही प्राण होते हैं। असंज्ञीके मनोवलप्राणको छोड़कर वाकी नव प्राण होते हैं। चतुरिन्द्रियके श्रोत्रेन्द्रियको छोड़कर आठ, त्रीन्द्रियके चक्षुको छोड़कर वाकी सात, द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर वाकी छह, और एकेन्द्रियके रसनेन्द्रिय तथा वचनवलको छोड़कर वाकी चार प्राण होते हैं। यह सम्पूर्ण कथन पर्याप्तककी अपेक्षासे है। अपर्याप्तकमें कुछ विशेषता है। वह इस प्रकार है कि संज्ञि और असंज्ञि पंचेन्द्रियके श्वासोच्छ्त्रास वचीवल मनोवल छोड़कर वाकी पांच इन्द्रिय कायवल आयु:प्राण इसप्रकार सात प्राण होते हैं। आगे एक एक कम होता गया है—अर्थात् चतुरिन्द्रियके थोत्रको छोड़कर वाकी ६ प्राण, त्रीन्द्रियके चक्षु:को छोड़कर भ, और द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर ४, तथा एकेन्द्रियके रसनाको छोड़कर वाकी तीन प्राण होते हैं।

इति प्राणरूपणो नाम चतुर्थोऽधिकारः। ५—संज्ञा प्ररूपणा

संज्ञाका लक्षण और भेद वताते हैं-

इह जाहि वाहिया वि य, जीवा पावंति दारुणं दुक्खं। सेवंता वि य उभये, ताओ चत्तारि सण्णाओ ॥ १३४॥ इह याभिर्वाधिता आप च जीवाः प्राप्तुवन्ति दारुणं दुःखम्। सेवमाना अपि च उभयस्मिन् तारुचतस्रः संज्ञाः॥ १३४॥

अर्थ — जिनसे संक्लेशित होकर जीव इस लोकमें और जिनके विषयका सेवन करनेसे दोनों ही भावोंमें दारुण दुःखको प्राप्त होते हैं उनको संज्ञा कहते हैं। उसके विषयभेदके अनुसार चार भेद हैं — आहार, भय, मेथुन और परिग्रह।

भावार्थ—संज्ञानाम वांछाका है। जिसके निमित्तसे दोनों ही भवों में दारुण दुःखकी प्राप्ति होती है उस वांछाको संज्ञा कहते हैं। उसके चार भेद हैं,—आहार संज्ञा, भय संज्ञा, मैथुन संज्ञा और पित्रह संज्ञा। वर्गोंकि इन आहारादिक चारों ही विषयोंकी प्राप्ति और अप्राप्ति दोनों ही अवस्थाओं में यह जीव संक्लिप्ट और पीड़ित रहा करता है। इस भवमें भी दुःखोंको अनुभव करता है और उसके द्वारा अजित पाप कर्मके उदयसे परभवमें भी सांसारिक दुखोंको भोगता है।

आहार संज्ञाका स्वरूप बताते हैं-

आहारदंसणेण य, तस्सुवजोगेण ओमकोठाए । सादिदरुदीरणाए, हवदि हु आहारसण्णा हु ॥ १३५ ॥

आहारदर्शनेन च तस्योपयोगेन अवमकोष्ठतया। सातेतरोदीरणया भवति हि आहारसंज्ञा हि॥ १३५॥

अर्थ-आहारके देखनेसे अथवा उसके उपयोगसे और पेटके खाली होनेसे तथा असाता वेदनीय कर्मके उदय और उदीरणा होनेपर जीवके नियमसे आहार संज्ञा उत्पन्न होती है।

भावार्थ—िकसी उत्तम रसयुक्त विशिष्ट आहारके देखनेसे अथवा पूर्वानुभूत भोजनका स्मरण आदि करनेसे यद्वा पेटके खाली हो जानेसे और असाता वेदनीय कर्मका तीव्र उदय एवं उदीरणा होनेसे आहार संज्ञा अर्थात् आहारकी वांछा उत्पन्न होती है।

इस तरह आहारसंज्ञाके चार कारण हैं जिनमें अन्तिम एक असातावेदनीयकी उदीरणा अथवा तीव्र उदय अन्तरंग कारण हैं और शेष तीन वाह्य कारण हैं।

भय संज्ञाके कारण और उसका स्वरूप बताते हैं-

अइभीमदंसणेण य, तस्सुवजोगेण ओमसत्तीए । भयकम्मुदीरणाए, भयसण्णा जायदे चदुहिं ॥ १३६ ॥

अतिभीमदर्शनेन च तस्योपयोगेन अवमसत्वेन । भयकर्मोंदीरणया भयसंज्ञा जायते चतुर्भिः॥ १३६॥

अर्थ-अत्यन्त भयंकर पदार्थंके देखनेसे, अथवा पहले देखेहुए भयंकर पदार्थंके स्मरणादिसे, यहा शक्तिके हीन होने पर और अन्तरंगमें भयकर्मका तीव्र उदय-उदीरणा होनेपर भयसंज्ञा उत्पन्न हुआ करती है।

भावार्थ—भयसे उत्पन्न होनेवाली भाग जानेकी या किसीके शरणमें जानेकी अथवा छिपने एवं शरण ढूंढनेकी जो इच्छा होती है उसीको भयसंज्ञा कहते हैं। इसके चार कारण हैं जिनमें भयकर्मकी उदीरणा अन्तरंग कारण है और शेष तीन बाह्य कारण हैं।

मैथुनसंज्ञाका कारण पूर्वक स्वरूप वताते हैं-

पणिदरसभोयणेण य, तस्सुवजोगे क्रसील सेवाए । वैदरसुदीरणाए, मेहुणसण्णा हवदि एवं ॥ १३७॥

प्रणीतरसभोजनेन च तस्योपयोगे कुशीलसेवया । वेदस्योदोरणया मैथुनसंज्ञा भवति एवम् ॥ १३७ ॥

अर्थ--कामोत्तेजक स्वादिष्ट और गरिष्ठ रसयुक्त पदार्थोंका भोजन करनेसे, और कामकथा नाटक आदिके सुनने एवं पहलेके भुक्त विषयोंका स्मरण आदि करनेसे तथा कुशीलका सेवन विट आदि कुशीली पुरुषोंकी संगति गोष्ठी आदि करनेसे और वेद कर्मका तीव्र उदय या उदीरणा आदिसे मैथून संज्ञा होती है।

भावार्थ-मेथुन वर्ग या गुरतव्यापारकी इच्छाको मेथुन संज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया ये चार कारण हैं जिनमें वेदकर्मका उदय या उदीरणा अन्तरक्तें और क्षेप तीन वाह्य कारण हैं।

परिग्रहसंज्ञाका वर्णन करते हैं-

उवयरणदंसणेण य, तस्सुवजोगेण मुच्छिदाए य। लोहस्सुदीरणाए, परिग्महे जायदे सण्णा ॥ १३८ ॥

उपकरणदर्शनेन च तस्योपयोगेन मूच्छिताये च। लोभस्योदीरणया परिग्रहे जायते संज्ञा ॥ १३८ ॥

अर्थ-इत्र, भोजन, उत्तम, वस्त्र, स्त्री, धन, धान्य आदि भोगोपभोगके साधनभूत बाह्य पदार्थोंके देखनेसे, अथवा पहलेके भुक्त पदार्थीका स्मरण या उनकी कथाका श्रवण आदि करनेसे और ममत्व परिणामोंके-परिग्रहाद्यर्जनकी तीव्र गृद्धिके भाव होनेसे, एवं लोभकर्मका तीव्र उदय या उदीरणा होनेसे इन चार कारणोंसे परिग्रह संज्ञा उत्पन्न होती है।

भावार्थ-भोगोपभोगके वाह्य साधनोंके संचय आदिकी इच्छाको परिग्रह संज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया चार कारण हैं जोकि इस गाथामें बताये गये हैं। इनमेंसे लोभकी तीव्र उदय-उदोरणा अन्तरंग कारण और वाकीके तीन बाह्य कारण हैं।

इस प्रकार चारों संज्ञाओं के कारण और स्वरूपका निर्देश करने के बाद उनके स्वामित्वका वर्णन करनेके उद्देश्यसे किस-किस जीवके कौन-कीनसी संज्ञा होती है, यह वताते हैं-

> णहुपमाए पढमा, सण्णा ण हि तत्थ कारणाभावा। सेसा कम्मित्थित्तेणुवयारेणित्थि ण हि कज्जे ॥ १३९ ॥

नष्टप्रमादे प्रथमा संज्ञा न हि तत्र कारणाभावात्। शेषाः कर्मास्तित्वेनोपचारेण सन्ति न हि कार्ये ।। १३९ ।।

अर्थ —अप्रमत्त आदि गुणस्यानोंमें आहारसंज्ञा नहीं होती। क्योंकि वहाँ पर उसका कारण असाता वेदनीयका तीव उदय या उदीरणा नहीं पाई जाती। शेष तीन संज्ञाएं भी वहाँ पर उपचारसे ही होती हैं। क्योंकि उनका कारण तत्तत्कर्मींका उदय वहां पर पाया जाता है। फिर भी उनका वहाँ पर कार्य नहीं हुआ करता।

भावार्थ --- साता-असाता वेदनीय और मनुष्य आयु इन तीन प्रकृतियोंकी उदीरणा प्रमत्त विरत नामक छट्टे गुणस्थान तक ही हुआ करती है, आगे नहीं। इसलिए सातवें गुणस्थानमें और उससे आगेके सभी गुणस्थानोंमें आहार संज्ञा नहीं पाई जाती। किन्तु शेष तीन संज्ञाएं उपचारसे होती हैं —वास्तवमें नहीं। क्योंकि उनके कारणभूत कर्मीका वहाँ उदय पाया जाता है। परन्तु भागना, रतिक्रीड़ा, परिग्रहके स्वीकार आदिमें प्रवृत्तिरूप उनका कार्य वहाँ नहीं हुआ करता। क्योंकि वहाँपर घ्यान अवस्था ही है। इन प्रवृत्तियोंके मानने या होनेपर घ्यान नहीं वन सकेगा। तथा फलस्वरूप कर्मोंका क्षय और मोक्षकी प्राप्ति भी नहीं हो सकेगी।

इति संज्ञा प्ररूपणो नाम पंचमोऽधिकारः।

६--मार्गणा महाधिकार

अथ मङ्गलपूर्वक क्रमप्राप्त मार्गणा नामके महाधिकारका वर्णन करते हैं-

धम्मगुणमग्गणाहयमोहारिवलं जिणं णमंसित्ता । मग्गणमहाहियारं, विविहहियारं भणिस्सामो ॥ १४० ॥

धर्मेगुणमार्गणाहतमोहारिबलं जिनं नमस्कृत्य । मार्गणामहाधिकारं विविधाधिकारं भणिष्यामः ॥ १४० ॥

अर्थ--सम्यग्दर्शनादि अथवा उत्तम क्षमादि धर्मरूपी धनुष, और ज्ञानादि गुणरूपी प्रत्यंचा-डोरी, तथा चौदह मार्गणारूपी वाणोंसे जिसने मोहरूपी शत्रुके बल-सैन्यको नष्ट कर दिया है इस प्रकारके श्री जिनेन्द्रदेवको नमस्कार करके मैं उस मार्गणा महाधिकारका वर्णन करूंगा जिसमें कि और भी विविध अधिकारोंका अन्तर्भाव पाया जाता है।

भावार्थ—मोहनीय कर्मको सेनाका विघात जिनसे हो सकता है उन गुणों और धर्मीका उपर्युंक पांच अधिकारोंके द्वारा परिज्ञान हो जाता है। अब साध्यभूत जीवतत्त्वका बोध करानेके लिये करणरूप जीवके उन परिणामों और अधिकरणरूप उन पर्यायोंका वर्णन करते हैं जोकि जीवमें ही पाये जाते हैं या उसके विना नहीं पाये जाते तथा जिनको कि आगममें मार्गणा शब्दसे कहा है। जैसाकि आगेकी गाथासे जाना जासकेगा।

मार्गणाओं के वर्णन करनेवाले इस एक ही अधिकारको महाधिकार शब्दसे कहा है। इसके अनेक कारण हैं—

- १. इसके अन्तर्गत विविध अर्थात् गति इन्द्रिय आदि १४ अधिकार हैं। उन चौदहोंका समूहरूप यह एक ही मार्गणा नामका अधिकार है।
- २. जिन वीस प्ररूपणाओं के वर्णन करनेकी प्रारम्भमें प्रतिज्ञा की गई है उनमेंसे १४ तो इसके ही भेद होनेसे इसके अन्तर्गत हैं हो, इसके सिवाय गुणस्थान प्रकरणको छोड़कर बाकीके पांच-जीवसमास पर्याप्ति प्राण और संज्ञा जिनका कि ऊपर वर्णन किया जा चुका है तथा एक उपयोग जिसका कि उद्देशानुसार मार्गणाधिकारके अनन्तर वर्णन किया जायगा इसीमें अन्तर्भूत हो जाते हैं जैसािक अभेद विवक्षासे प्ररूणाओं के दो ही भेद होते हैं यह बताया जा चुका है।
 - ३. जीवतत्त्वका निश्चय करानेमें यह अधिकार सबसे अधिक प्रयोजनीभूत है।
- ४. मोक्षमार्गकी अन्तर्गत अवस्थाओंके भेदरूप गुणस्थानोंकी जोकि इस ग्रन्थका मुख्य विषय है सिद्धिमें साधनभूत करणरूप जीवके परिणामों और अधिकरणरूप जीवकी पर्यायोंका जिसका कि आगे "जाहि व जासु व" शब्दोंसे खुलासा कर दिया जायगा यही अधिकार वर्णन करता है।

इस प्रकार मार्गणा महाधिकारके वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा करके सबसे प्रथम उसका निरुक्ति पूर्वक लक्षण कहते हैं— जाहि व जासु व जीवा, मिग्गिज्जंते जहा तहा दिहा । ताओ चोदस जाणे सुयणाणे मग्गणा होति ॥ १४१ ॥ यभिर्वा यासु वा जीवा मृग्यन्ते यथा तथा दृष्टाः । ताश्चतुर्देश जानीहि श्रुतज्ञाने मार्गणा भवन्ति ॥ १४१ ॥

अर्थ-प्रवचनमें जिस प्रकारसे देखे हों उसी प्रकारसे जीवादि पदार्थीका जिन भावोंके द्वारा अथवा जिन पर्यायों में विचार-अन्वेषण किया जाय उनको हो मार्गणा कहते हैं, उनके चौदह मैद हैं ऐसा समझना चाहिये।

भावार्थ—मार्गण शब्दका अर्थ होता है अन्वेषण। अत्तत्त्र जिन करणस्य परिणामोंक द्वारा अथवा जिन अधिकरणरूप परिणामोंक विका अन्वेषण किया जा सके उनको कहते हैं मार्गणा। किन्तु ये परिणाम और पर्याय यद्वा तद्वा कपोलकल्पित युक्तिविक्द आगमद्वारा प्रतिपादित न होकर सर्वज्ञ वीतराग जिनेन्द्र भगवानके उपदिष्ट प्रवचन-श्रुतमें जिस तरहसे बताये गये हैं उसके अनुसार हो होने चाहिये। अन्यथा जीवतत्त्वका ठीक-ठीक परिज्ञान नहीं हो सकता।

तात्पर्य यह है कि यह मार्गणा महाधिकार या तो जीवके उन असाधारण कारणरूप परिणामोंका बोध कराता है जोकि गुणस्थानोंकी सिद्धिमें साधन है अथवा अपनी जीवकी उन अधिकरणरूप पर्यायों-अवस्थाओंको बताता है जिनमें कि विवक्षित गुणस्थानोंकी सिद्धि शक्य एवं प्राप्ति संभव है। यद्यपि ये परिणाम और पर्याय अशुद्ध जीवके होते हैं फिर भी उसकी शुद्धिमें साधन और आधार हैं अतएव अन्वेष्य हैं। किन्तु ध्यान रहे जैनागममें जिस प्रकारसे इनका वर्णन किया गया है उसी प्रकारसे समझकर और तदनुसार ही उपयोगमें लाने पर ये वास्तवमें कार्यकारी हो सकते हैं। मुख्यतया इन परिणाम या पर्यायरूप मार्गणाओंके १४ भेद हैं जो कि आगे गिनाये गये हैं।

निर्दिष्ट चौदह मार्गणाओं के नाम वताते हैं—

गइइंदियेसु काये, जोगे वेदे कसायणाणे य । संजमदंसणलेस्सा, भवियासम्मत्तसण्णि आहारे ॥ १४२ ॥ गतीन्द्रियेषु काये योगे वेदे कषायज्ञाने च । संयमदर्शनलेश्याभन्यतासम्यक्त्वसंज्ञ्याहारे ॥ १४२ ॥

अर्थ-गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्तव, संज्ञा आहार ये चौदह मार्गणा हैं।

भावार्थ — ऊपर मार्गणाका निरुक्त्यर्थं बताते समय करण और अधिकरण इस दो रूपमें अर्थं किया गया है। किन्तु इस गाथामें सर्वेत्र सप्तमी विभक्तिका निर्देश करके अधिकरण अर्थं ही व्यक्त किया गया है। इससे करणरूप अर्थंका निषेध नहीं समझना चाहिये। यद्यपि अधिकरण

१. षट्खं सं सु गाया नं० ८३।

अर्थकी यहाँ मुख्यतया विवक्षा है ऐसा सूचित होता है। फिर भी गत्यादि पदोंका अर्थ तृतीयान्त एवं सप्तम्यन्त दोनों हो तरहका माना गया है ।

गाथामें प्रयुक्त ''गति'' शब्द, कषाय शब्द, और उत्तरार्धमें प्रयुक्त ''संजम'' आदि शब्दों में द्वन्द्व समास अथवा विभक्तिका लोप हुआ समझना चाहिए।

सान्तर मार्गणाओं के भेद तथा उनके नाम बताते हैं-

उवसम सुहमाहारे, वेगुन्वियमिस्स णरअपन्जत्ते । सासणसम्मे मिस्से, सांतरगा मग्गणा अट्टा। १४३॥

उपशम सूक्ष्माहारे वैगूर्विकमिश्रनरापर्याप्ते । सासनसम्यक्त्वे मिश्रे सान्तरका मार्गणा अष्ट ॥ १४३ ॥

अर्थ—उपराम सम्यक्त्व, सूक्ष्मसांपराय संयम, आहारक काययोग, आहारकिमिश्रकाययोग, वैिक्रियिक मिश्रकाययोग, अपर्याप्त-लब्ध्यपर्याप्त मनुष्य, सासादन सम्यक्त्व और मिश्र, ये आठ सान्तरमार्गणाएं हैं।

भावार्थ — ऊपरकी गाथामें जिन १४ मार्गणाओंके नाम गिनाये गये हैं वे सब निरन्तर मार्गणाओंके भेद हैं। जिनमें अन्तर-विच्छेद नहीं पड़ता उनको निरन्तर मार्गणा और जिनमें विच्छेद पड़ जाता है उनको सान्तर मार्गणा कहते हैं। संसारी जीवोंके उपर्युक्त १० मार्गणाओंमेंसे किसीका भी विच्छेद नहीं पड़ता। वे सभी जीवोंके और सदा ही पाई जाती हैं। अतएव उनको निरन्तर मार्गणा कहा जाता है।

किन्तु कुछ मार्गणाएं ऐसी भी हैं जिनमें कि समयके एक नियत प्रमाणतक विच्छेद पाया जाता है। उन्हींको सान्तर मार्गणा कहते हैं। ये सान्तर मार्गणाएं आठ हैं जिनके नाम इस गाथामें गिनाये गये हैं। इनके विरहकालका प्रमाण आगेकी गाथामें बताया गया है।

वास्तवमें ये सान्तर मार्गणाएं निरन्तर मार्गणाओंसे भिन्न नहीं हैं। तत्त्वतः निरन्तर मार्गणाओंके गित,योग,संयम और सम्यक्त्व भेदोंके अवान्तर विशेष भेदरूप हैं। जिनका कि आगममें गुणस्थानोंके सम्बन्धको दृष्टिमें रखकर अन्तर बताया गया है।

१. एतानि गत्यादिपदानि तृतीयान्तानि वा सप्तम्यन्तानि तदा एवं व्याख्येयानि गत्या गत्याँ, इन्द्रियेण इन्द्रिये । इत्यादि, जी. प्र. ।

२. गतिकपायसंयमादिषु प्राकृतलक्षणेन विभक्तिलोपो वा द्वन्द्वसमासो दृष्टन्यः । अधिकरणत्वस्य मुख्यता प्रदर्शनार्यः सप्तम्यन्तनिर्देशः । अपभ्रंशलक्षणेन तृतीयांतनिर्देशो वा । तेन गत्यादीनां करणत्वमिष यथासंभवं संभावनीयम् । मं प्र

अथवा—''सप्तमीनिर्देशः किमर्थः ? तेपामिषमरणत्वप्रतिपादनार्थः । तृतीयानिर्देशोऽप्यविरु दः । स कथं लभ्यते ? न, देशामर्शकत्वान्निर्देशस्य । यत्र गत्यादौ विभक्तिन श्रूयते तत्रापि ''आइमज्झतवण्णसरलोवा'' इति लुप्ता विभक्तिरित्यप्यू ह्यम् । अथवा लेस्साभिवयसम्मत्तसिण्णिआहारए चेदि एकपदत्वान्नावयविभक्तयः श्रयन्ते । धवला १ प. १३२-१३३ ।

३. अन्तर-विच्छेदके समय प्रमाणको ही विरहकाल कहते हैं।

किसी भी विवक्षित गुणस्थान या मार्गणास्थानको छोड़कर पुनः उसीके प्राप्त करनेमें जीवको वीचमें जितना समय लगता है उसको अन्तर-विच्छेद या विरह कहते हैं। यह अन्तरकाल उत्कृष्ट और जघन्यके भेदसे दो प्रकारका है। तथा इसका वर्णन भी दो तरहसे किया गया है, एक नाना जीवोंकी अपेक्षासे और दूसरा एक जीवकी अपेक्षासे । यहाँ पर जो आगेकी गाथामें इनके विरहकालका प्रमाण बताया गया है वह नाना जीवोंको अपेक्षासे सामान्य वर्णन है। एक जीवकी अपेक्षासे विशेष वर्णन होता है। वह ग्रन्थान्तरों भें किया गया है। विशेष जिज्ञासूओंको वह वहीं पर देखना चाहिये।

निर्दिष्ट आठ सान्तर मार्गणाओंका उत्कृष्ट और जघन्य कालका प्रमाण कितना है यह बताते हैं--

> सत्त दिणा छम्मासा, वासपुधत्तं च वारस मुहुत्ता । पन्लासंखं तिण्हं, वरमवरं एगसमयो दु ॥१४४॥

सप्त दिनानि षण्मासा वर्षपृथक्तवं च द्वादश मुहूर्ताः । पल्यासंख्यं वरमवरमेकसमयस्तु ॥ १४४ ॥ त्रयाणां

अर्थ-उक्त आठ अन्तरमार्गणाओंका उत्कृष्ट काल क्रमसे सात दिन, छः महीना, पृथक्तव वर्ष, पृथक्तव वर्ष, बारह मुहूर्त और अन्तकी तीन मार्गणाओंका काल पल्यके असंख्यातवें भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय है।

भावार्थ-उपशम सम्यक्त्वका उत्कृष्ट विरह काल सात दिन, सूक्ष्मसापरायका छह महीना, आहारकयोगका पृथक्तववर्ष, तथा आहारकमिश्रका पृथक्तववर्ष, वैक्रियिकमिश्रका बारह मुहूर्त, अपर्याप्त मनुष्यका पल्यके असंख्यातवें भाग, तथा सासादन सम्यक्तव और मिश्र इन दोनोंका भी उत्कृष्ट अंतरकाल पल्यके असंख्यातवें भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय ही है। मतलव यह कि तीन लोकमें कोई भी उपशम सम्यग्दृष्टि न रहे ऐसा विच्छेद सात दिनतकके लिये पड़ सकता है उसके वाद कोई न कोई उपशम सम्यग्दृष्टि अवश्य उत्पन्न हो। इसी तरह सूक्ष्म साम्पराय आदिके विषयमें समझना चाहिये।

अंतरमार्गणाविशेषोंको दिखाते हैं-

पढम्रवसमसहिदाए, विरदाविरदीए चोइसा दिवसा । विरदीए पण्णरसा, विरहिदकालो दु बोधन्वो ॥ १४५ ॥

प्रथमोपशमसहिताया विरताविरतेश्चतुर्दश दिवसाः। विरते: पंचदश विरहितकालस्तु बोद्धव्यः॥ १४५॥

अर्थ-प्रथमोपशमसम्यक्त्वसिहत पंचमगुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छट्ठे सातवें गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल पद्रह दिन समझना चाहिये।

१. घवलाका अन्तरमार्गणाधिकार । अथवा त. सू. की अ. १ सू. ८ की सर्वार्थसिद्धि टीका ।

२. आगममें ३ से ९ तककी संख्याकी पृथक्त कहा है।

भावार्थ—उपशमसम्यन्त्वने दो भेद हैं एक प्रथमोपशम सम्यन्त्व दूसरा द्वितीयोपशम सम्यन्त्व । चार अनन्तानुवन्धी कषाय तथा एक दर्शनमोहनीय मिथ्यात्व, अथवा तीनों दर्शनमोहनीय और चार अनंतानुवंधी इस प्रकार पांच या सातके उपशमसे जो हो उसको प्रथमोपशम सम्यन्त्व कहते हैं । और अनन्तानुबन्धी चतुष्कका विसंयोजन और दर्शनमोहनीयित्रकका उपशम होनेसे जो सम्यन्त्व होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यन्त्व कहते हैं । इनमेंसे प्रथमोपशम सम्यन्त्व सिहत पंचम गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छट्ठे सातवें गुणस्थानका पंद्रह दिन है । गाथोक्त "तु" शब्दसे दूसरे सिद्धांतके अनुसार चौवीस दिनका भी अन्तर होता है यह सूचित किया गया है । किन्तु जघन्य विरहकाल सर्वत्र एक समय ही है ।

चौदह मार्गणाओं मेंसे क्रमानुसार पहली गतिमार्गणाके वर्णनका प्रारम्भ करते हुए प्रथम गतिचाब्दकी निरुक्ति और उसके भेदोंको गिनाते हैं—

गइउद्यजपन्जाया, चउगइगमणस्स हेउ वा हु गई। णारयतिरिक्खमाणुसदेवगइ क्ति य हवे चदुधा।। १४६॥ गत्युद्यजपर्यायः चतुर्गतिगमनस्य हेतुर्वा हि गतिः। नारकर्तिर्यग्मानुषदेवगतिरिति च भवेत चतुर्धा।। १४६॥

अर्थ-गितनाम कर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्यायको अथवा चारों गितयोंमें गमन करनेके कारणको गित कहते हैं। उसके चार भेद हैं, नरकगित तिर्यग्गित मनुष्यगित देवगित।

भावार्थं—गित शब्दके निरुक्तिके अनुसार तीन तरहसे ही निरुक्ति हो सकती है—गम्यते इति गितः, गमनं वा गितः और गम्यतेऽनेन सा गितः।

इनमेंसे पहली निरुक्तिके अनुसार जीवको प्राप्त होनेवाली किसी भी वस्तुका नाम गित नहीं समझना चाहिए। किन्तु गितनामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली जीवकी पर्याय विशेषको ही गित शब्दसे ग्रहण करना उचित है। इसी तरह गमनका अर्थ ग्रामादिकेलिए जाना ऐसा न लेकर विवक्षित भवको छोड़कर दूसरे भवका धारण करना—भवान्तररूपमें परिणत होना अर्थ ग्रहण करना चाहिए। तीसरी निरुक्तिके अनुसार नामकर्मकी उस प्रकृतिको गित कहते हैं जो कि जीवकी पर्यायभवान्तररूप परिणमनमें कारण है। किन्तु इस प्रकरणमें कर्म अर्थ ग्रहण करनेकी मुख्यता नहीं है। अर्थात् मार्गणाके इस प्रकरणमें जीवकी पर्याय अर्थ करना ही मुख्यत्या विवक्षित है।

गितमार्गणामें कुछ विशेष—चारों गितयोंका पृथक् २ वर्णन पाँच गाथाओं द्वारा करते हैं— ण रमंति जदो णिच्चं, दव्वे खेत्ते य काल-भावे य । अण्णोण्णेहिं य जम्हा, तम्हा ते णारया भाणिया ॥ १४७॥ न रमन्ते यतो नित्यं द्रव्ये क्षेत्रे च कालभावे च। अन्योन्यैश्च यस्मात्तस्मात्ते नारता भणिताः॥ १४७॥

१. तु-पुनः द्वितीयसिद्धान्तापेक्षया चतुर्विशतिदिनानि । जी. प्र-

२. अत्र मार्गणाप्रकरणे गति नामकर्म न गृह्यते वत्त्यमाणनारकादि-गतिप्रपंचस्य नारकादिपयिष्वेव संभवात् ॥ मं. प्र. ।

३. संतसुत्त नं. १२८।

अर्थ-जो द्रव्य क्षेत्र काल भावमें स्वयं तथा परस्परमें प्रीतिको प्राप्त नहीं होते उनको नारत (नारकी) कहते हैं।

भावार्थ—शरीर और इन्द्रियोंके विषयोंमें, उत्पत्ति शयन विहार उठने बैठने आदिके स्थान में, भोजन आदिके समयमें, अथवा और भो अनेक अवस्थाओंमें जो स्वयं अथवा परस्परमें प्रीति (सुख) को प्राप्त न हों उनको नारत कहते हैं। इस गाथामें जो च शब्द पड़ा है उससे इसका दूसरा भी निरुक्ति—सिद्ध अर्थ समझना चाहिये । अर्थात् जो नरकगितनाम कर्मके उदयसे हों उनको, अथवा नरान्—मनुष्योंको कायन्ति—कलेश पहुँचावें उनको नारक कहते हैं। क्योंकि नीचे सातों ही भूमियोंमें रहनेवाले नारकी निरन्तर ही स्वाभाविक शारीरिक मानसिक आगन्तुक तथा क्षेत्रजन्य इन पाँच प्रकारके दुखोंसे दुखी रहते हैं।

तिर्यग्गतिका स्वरूप वताते हैं-

तिरियंति कुडिलभावं, सुविउलसण्णा णिगिद्विमण्णाणा । अच्चंतपावबहुला, तम्हा तेरिच्छया भणिया ।। १४८ ॥

तिरोञ्चन्ति कुटिलभावं सुविवृतसंज्ञा निकृष्टमज्ञानाः । अत्यन्तपापवहुलास्तस्मात्तैरश्चका भणिताः ॥ १४८ ॥

अर्थ—जो मन वचन कायकी कुटिलताको प्राप्त हों, अथवा जिनकी आहारादि विषयक संज्ञा दूसरे मनुष्योंको अच्छी तरह प्रकट हो, और जो निकृष्ट अज्ञानी हों तथा जिनमें अत्यन्त पापका वाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यञ्च कहते हैं।

भावार्थ—जिनमें कुटिलताकी प्रधानता हो, क्योंकि प्रायः करके सब ही तिर्यञ्च जो उनके मनमें होता है उसको वचनके द्वारा व्यक्त नहीं कर सकते, क्योंकि उनके उस प्रकारकी वचन शक्ति ही नहीं है. और जो वचनसे कहते हैं उसको कायसे नहीं करते। तथा जिनकी आहारादि संज्ञा प्रकट हो, और श्रुतका अभ्यास तथा शुभोपयोगादिके न कर सकनेसे जिनमें अत्यन्त अज्ञानता पाई जांय। तथा मनुष्यकी तरह महाव्रतादिकको घारण न कर सकने और सम्यग्दर्शनकी विशुद्धि आदिके न हो सकनेसे जिनमें अत्यन्त पापका वाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यंच कहते हैं।

तात्पर्य यह कि निरुक्तिके अनुसार तिर्यंग् गितका अर्थ मायाकी प्रधानताको बताता है। यथा—ितरः—ितर्यंगावं —कुटिलपिरणामं अञ्चिन्त इति तिर्यंचः। मायाप्रधान परिणामोंसे संचित कर्मके उदयसे यह गित—पर्याय प्राप्त होतो है। यहाँपर जो पर्यायाश्रित भाव हुआ करते हैं वे भी मुख्यतया कुटिलताको ही सूचित करते हैं। उनकी भाषा अव्यक्त होनेसे वे अपने मनोभावोंको व्यक्त करनेमें असमर्थ रहा करते हैं। प्रायः मैथुनसंज्ञा आदि मनुष्योंको तरह उनकी गूढ़ नहीं हुआ करती। मनुष्योंके समान इनमें विवेक—हेयोपादेयका भेदज्ञान, श्रुताभ्यास, शुभोपयोग आदि भी

रे. इस तरहमें इस पहली गतिके दो नाम हैं। नारत और नारक। इनकी निरुक्ति इस प्रकार है— द्रव्यादिषु न रमन्ते इति नरताः स्वार्थिकाण्विधानात् नारताः। अथवा नरकेषु जाता नारकः। नरकाणि अधोमृमिगतिवलानि।

२. गंतमुत्त नं. १२९।

नहीं पाया जाता। प्रभाव, सुख, द्युति, लेश्या आदिकी अपेक्षासे भी वे मनुष्योंसे निकृष्ट हैं। महाज्ञतादि गुणोंको वे घारण नहीं कर सकते। इस गितमें जिनका प्रमाण सवसे अधिक है उन एकेन्द्रिय जीवोंमें तथा असंज्ञि पंचेन्द्रिय पर्यन्त त्रस जीवोंमें भी जिससे सम्यग्दर्शन प्राप्त हो सकता है ऐसी विशुद्धि नहीं पाई जाती। अतएव यह पर्याय अत्यन्त पाप वहुल है। सारांश यह है कि जिसके होनेपर ये भाव हुआ करते या पाये जाते हैं जीवकी उस द्रव्यपर्यायको ही तिर्यग्गित कहते हैं। मनुष्योंकी अपेक्षा यह निकृष्ट पर्याय है, ऐसा समझना चाहिए।

मनुष्यगतिका स्वरूप वताते हैं-

सण्णंति जदो णिच्चं, सणेण णिउणा मणुक्कडा जम्हा । सण्णुटभवा य सञ्चे, तम्हा ते माणुसा भणिदा ॥ १४९॥ मन्यन्ते यतो नित्यं मनसा निपुणा मनसोत्कटा यस्मात् । मनुद्भवादच सर्वे तस्मात्ते मानुषा भणिताः॥ १४९॥

अर्थ—जो नित्य ही हेय-उपादेय तत्त्व-अंतत्त्व आप्त-अनाप्त धर्म-अधर्म आदिका विचार करें, और जो मनके द्वारा गुणदोषादिका विचार स्मरण आदि कर सकें, जो पूर्वोक्त मनके विषयमें उत्कृष्ट हों, शिल्पकला आदिमें भी कुशल हों, तथा युगकी आदिमें जो मनुओंसे उत्पन्न हों उनको मनुष्य कहते हैं।

भावार्थ—मनका विषय तीव्र होनेसे गुणदोषादि विचार स्मरण आदि जिनमें उत्कृष्ट रूपसे पाया जाय, अवधानादि करनेमें जिनका उपयोग दृढ़ हो, तथा कर्मभूमिकी आदिमें आदीव्वर भगवान तथा कुलकरोंने जिनको व्यवहारका उपदेश दिया इसलिए जो उन्होंको—मनुओंकी सन्तान कहे या माने जाते हैं, उनको मनुष्य कहते हैं। क्योंकि अववोधनार्थक मनु धातुसे मनु शब्द बनता है और जो मनुकी सन्तान हैं उनको कहते हैं मनुष्य। अतएव इस शब्दका यहाँपर जो अर्थ किया गया है वह निरुक्तिके अनुसार है। लक्षणकी अपेक्षासे अल्पारम्भ परिग्रहके परिणामों द्वारा संचित मनुष्य आयु और मनुष्यगित नामकर्मके उदयसे जो ढाई द्वीपके क्षेत्रमें उत्पन्न होनेवाले हैं उनको कहते हैं मनुष्य। ये ज्ञान विज्ञान मन पवित्र संस्कार आदिकी अपेक्षा अन्य जीवोंसे उत्कृष्ट हुआ करते हैं। जैसा कि निरुक्तिके द्वारा वताया गया है।

् इस गाथामें एक "यतः" शब्द है और दूसरा "यस्मात्" शब्द है। अर्थ दोनों शब्दोंका एक ही होता है। अत्वव इनमें एक शब्द व्यर्थ पड़ता है। वह व्यर्थ पड़कर विशिष्ट अर्थका ज्ञापन करता है कि यद्यपि लब्ध्यप्रिक मनुष्योंमें यह विशेष स्वरूप-निरुक्त्यर्थं घटित नहीं होता फिर भी उनको मनुष्यगित नामकर्म और मनुष्य आयुके उदयरूप लक्षणमात्रको अपेक्षासे मनुष्य कहते हैं, ऐसा समझना चाहिए।

तियंच तथा मनुष्योंके भेदोंको गिनाते हैं-

सामण्णा पंचिंदी, पन्जत्ता जोणिणी अपन्जता। तिरिया णरा तहा वि य, पंचिंदियमंगदो हीणा ॥ १५०॥

१. संतसुत्त नं. १३०।

सामान्याः पंचेन्द्रियाः पर्याप्ताः योनिमत्यः अपर्याप्ताः । तिर्यञ्चो नरास्तथापि च पंचेन्द्रियभंगतो हीनाः ॥ १५० ॥

अर्थ—ितर्यंचोंके पाँच भेद होते हैं। सामान्य तिर्यंच, पंचेन्द्रिय तिर्यंच, तिर्यंच, पर्याप्त योनिनी तिर्यंच और अपर्याप्त तिर्यंच। इन्हीं पाँच भेदोमेंसे पंचेन्द्रियके एक भेदको छोड़कर बाकोंके ये ही चार भेद मनुष्योंके होते हैं।

भावार्थ—तिर्यंचोंमें पंचेन्द्रियके प्रतिपक्षी एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रियतकके जीवोंकी भी सत्ता पाई जाती है इसलिए उनमें एक पंचेन्द्रियका भी भंग रक्खा गया है और उनके सब पाँच भेद माने गये हैं। परन्तु मनष्योंमें यह बात नहीं है। वे सब पंचेन्द्रिय ही होते हैं। उनमें पंचेन्द्रियके प्रतिपक्षी किसी भी जीवकी सत्ता नहीं पाई जाती। अतएव उनमें पंचेन्द्रिय भेदको छोड़कर बाकोंके सामान्य मनुष्य, मनुष्य पर्याप्त, मनुष्यनी और अपर्याप्त मनुष्य; इस तरह चार ही भेद माने गये हैं।

आगममें इन दो गितयोंके सम्बन्धमें संख्या स्पर्शन क्षेत्र काल आदिकी अपेक्षासे जो कुछ विशेष वर्णन किया गया है वह सब इन भेदोंको एवं इनकी सत्ताको आधार मानकर-रखकर अथवा दृष्टिमें लेकर ही किया गया है। यही कारण है कि यहाँपर भी आचार्यने दोनों गितवाले जीवोंके इन भेदोंका निर्देश कर दिया है जिससे कि यहाँपर भी आगे संख्या आदिकी अपेक्षा किये जानेवाले वर्णनको ठीक-ठीक घटित किया जासके और समझमें आसके कि तत्तत् वर्णनीय विषयके यथार्थ आधार ये जीवस्थान ही हैं न कि उससे भिन्न शरीर-स्थानादि।

देवोंका स्वरूप बताते हैं।

दीव्वंति जदो णिच्चं, गुणेहिं अट्ठेहिं दिव्वभावेहिं। भासंतदिव्वकाया, तम्हा ते विणया देवा ॥ १५१॥

दोव्यन्ति यतो नित्यं गुणैरष्टाभिर्दिव्यभावैः । भासमानदिव्यकायाः तस्मात्ते वर्णिता देवाः ॥ १५१ ॥

अर्थ—जो देवगतिमें होनेवाले या पाये जानेवाले परिणामों—परिणमनोंसे सदा सुखी रहते हैं और जो अणिमा महिमा आदि आठे गुणों (ऋद्धियों) के द्वारा सदा अप्रतिहतरूपसे विहार करते हैं और जिनका रूप लावण्य यौवन आदि सदा प्रकाशमान रहता है, उनको परमागममें देव कहा है।

भावार्थ—देव शब्द दिव् घातुसे बनता है जिसके कि क्रोड़ा विजिगीषा व्यवहार द्युति स्तुति मोद मद आदि अनेक अर्थ होते हैं। अतएव निरुक्तिके अनुसार जो मनुष्योंमें न पाये जासकने वाले प्रभावसे युक्त हैं तथा कुलाचलों पर वनोंमें या महासमुद्रोंमें सपरिवार विहार-क्रीड़ा किया करते हैं। वलवानोंको भी जीतनेका भाव रखते हैं। पञ्चपरमेष्ठियों या अकृत्रिम चैत्य चैत्यालयों

१. पट् खं. संत सु. गाया नं. १३१ किन्तु तत्र "अट्टिह य दव्वभावेहि" इति पाठः ।

२. अणिमा, महिमा, लिघमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वशित्व।

आदिकी स्तुति वन्दना किया करते हैं। सदा पंचेन्द्रियोंके सम्बन्धी विषयोंके भोगोंसे मुदित रहा करते हैं, जो विशिष्ट दीप्तिके धारण करनेवाले हैं, जिनका शरीर धातुमलदोष रिहत एवं अविच्छिन्न रूप लावण्यसे युक्त सदा यौवन अवस्थामें रहा करता है और जो अणिमा आदि आठ प्रकारकी ऋद्वियोंको धारण करनेवाले हैं उनको देव कहते हैं। यह देवपर्यायके स्वरूपमात्रका निदर्शन है। लक्षणके अनुसार जो अपने कारणों से संचित देवायु और देवगित नामकर्मके उदयसे प्राप्त पर्यायको धारण करनेवाले संसारी जीव हैं वे सब देव हैं।

इस प्रकार संसारसम्बन्धी चारों गतियोंका स्वरूप बताकर संसारसे विलक्षण सिद्धगतिका स्वरूप बताते हैं—

जाइजरामरणभया, संजोगविजोगदुक्खसण्णाओ । रोगादिगा य जिस्से, ण संति सा होदि सिद्ध गई ॥ १५२ ॥

जातिजरामरणभया संयोगिवयोगदुःखसंज्ञाः । रोगादिकाश्च यस्यां न सन्ति सा भवति सिद्धगितः ॥ १५२ ॥

अर्थ—एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय तक पाँच प्रकारकी जाति, बुढ़ापा, मरण, भय, अनिष्ट संयोग, इष्ट वियोग, इनसे होनेवाले दुःख आहारादि विषयक संज्ञाएँ—वांछाएँ और रोग आदिकी ब्याधि इत्यादि विरुद्ध विषय जिस गतिमें नहीं पाये जाते उसको सिद्ध³गित कहते हैं।

भावार्थ—जाति नामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली एकेन्द्रियादिक जीवकी पाँच अत्रस्थाएँ, आयुक्रमंके विपाक आदि कारणोंसे शरीरके शिथिल होनेपर जरा, नवीन आयुक्ते वन्धपूर्वक भुज्यमान आयुक्ते अभावसे होनेवाले प्राणोंके त्यागरूप मरण, अनर्थकी आशंका करके अपकारक वस्तुसे दूर रहने या भागनेकी इच्छारूप भय, क्लेशके कारणभूत अनिष्ठ पदार्थको प्राप्तिरूप संयोग, सुखके कारणभूत अभीष्ट पदार्थके दूर होजानेरूप वियोग, इनसे होनेवाले अन्य भी अनेक प्रकारके दुःख तथा आहार आदि विषयक तीन प्रकारकी संज्ञाएँ, शरीरकी अस्वस्थतारूप अनेक प्रकारकी व्याधि तथा आदि शब्दसे मानभंग वध बन्धन आदि दुःख जिस गतिमें अपने अपने कारणभूत कर्मोंका अभाव होजानेसे नहीं पाये जाते उसको सिद्धगति कहते हैं।

गित मार्गणाके चार ही भेद हैं, क्योंकि वह उस नामकर्म विशेषके उदयकी अपेक्षा रखता है जो कि गित नामसे ही कहा गया है और जिसके चार ही भेद हैं। किन्तु जीवकी जिस गित—द्रव्यपर्याय विशेषको यहाँ बताया गया है वह मार्गणातीत है। वह किसी कर्मके उदयसे नहीं किन्तु समस्त कर्मोंके क्षयसे प्रादुर्भूत हुआ करती है। अतएव चारों गितयोंके अनन्तर इसका

१. त. सू अ. ६ सूत्र नं. १९, २०, २१।

२. षट् खं. सं. गाथा नं. १३२।

३. षट् खं. सं. सु. सूत्र नं. २३ के अनुसार संसारी जीवोंमें पाई जानेवाली १४ गुणस्थानरूप अवस्थासे अतीत यह जीवकी अवस्था है। ग्रन्थकार भी पहले गाथा नं. ६८ में इसका वर्णन कर चुके हैं।

^{&#}x27;४. संज्ञाएँ चार हैं जैसा कि वताया जा चुका है, परन्तु उनमेंसे एक भयसंज्ञाका नाम गायामें कण्ठोक्त होनेसे श्रेप तीनका ही संज्ञा शब्दसे उल्लेख किया गया है।

पृथक् वर्णन किया गया है और सम्पूर्ण कर्मजन्य विकारी भावोंसे रहित इसकी बताया गया है। इस अवस्थामें आत्मद्रव्यके सभी स्वाभाविक गुर्णीका जो सद्भाव रहता है उसका निदर्शन पहले गाथा नं. ६८ में किया जा चुका है।

गतिमार्गणाके निमित्तको पाकर उसके मुख्य गीण भेदोंके अस्तित्वका निरूपण करके उनकी संख्याका वर्णन करनेके उद्देश्यसे क्रमानुसार सबसे प्रथम नरकगतिमें पाई जानेवाली जीवोंकी संख्याको वताते हैं—

सामण्णा णेरइया, घणअंगुलविदियमूलगुणसेढी । विदियादि वारदसअड, छत्तिदुणिजपदहिदा सेढी ॥ १५३ ॥

सामान्या नैरियका घनांगुलिंद्वतीयमूलगुणश्रेणी । द्वितीयादिः द्वादशदशाष्ट्रपट्त्रिद्विनिजपदहिता श्रेणी ॥ १५३ ॥

अर्थ — सामान्यतया सम्पूर्ण नारियोंका प्रमाण घनांगुलके दूसरे वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण है। द्वितीयादि पृथिवियोंमें रहनेवाले-पाये जानेवाले नारिकयोंका प्रमाण क्रमसे अपने बारहवें, दशवें, आठवें, छट्ठे, तीसरे और दूसरे वर्गमूलसे भक्त जगच्छ्रेणीप्रमाण समझना चाहिए।

भावार्थ — घनांगुलके दूसरे वर्गमूलका वाच्छ्रेणीके साथ गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उतना हो सातों पृथिवियोंके नारिकयोंका प्रमाण है। इसमेंसे द्वितीयादिक पृथिवियोंके नारिकयोंका प्रमाण पृथक् पृथक् रूपमें बतानेके लिए कहते हैं कि अपने अर्थात् जगच्छ्रेणीका जितना प्रमाण है उसके बारहवें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने दूसरो पृथिवीके नारको हैं। इसी प्रकार दशवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने तीसरी पृथिवीके और आठवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने चौथी पृथिवीके, तथा छहें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने पांचवीं पृथिवीके और तीसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने सातवीं लब्ध आवे उतने छही पृथिवीके, तथा दूसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने सातवीं पृथिवीके नारकी होते हैं। यह उत्कृष्ट संख्याका प्रमाण है-अर्थात् एक समयमें ज्यादेसे ज्यादे इतने नारकी होते हैं।

इसतरह नीचेको छह पृथिवियोंके नारिकयोंका प्रमाण बताकर अब प्रथम पृथिवीके नारिकयोंका प्रमाण बताते हैं—

१. यह ग्रन्थ अशुद्ध जीवद्रव्य और उसके अशुद्ध भावोंका ही प्रधानतया वर्णन करता है, क्योंकि यहां अशुद्ध निश्चयसे विवक्षा मुख्य है । अतएव मार्गणाओंका वर्णन प्रधान है । किन्तु वर्णन अव्यास-अधूरा न रहे अतः मुख्य लक्ष्यभूत अवस्था—सिद्धगतिका भी गौणतया वर्णन किया गया है । यही वात अन्य प्रकरणोंके सम्बंधमें समझनी चाहिए ।

२. क्योंकि प्रथम पृथिवीके नारिकयोंका प्रमाण आगेकी गाथामें वताया गया है। इस तरहसे वर्णन - करनेका कारण वर्णनकी सुगमता है।

३. दूसरा वर्गमूलका वर्गमूल । जैसे १६ के वर्गमूल ४ का वर्गमूल २ होता है ।

हेड्सिच्डप्पुढवीणं, रासिविहीणो दु सन्वरासी दु। पढमावणिम्हि रासी, णेरइयाणं तु णिहिङ्घो॥ १५४॥

अयस्तनषट्पृथ्वीनां राशिविहीनस्तु सर्वराशिस्तु । प्रथमावनी राशिः नैरयिकाणां तु निर्दिष्टः ॥ १५४ ॥

अर्थ-नीचेकी छह पृथिवियोंके नारिकयोंका जितना प्रमाण हो उसको सम्पूर्ण नारिक-राशिमेंसे घटानेपर जो शेष रहे उतना ही प्रथम पृथ्वीके नारिकयोंका प्रमाण है।

तियंग्जीवोंकी संख्या बताते हैं-

संसारी पंचक्खा, तप्पुण्णा तिगदिहीणया कमसो । सामण्णा पंचिंदी, पंचिंदियपुण्णतेरिक्खा ।। १५५ ॥

संसारिणः पंचाक्षास्तत्पूर्णाः त्रिगतिहोनकाः क्रमशः। सामान्याः पञ्चेन्द्रियाः पंचेन्द्रियपूर्णतैरुचाः॥१५५॥

अर्थ—सम्पूर्ण जीवराशिमेंसे सिद्धराशिको घटानेपर जितना प्रमाण रहे उतना ही संसार-राशिका प्रमाण है। संसारराशिमेंसे नारक मनुष्य देव इन तीन राशियोंको घटानेपर जो शेष रहे उतना ही सामान्य तिर्यंचोंका प्रमाण है। सम्पूर्ण पंचेन्द्रिय जीवराशिका जितना प्रमाण है उसमेंसे उक्त तीन गतिसम्बन्धी समस्त जीवराशिके प्रमाणको घटानेपर जितना प्रमाण शेष रहे उतने पंचेन्द्रिय तिर्यंच हैं। तथा पर्याप्तकों के प्रमाणमेंसे उक्त तीन गतिके पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतने ही तिर्यंच पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीव हैं।

> छस्सयजोयणकदिहदजगपदरं जोणिणीण परिमाणं । पुण्णूणा पंचक्खा, तिरियअपज्जत्तपरिसंखा ॥ १५६ ॥ षट्शतयोजनकृतिहतजगत्प्रतरं योनिमतीनां परिमाणम् । पूर्णोनाः पंचाक्षाः तियंगपर्यातपरिसंख्या ॥ १५६ ॥

अर्थ —छहसौ योजनके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही योनिनी तिर्थं चोंका प्रमाण है। और पंचेन्द्रिय तिर्थं चोंमेंसे पर्याप्त तिर्यं चोंका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतना अपर्याप्त पंचेन्द्रिय तिर्यं चोंका प्रमाण है।

मनुष्योंका प्रमाण वतानेके लिये तीन गाथाओंको कहते हैं-

सेढीस्र्ईअंगुलआदिमतदियपदभाजिदेगूणा । सामण्णमणुसरासी, पंचमकदिघणसमा पुण्णा ॥ १५७॥

श्रेणी सूच्यङ्गुलादिमतृतीयपदभाजितैकोना । सामान्यमनुष्यराशिः पंचमकृतिघनसमाः पूर्णाः ॥ १५७ ॥

1 .1

१-२. पंचेन्द्रिय और पर्याप्तकोंका प्रमाण आगे वतावेंगे ।

अर्थ —सूच्यंगुलके प्रथम और तृतीय वर्गमूलका जगच्छे, णीमें भाग देनेसे जो शेष रहे उसमें एक और घटानेपर जो शेष रहे उतना सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है। इसमेंसे द्विरूपवर्गधारामें उत्पन्न पाँचवें वर्ग (वादाल) के घनप्रमाण पर्याप्त मनुष्योंका प्रमाण है।

भावार्थ — जगच्छे जोमें सूच्यंगुलके प्रथम वर्गमूलका भाग देनेपर जो राशि लब्ध हो उसमें पुनः सूच्यंगुलके तृतीय वर्गमूलका भाग देना चाहिये। ऐसा करनेपर जो प्रमाण निष्पन्न हो वही एक कम सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है। इसमें पर्याप्त मनुष्य पांचवें वर्गके घनप्रमाण हैं।

यह पर्याप्त मनुष्योंकी संख्या कितनी होती है इस वातको स्पष्टरूपसे वताते हैं-

तल्लीनमधुगविमलंधूमसिलागाविचोरभयमेरू । तटहरिखझसा होति हु, माणुसपज्जत्तसंखंका ॥ १५८॥ तल्लीनमधुगविमलंधूमसिलागाविचोरभयमेरू । तटहरिखझसा भवन्ति हि मानुषपर्याप्तसंख्यांकाः॥ १५८॥

अर्थ--तकारसे लेकर सकारपर्यन्त जितने अक्षर इस गाथामें बताये हैं, उतने ही अंकप्रमाण पर्याप्त मनुष्योंकी संख्या है।

भावार्थं—इस गाथामें तकारादि अक्षरोंसे अङ्कोंका ग्रहण करना चाहिये, परन्तु किस अक्षरसे किस अङ्कका ग्रहण करना चाहिये इसके लिये "कटपयपुरस्थवणैं नंवनवपंचाष्टकिर्नितैंः क्रमशः। स्वरजनशून्यं संख्यामात्रोपिरमाक्षरं त्याज्यम्" यह गाथा उपयोगी है। अर्थात् कसे लेकर आगेके झ तकके नव अक्षरोंसे क्रमसे एक दो आदि नव अंक समझने चाहिये। इसी प्रकार टसे लेकर नव अंक और पसे लेकर पाँच अंक, तथा यसे लेकर आठ अक्षरोंसे आठ अंक एवं सोलह स्वर और ज न इनसे शून्य (०) समझना चाहिये। किन्तु मात्रा और उपरिम अक्षर, इससे कोई भी अंक ग्रहण नहीं करना चाहिये। इस नियमके और "अंकोंको विपरीत गिति होती है" इस नियमके अनुसार इस गाथामें कहे हुए अक्षरोंसे पर्याप्त मनुष्योंको संख्या ७९२२८१६२५१४२६४३३-७५९३५५०३३६ निकल्रती है ।

मानुषी तथा अपर्याप्त मनुष्योंकी संख्या बताते हैं-

पज्जत्तमणुस्साणं, तिचउत्थो माणुसीण परिमाणं । सामण्णा पुण्णूणा, मणुवअपञ्जत्तगा होति ॥ १५९ ॥ पर्याप्तमनुष्याणां त्रिचतुर्थो मानुषीणां परिमाणम् । सामान्याः पूर्णीना मानवा अपर्याप्तका भवन्ति॥ १५९ ॥

अर्थ-पर्याप्त मनुष्योंका जितना प्रमाण है उसमें तीन चौथाई (है) मानुषियोंका प्रमाण

१. अंकानां वामतो गतिः।

यही संख्या दक्षिण भागसे अक्षरों द्वारा अंकप्रमाणमें वतानेवाली दूसरी गाथा इस प्रकार है— साधूरराजकी तेंरेणांको भारती विलोलसमधी: । गुणवर्गीधर्मनिगलितसंख्यावन्मानवेष वर्णक्रमा: ।

है । सामान्य मनुष्यराशिमेंसे पर्याप्तकों का प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्त' मनुष्योंका प्रमाण है ।

इस प्रकार चारों ही प्रकारके मनुष्योंकी संख्या वताकर अब देवगतिके जीवोंकी संख्या वताते हैं—

तिण्णिसयजोयणाणं, वंसदछप्ण्णअंगुलाणं च ।
किद्दिद्पदरं वेंतर, जोइसियाणं च परिमाणं ॥ १६०॥
विश्वतयोजनानां द्विश्वतषट्पंचाशदंगुलानां च ।
कृतिहतप्रतरं व्यन्तरज्योतिष्काणां च परिमाणम् ॥ १६०॥

अर्थं—तीनसी योजनके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ब आवे उतना व्यन्तर देवोंका प्रमाण है। और २५६ प्रमाणांगुलोंके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ब आवे उतना ज्योति- वियोंका प्रमाण है।

घणअं गुरुपढमपदं, तिदयपदं सेढिसंगुणं कमसो । भवणे सोहम्मदुगे, देवाणं होदि परिमाणं ॥ १६१ ॥ घनांगुलप्रथमपदं तृतीयपदं श्रेणिसंगुणं क्रमशः । भवने सौधर्मिद्धके देवानां भवति परिमाणम् ॥ १६१ ॥

अर्थ-जगच्छेणीके साथ घनांगुलके प्रथम वर्गमूलका गुणा करनेसे भवनवासी, और तृतीय वर्गमूलका गुणा करनेसे सौधर्मद्विक-सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देवोंका प्रमाण निकलता है।

तत्तो एगारणवसगपणचउणियमूलभाजिदा सेढी । पन्लासंखेडजदिमा, पत्तेयं आणदादिसुरा ॥ १६२ ॥

तत एकादशनवसप्तपंचचतुर्निजमूलभाजिता श्रेणी। पल्यासंख्यातकाः प्रत्येकमानितादिसुराः ॥ १६२ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर अपने (जगच्छ्रेणीके) ग्यारहवें नववें सातवें पाचवें चौथे वर्गमूलसे भाजित जगच्छ्रेणी प्रमाण तीसरे कल्पसे लेकर वारहवें कल्पतकके देवोंका प्रमाण है। आनतादिकमें भागेके देवोंका प्रमाण पल्यके असंख्यातवें भाग प्रमाण है।

भावार्थ—ऐशान स्वर्गसे आगे सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके देवोंका प्रमाण जगच्छेणीमें जगच्छेणीके ग्यारहवें वर्गमूलका भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतना ही है। इसही प्रकार जगच्छेणीके नववें वर्गमूलका जगच्छेणीमें भाग देनेपर जो लब्ध आवे उतना ब्रह्म ब्रह्मोत्तर स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। और जगच्छेणीके सातवें वर्गमूलका जगच्छेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे

ऊपर अपर्याप्त तिर्यं चोंका और यहां पर अपर्याप्त मनुष्योंका जो प्रमाण बताया है वह लब्ध्यपर्याप्तकोंका समझना चाहिये ।

२. पट् खं, ३ गाथा नं.।

उतना लान्तव कापिष्ठ स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। पांचवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना शुक्र महाशुक्र स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। चीथे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सतार सहस्रार स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। आनत प्राणत आरण अच्युत नव ग्रेवेयक नव अनुदिश विजय वैजयंत जयंत अपराजित इन छब्बीस कल्पोंमेंसे प्रत्येक कल्पके देवोंका प्रमाण पल्यके असंख्यातवें भाग है। यह प्रमाण सामान्यत्तया बताया है, किन्तु विशेषक्ष्पमें उत्तरोत्तर-आरणादिकमें संख्यात गुणा होने है।

सर्वार्थसिद्धिके देवोंका तथा सामान्य देवराशिका प्रमाण बताते हैं-

तिगुणा सत्तगुणा वा, सन्वद्वा माणुसीपमाणादो । सामण्णदेवरासी, जोइसियादो विसेसाहिया ॥ १६३ ॥

त्रिगुणा सप्तगुणा वा सर्वार्था मानुषीप्रमाणतः । सामान्यदेवराशिः ज्योतिष्कतो विशेषाधिकः ॥ १६३ ॥

अर्थ-मानुषियोंका जितना प्रमाण है उससे तिगुना अथवा सतगुना सर्वार्थिसिद्धिके देवोंका प्रमाण है। ज्योतिष्क देवोंका जितना प्रमाण है उससे कुछ अधिक सम्पूर्ण देवराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—मानुषियोंसे तिगुना और सतगुना इस तरह दो प्रकारसे जो सर्वार्थसिद्धिके देवोंका प्रमाण बताया है वह दो आचार्योंके मतकी अपेक्षासे है। सम्पूर्ण देवोंमें ज्योतिषियोंका प्रमाण बहुत अधिक है, शेष तीन जातिके देवोंका प्रमाण बहुत अल्प है, इसलिए ऐसा कहा है कि सामान्य देवराशि ज्योतिषियोंसे कुछ अधिक है।

॥ इति गतिमार्गणाधिकारः ॥

अथ इन्द्रियमार्गणाधिकार:-र

क्रमप्राप्त इन्द्रियमार्गणामें इन्द्रियोंका विषय स्वरूप भेद आदिका वर्णन करनेसे प्रथम उसका निरुक्ति पूर्वक अर्थ बताते हैं—

> अहमिंदा जह देवा, अविसेसं अहमहंति मण्णंता । ईसंति एक्कमेक्कं, इंदा इव इंदिये जाणे ॥ १६४ ॥

अहमिन्द्रा यथा देवा अविशेषमहमहिम्ति मन्यमानाः। ईशते एकैकमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि जानीहि॥ १६४॥

अर्थ-जिस प्रकार बहिमन्द्र देवोंमें दूसरेकी अपेक्षा न रखकर प्रत्येक अपने अपनेको स्वामी मानते हैं, उसी हो प्रकार इन्द्रियाँ भी हैं।

१. ''तत्र आरणादिदेवाः संस्थातगुणहीनाः'' मं. प्र. ।

२. पट् खं. सं. सु. गाथा ८५।

भावार्थं — इन्द्रके समान जो हो उसको इन्द्रिय कहते हैं। इसलिए जिसप्रकार नव ग्रैवेयकादिवासी अपने अपने विषयों हूं सरेकी अपेक्षा न रखनेसे अर्थात् इन्द्र सामानिक आदि भेदों तथा स्वामी भृत्य आदि विशेष भेदोंसे रहित होनेके कारण किसीकी आज्ञाके वशवर्ती नहीं हैं। अतएव स्वतन्त्र होनेसे वे सब हो अपने अपनेको इन्द्र मानते हैं। उसी प्रकार स्पर्शन आदि इन्द्रियाँ भो अपने अपने स्पर्शादिक विषयों में दूसरी रसना आदिको अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र हैं। यही कारण है कि इनको इन्द्रों—अहिमन्द्रोंके समान होनेसे इन्द्रिय कहते हैं, क्योंकि निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ सिद्ध है।

इन्द्रियोंके संक्षेपमें भेद और उनका स्वरूप बताते हैं-

मदिआवरणखओवसमुत्थिवसुद्धी हु।तन्जवोहो वा । भाविदियं तु दन्वं, देहुदयजदेहचिण्हं तु ॥ १६५॥

मत्यावरणक्षयोपशमोत्थविशुद्धिहि तज्जवोद्यो वा । भावेन्द्रियं तु द्रव्यं देहुदयजदेहचिन्हं तु ॥ १६५ ॥

अर्थं—इन्द्रियके दो भेद हैं—एक भावेन्द्रिय दूसरा द्रव्येन्द्रिय । मितज्ञानावरण कर्मके क्षयो-पश्मसे उत्पन्न होनेवाली विशुद्धि अथवा उस विशुद्धिसे उत्पन्न होनेवाले उपयोगात्मक ज्ञानको भावेन्द्रिय कहते हैं । और शरीर नामकर्मके उदयसे वननेवाले शरीरके चिन्हिवशेषको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं ।

भावार्थ—भावेन्द्रिय दो प्रकारक हैं एक लिक्बल्प दूसरी उपयोगल्प है। पूर्वाधंमें इन्हों दोनों भेदोंका स्वरूप बताया गया है। कर्मके क्षयोपशमसे प्रकट हुई अर्थ ग्रहणकी शक्तिरूप विशुद्धिको ही लिक्ब कहते हैं। और उसके होनेपर अर्थ—विषयके ग्रहण करने रूप जो व्यापार होता है उसको उपयोग कहते हैं। भावका अर्थ चित्परिणाम है। ये दोनों भेद चित्परिणामरूप हैं अतएव उनको भावेन्द्रिय कहते हैं। द्रव्येन्द्रियके भी दो भेद हैं—निर्वृति और उपकरण । जीवविपाकी जाति नामकर्मके उदयके साथ साथ शरीर नामकर्मके उदयसे तत्तत् इन्द्रियके आकारमें जो आत्मप्रदेशों तथा आत्मसम्बद्ध शरीरप्रदेशोंकी रचना होती है उसको निर्वृति कहते हैं। इन्द्रिय पर्याप्तिके अनुसार प्राप्त नोकर्म वर्गणाओंके द्वारा उपयोगमें वाह्य सहकारी अथवा निर्वृति आदिकी रक्षामें सहायक अवयव वनते हैं उनको उपकरण कहते हैं।

इन्द्रिय शब्दको निरुक्ति अनेक प्रकारसे आगममें की गई है वहाँसे देखलेना चाहिए।

१. इन्द्रा इव इन्द्रियाणीति इवार्थे च प्रत्ययो निपात्यते मं प्र.।

२. व्याकरणके अनुसार इंद्र शव्दसे इव-समान अर्थमें घ---इय प्रत्यय होकर इंद्रिय शब्द वनता है।

३. ४-लळ्युपयोगौ भावेन्द्रियम्, निर्वृत्युपकरणे द्रव्येद्रियम् । "त. सू. स. २।

५. सर्वार्थसिद्धि आदि.।

६. यथा-यदिन्द्रस्यात्मनो लिंगं यदि वेन्द्रेण कर्मणा सृष्टं जुष्टं तथा दृष्टं दत्तं वेति तदिन्द्रियम् "जी. प्र. ।

उतना लान्तव कापिष्ठ स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। पांचवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ब आवे उतना शुक्र महाशुक्र स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। चौथे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ब आवे उतना सतार सहस्रार स्वर्गके देवोंका प्रमाण है। आनत प्राणत आरण अच्युत नव ग्रेवेयक नव अनुदिश विजय वैजयंत जयंत अपराजित इन छब्बीस कल्पोंमेंसे प्रत्येक कल्पके देवोंका प्रमाण पल्यके असंख्यातवें भाग है। यह प्रमाण सामान्यतया वताया है, किन्तु विशेषक्ष्पमें उत्तरोत्तर-आरणादिकमें संख्यात गुणा होने है।

सर्वार्थसिद्धिके देवोंका तथा सामान्य देवराशिका प्रमाण बताते हैं-

तिगुणा सत्तगुणा वा, सन्वद्वा माणुसीपमाणादो । सामण्णदेवरासी, जोइसियादो विसेसाहिया ॥ १६३ ॥

त्रिगुणा सप्तगुणा वा सर्वार्था मानुषीप्रमाणतः । सामान्यदेवराशिः ज्योतिष्कतो विशेषाधिकः ॥ १६३ ॥

सर्थ-मानुिषयोंका जितना प्रमाण है उससे तिगुना अथवा सत्तगुना सर्वार्थसिद्धिके देवोंका प्रमाण है। ज्योतिष्क देवोंका जितना प्रमाण है उससे कुछ अधिक सम्पूर्ण देवराशिका प्रमाण है।

भावार्थं—मानुषियोंसे तिगुना और सतगुना इस तरह दो प्रकारसे जो सर्वार्थसिद्धिके देवोंका प्रमाण बताया है वह दो आचार्योंके मतकी अपेक्षासे है। सम्पूर्ण देवोंमें ज्योतिषियोंका प्रमाण बहुत अधिक है, शेष तीन जातिके देवोंका प्रमाण बहुत अल्प है, इसलिए ऐसा कहा है कि सामान्य देवराशि ज्योतिषियोंसे कुछ अधिक है।

॥ इति गतिमार्गणाधिकारः॥

अथ इन्द्रियमार्गणाधिकारः-२

क्रमप्राप्त इन्द्रियमार्गणामें इन्द्रियोंका विषय स्वरूप भेद आदिका वर्णन करनेसे प्रथम उसका निरुक्ति पूर्वक अर्थ बताते हैं—

> अहमिंदा जह देवा, अविसेसं अहमहंति मण्णंता । ईसंति एक्कमेक्कं, इंदा इव इंदिये जाण[े] ॥ १६४ ॥

अहिमन्द्रा यथा देवा अविशेषमहमहिमिति मन्यमानाः । ईशते एकैकिमन्द्रा इव इन्द्रियाणि जानीहि ॥ १६४॥

अर्थ-जिस प्रकार अहमिन्द्र देवोंमें दूसरेकी अपेक्षा न रखकर प्रत्येक अपने अपनेको स्वामी मानते हैं, उसी हो प्रकार इन्द्रियाँ भी हैं।

१. ''तत्र आरणादिदेवाः संख्यातगुणहोनाः'' मं. प्र.।

२. पट् खं. सं. सु. गाया ८५।

भावार्थं—इन्द्रके समान जो हो उसको इन्द्रिय कहते हैं। इसिछए जिसप्रकार नव ग्रैवेयकादिवासी अपने अपने विषयों में दूसरेकी अपेक्षा न रखनेसे अर्थात् इन्द्र सामानिक आदि भेदों तथा स्वामी भृत्य आदि विशेष भेदोंसे रहित होनेके कारण किसीकी आज्ञाके वशवर्ती नहीं हैं। अतएव स्वतन्त्र होनेसे वे सब हो अपने अपनेको इन्द्र मानते हैं। उसी प्रकार स्पर्शन आदि इन्द्रियाँ भी अपने अपने स्पर्शादिक विषयों दूसरी रसना आदिकी अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र हैं। यही कारण है कि इनको इन्द्रों—अहमिन्द्रोंके समान होनेसे इन्द्रिय कहते हैं, क्योंकि निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ सिद्धं है।

इन्द्रियोंके संक्षेपमें भेद और उनका स्वरूप बताते हैं-

मदिआवरणखओवसम्रत्थिवसुद्धी हु।तज्जबोहो वा । भाविदियं तु दन्वं, देहुदयजदेहचिण्हं तु ॥ १६५ ॥

मत्यावरणक्षयोपशमोत्थिवशुद्धिहि तज्जबोधो वा । भावेन्द्रियं तु द्रव्यं देहुदयजदेहचिन्हं तु ॥ १६५ ॥

अर्थं—इन्द्रियके दो भेद हैं—एक भावेन्द्रिय दूसरा द्रव्येन्द्रिय । मितज्ञानावरण कर्मके क्षयो-पश्चमसे उत्पन्न होनेवाली विशुद्धि अथवा उस विशुद्धिसे उत्पन्न होनेवाले उपयोगात्मक ज्ञानको भावेन्द्रिय कहते हैं । और शरीर नामकर्मके उदयसे बननेवाले शरीरके चिन्हिवशेषको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं ।

भावार्थ—भावेन्द्रिय दो प्रकारक हैं एक लिब्बल्प दूसरी उपयोगरूप है। पूर्वार्धमें इन्हों दोनों भेदोंका स्वरूप बताया गया है। कर्मके क्षयोपशमसे प्रकट हुई अर्थ ग्रहणकी शक्तिरूप विशुद्धिकों ही लिब्ब कहते हैं। और उसके होनेपर अर्थ—विषयके ग्रहण करने रूप जो व्यापार होता है उसको उपयोग कहते हैं। भावका अर्थ चित्परिणाम है। ये दोनों भेद चित्परिणामरूप हैं अतएव उनको भावेन्द्रिय कहते हैं। द्रव्येन्द्रियके भी दो भेद हैं—निर्वृति और उपकरण है। जीवविपाकी जाति नामकर्मके उदयके साथ साथ शरीर नामकर्मके उदयसे तत्तत् इन्द्रियके आकारमें जो आत्मप्रदेशों तथा आत्मसम्बद्ध शरीरप्रदेशोंकी रचना होती है उसको निर्वृति कहते हैं। इन्द्रिय पर्यापिके अनुसार प्राप्त नोकर्म वर्गणाओंके द्वारा उपयोगमें बाह्य सहकारी अथवा निर्वृति आदिकी रक्षामें सहायक अवयव बनते हैं उनको उपकरण कहते हैं।

इन्द्रिय शब्दको निरुक्ति अनेक प्रकारसे आगममें की गई है वहाँसे देखलेना वाहिए।

१. इन्द्रा इव इन्द्रियाणीति इवार्थे घ प्रत्ययो निपात्यते मं प्र. ।

२. व्याकरणके अनुसार इंद्र शब्दसे इव-समान अर्थमें घ-इय प्रत्यय होकर इंद्रिय शब्द वनता है।

३. ४-लळ्युपयोगी भावेन्द्रियम्, निर्वृत्युपकरणे द्रव्येद्रियम् । "त. सू. अ. २।

५. सर्वार्थसिद्धि आदि.।

६. यथा-यदिन्द्रस्यात्मनो लिंगं यदि वेन्द्रेण कर्मणा सृष्टं जुष्टं तथा दृष्टं दत्तं वेति तदिन्द्रियम् "जी. प्र. ।

इन्द्रियकी अपेक्षासे जीवोंके भेद कहते हैं-

फासरसगंधरूवे, सद्दे णाणं च चिण्हयं जेसि । इगिवितिचदुपंचिदिय, जीवा णियमेयभिण्णा ओ ॥ १६६ ॥

स्पर्शरसगंधरूपे शब्दे जानं च चिन्हकं येषाम् । एकद्वित्रिचतुःपंचेन्द्रियजीवा निजभेदभिन्ना थो ।। १६६ ॥

अर्थ-जिन जीवोंके बाह्य चिन्ह (द्रव्येन्द्रिय) और उसके द्वारा होनेवाला स्पर्श रस गंध रूप शब्द इन विषयोंका ज्ञान हो उनको क्रमसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, चीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं। और इनके भी अनेक अवान्तर भेद हैं।

भावार्थ—जिन जीवोंके स्पर्शविषयक ज्ञान और उसका अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रिय मौजूद हो उनको एकेन्द्रिय जीव कहते हैं। इसी प्रकार अपने अपने अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रियके साथ साथ जिन जीवोंके रसविषयक ज्ञान हो उनको द्वीन्द्रिय और गंधविषयक ज्ञानवालोंको त्रीन्द्रिय तथा रूपविषयक ज्ञानवालोंको चतुरिन्द्रिय और शब्दविषयक ज्ञानवालोंको पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं। इन एकेन्द्रियादि जीवोंके भी अनेक अवान्तर भेद हैं। तथा आगे आगेकी इन्द्रियवालोंके पूर्व पूर्वको इन्द्रिय अवश्य होती हैं। जैसे रसनेन्द्रिय वालोंके स्पर्शनिन्द्रिय अवश्य होती और झाणेन्द्रिय-वालोंके स्पर्शन और रसन अवश्य होगी। इत्यादि पंचेन्द्रिय पर्यन्त ऐसा ही समझना।

इसप्रकार एकेन्द्रियादि जीवोंके इन्द्रियोंके विषयकी वृद्धिका क्रम बताकर अब इन्द्रियवृद्धिका क्रम वताते हैं—

एइंदियस्स फुसणं, एक्कं वि य होदि सेसजीवाणं। 3 होति कमउड्दियाइं, जिन्माघाणिच्छसोत्ताइं॥ १६७॥

एकेन्द्रियस्य स्पर्शनमेकमि च भवति शेषजीवानाम् । भवन्ति क्रमर्वोद्धतानि जिह्वाद्राणाक्षिश्रोत्राणि ॥ १६७ ॥

अर्थ — एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शनेन्द्रिय ही होती है। शेष जीवोंके क्रमसे जिह्ना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र वढ़ जाते हैं।

भावार्थ—एकेन्द्रिय जीवके केवल स्पर्शनेन्द्रिय, द्वीन्द्रियके स्पर्शन रसना (जिह्वा), त्रीन्द्रियके स्पर्शन रसना छाण (नासिका), चतुरिन्द्रियके स्पर्शन रसना छाण चक्षु और पंचेन्द्रियके स्पर्शन रसना छाण चक्षु औत्र होते हैं।

१. ओ इति शिष्यसम्बोधनार्थं प्राकृते अन्ययम् ॥ मं. प्र. ।

अर्थात् एकेन्द्रियादिके भी अनेक अवान्तर जातिभेद हैं। देखो तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्णन क्लोक ५३ से ६६ तक।

एइंदियस्स फुसणं, एक्कं चिय होइ सेसजीवाणं।
 होंति कमवडिट्याइं, जिन्भाघाणिक्ससोत्ताइं॥ १४२॥ पट् खं.।

स्पर्शनादिक इन्द्रियां कितनी दूर तक रक्खे हुए अपने विषयका ज्ञान कर सकती हैं यह बतानेके लिये तीन गाथाओंमें इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र बताते हैं।

धणुवीसडदसयकदी, जोयणछादालहीणतिसहस्सा । अद्वसहस्स धण्णं, विसया दुगुणा असण्णि ति ॥ १६८ ॥ धनुविंशत्यष्टदशककृतिः योजनषट्चत्वारिंशद्धीनित्रसहस्राणि । अष्टसहस्रं धनुषां विषया द्विगुणा असंज्ञीति ॥ १६८ ॥

अर्थ—स्पर्शन रसना घ्राण इनका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र क्रमसे चार सौ धनुष चौसठ धनुष सौ धनुष प्रमाण है। चक्षुका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र दो हजार नवसौ चौअन योजन है और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र आठ हजार धनुष प्रमाण है। और आगे असंज्ञिपर्यन्त दूना दूना विषयक्षेत्र बढ़ता गया है।

भावाथं—एकेन्द्रियके स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चारसी धनुष है। और द्वीन्द्रियादिके वह दूना दूना होता गया है। अर्थात् द्वीन्द्रियके आठसी, त्रीन्द्रियके सौलहसी, चतुरिन्द्रियके वत्तीससी, असंज्ञीपंचेन्द्रियके चौंसठसी धनुष स्पर्शनेद्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र है। द्वीन्द्रियके रसनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चौंसठ धनुष है और वह भी त्रीन्द्रियादिकके स्पर्शनेन्द्रियके विषयक्षेत्रकी तरह दूना दूना होता गया है। अर्थात् त्रीन्द्रियके १२८ चतुरिन्द्रियके २५६ और असंज्ञीपंचेन्द्रियके रसनाका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र ५१२ धनुष प्रमाण है। इसी प्रकार झाण, और श्रोत्रका विषयक्षेत्र भी समझ लेना चाहिये। अर्थात् झाणेन्द्रियका विषयक्षेत्र त्रीन्द्रियके १००, चतुरिन्द्रियके २०० और असंज्ञी पंचेन्द्रियके ४०० धनुष प्रमाण है। चक्षुरिन्द्रियका विषयक्षेत्र चतुरिन्द्रियके २९५४ और असंज्ञी पंचेन्द्रियके ५९०८ योजन है। असंज्ञी पंचेन्द्रियके श्रोत्रका विषय ८००० धनुष है।

संज्ञी जीवकी इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र बताते हैं-

सण्णिस्स वार सोदे, तिण्हं णव जोयणाणि चक्खुस्स । सचेतालसहस्सा, वेसदतेसद्विमदिरेया ॥ १६९ ॥

संज्ञिनो द्वादश श्रोत्रे त्रयाणां नव योजनानि चक्षुषः । सप्तचत्वारिशत्सहस्राणि द्विशतत्रिषष्ठयतिरेकाणि ॥ १६९ ॥

अर्थं—संज्ञी जीवके स्पर्शन रसना घ्राण इन तीन इन्द्रियोंमेंसे प्रत्येकका विषयभूत क्षेत्र नी नी योजन है। और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषय क्षेत्र वारह योजन है। तथा चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सेंतालीस हजार दो सौ त्रेसठ योजनसे कुछ अधिक है।

एकेन्द्रियसे लेकर संज्ञीपंचेन्द्रियपर्यंत जीवोंके पाई जानेवालीं इन्द्रियोंका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र कितना है, तथा प्रत्येक इंद्रियका नियत विषय, उसको ग्रहण करनेकी योग्यता तथा उनका आकार किस प्रकारका है, यह आगे दिये गये यंत्र द्वारा जाना जा सकता है—

१०२	श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम् [ग											[माः	र्गणाः गाथा—
एकेन्द्रिय आदि जीवोंके पाई जानेवाली इन्दियोंके उत्कृष्ट विषयक्षेत्रादिका दर्शक यन्त्र ।	आकृति		अनेक अनियत		खुरपा		तिलपुष्प		मसूर अन्न		यवनाछो		अवगाहनाका जाति भेदोंका
	योग्यता		बद्धरमुख		ı		11		अस्पृष्ट		12) 14)		शरीरकी अव अवान्तर जाति
	विषय		८ प्रकारका	स्पर्श	५ विघ	रस	द्विविध	गंध	पंच प्रकार	ह्य	शब्द तथा	७ स्वर	१७२-१७३) तथा तत्तत् इन्द्रियवाले जीवोंके शरीरकी (गाथा १७५ आदि) वाह्याम्यन्तर भेदों, अवान्तर
	सं. पंचे. योजन वि. क्षे.		o″		ď		ď		०८ ÷ १ ४		\$		तत्तत् इन्द्रियवाले दि) वाह्याभ्यान्तर
	असं. पं. वि. क्षे.	योजन	٥			0		0		7051,		0	१७२-१७३) तथा तसत् (गाथा १७५ बादि)
		धमुष	m, ,>,		6	2 % \$		0 >>		0		0 0 0	
	चतुरिन्द्रिय	योजन	o		0		o		रद्ध		۰		अवगाहताका प्रमाण (गाथा एकेन्द्रियादि जीवोंकी संस्था खना चाहिये ।
		धनुष	इर्ड ०		i	5. 8.		300		0		0	हिनाका प्रम न्द्रयादि जी चाहिये।
	त्रीन्द्रिय धनुष वि. क्षे.			0 0 0		ઝે ે		°° ~		۰		0	
	द्यीन्द्रिय धनुष वि. क्षे.		007			ης. 3ο		0		٥		0	
	एकेन्द्रिय धनुष वनद्रय धनुष वि. क्षे.			000000000000000000000000000000000000000		c				0		0	विशेष-इन्द्रियाकार आसप्र जघन्य उत्कृष्ट प्रमाण (गाथा १७३ स्वरूप आदि यथास्थान वताया गया है
•			स्पर्शन.			रसना		घाण		°स्त्रं वा		<u>त्र</u> र	जधन्य उत् स्वरूप आ

ऊपरकी गाथामें चक्षुरिन्द्रियका जो उत्कृष्ट विषयक्षेत्रका प्रमाण बताया गया है वह किस तरह निष्पन्न होता है यह बात उपपत्तिपूर्वक बताते हैं—

> तिण्णिसयसद्विविरहिद, लक्खं दशमूलताडिदे मूलम् । णवगुणिदे सद्विहदे, चक्खुप्फासस्स अद्वाणं ॥ १७० ॥

त्रिशतपष्टिविरहितलक्षं दशमूलताङ्गते मूलम् । नवगुणिते षष्टिहते चक्षुःस्पर्शस्य अध्वा ॥ १७० ॥

अर्थ—तीनसौ साठ कम एक लाख योजन जम्बूद्वीपके विष्कम्भका वर्ग करना और उसका दशगुण करके वर्गमूल निकालना, इससे जो राशि उत्पन्न हो उसमें नवका गुणा और साठका भाग देनेसे चक्ष्रिरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र निकलता है।

भावार्थ-सूर्यका चारक्षेत्र पांचसी बारह योजन चौड़ा है। उसमेंसे तीनसी बत्तीस योजन तो लवणसमद्रमें हैं और शेष एकसी अस्सी योजन जम्बूद्वीपमें हैं। इस लिये जम्बूद्वीपके दोनों भागके तीन सौ साठ योजन क्षेत्रको छोड़कर बाकी निन्यानवे हजार छह सौ चालीस योजन प्रमाण जम्बद्वीपके विष्कम्भकी परिधि करणसूत्रके अनुसार तीनलाख पन्द्रह हजार नवासी ३१५०८९ योजन होती है। इस अभ्यन्तर परिधिकों एक सूर्य अपने भ्रमणके द्वारा दो दिन अर्थात् साठ मुहूर्तमें समाप्त करता है। और निषधगिरिके एक भागसे दूसरे भाग तककी अभ्यन्तर वीथीको वह अठारह मुहर्तमें अपने भ्रमण द्वारा समाप्त करता है। इसके विलकुल बीचमें अयोध्या नगरी पड़ती है। इस अयोध्या नगरीके बीचमें बने हुए अपने महलके ऊपरले भागपरसे भरतादि चक्रवर्ती निषधीगरिके कपर अम्यन्तर वीथीमें उदय होते हूए सूर्यके भीतरकी जिन प्रतिबिम्बका दर्शन करते हैं। और निषधिगरिके उदयस्थानसे अयोध्या पर्यन्त उक्त रीतिके अनुसार सूर्यको भ्रमण करनेमें नव मुहूर्त लगते हैं। क्योंकि कर्क संक्रान्तिको यहाँ १२ मुहूर्तको रात्रि और १८ मुहूर्त का दिन हुआ करता है, इसिलये साठ मुहर्तमें इतने क्षेत्र पर जब भ्रमण करै तो नव मुहर्तमें कितने क्षेत्रपर भ्रमण करै ? इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे अर्थात् फल राशि (परिधिका प्रमाणि) और इच्छाराशि (नव) का गुणा कर उसमें प्रमाणराशि साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सेंतालीस हजार दो सी त्रेसठसे कुछ अधिक³ निकलता है। अर्थात ज्यादे से ज्यादे दूर तकके पदार्थको संज्ञी जीव चक्षके द्वारा जान सकता है।

इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र आदि वताकर उनका आकार बताते हैं-

चक्ख्सोदं घाणं, जिन्भायारं मस्रजवणाली। अतिम्रुत्तसुरप्पसमं, फासं तु अणेयसंठाणं॥१७१॥

१. ''विवकम्भवग्गदहगुणकरिणो वट्टस्स परिरहो होदि'' अर्थात् विष्कम्भका जितना प्रमाण है उसका वर्गकर दशगुण करना पीछे उसका वर्गमूल निकालना ऐसा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतना ही वृत्तक्षेत्रकी परिधिका प्रमाण होता है ।

२. तीन लाख पन्द्रह हजार नवासी योजन ।

३. सात योजनके बीस भागोंमेंसे एक भाग।

चक्षुःश्रोत्रद्राणजिह्वाकारं मसूरयवनाल्यः । अतिमुक्तक्षुरप्रसमं स्पर्शनं तु अनेकसंस्थानम् ॥ १७१ ॥

अर्थ-मसूरके समान चक्षुका, जवकी नलीके समान श्रोत्रका, तिलके फूलके समान घ्राण-का तथा खुरपाके समान जिह्वाका आकार है। ओर स्पर्शनेन्द्रियके अनेक आकार हैं।

भावार्थ—पूर्वमें भावेन्द्रियोंके स्वरूप विषय क्रम वृद्धि विषयक्षेत्रका वर्णन हो चुका है। किन्तु द्रव्येन्द्रियोंका वर्णन वाकी है। अतएव अब उसीका स्वरूप वतानेकी दृष्टिसे इस गाथामें इन्द्रियोंकी बाह्य निवृंतिका स्वरूप वताया है। अपने अपने स्थान पर नोकर्मेरूप पुद्गलवर्गणाओं-का जो आकार बनता है उसीको बाह्य निवृंति कहते हैं। चक्षु श्रोत्र घ्राण और जिह्वा इन चार इन्द्रियोंका आकार नियत है, जैसा कि इस गाथामें बताया गया है। परन्तु स्पर्शन इन्द्रियका आकार नियत नहीं है। क्योंकि वह सम्पूर्ण शरीरके साथ ज्यास है और शरीरोंके आकार विभिन्न प्रकारके हुआ करते हैं।

तत्तत् इन्द्रियके स्थानपर अपने अपने आवरण कर्मके क्षयोपशमरूप कार्मण पुद्गलस्कन्धसे युक्त आत्माके प्रदेशोंका जो आकार बनता है उसको आभ्यन्तर निर्वृति कहते हैं। स्पर्शनेन्द्रियकी यह आभ्यन्तर निर्वृति भी भिन्न भिन्न प्रकारको हुआ करती है।

गाथामें जो तु शब्द है वह उपलक्षण होनेसे सूचित करता है कि आभ्यन्तर निर्वृति तथा वाह्याभ्यन्तर उपकरणोंका भी स्वरूप यहाँ आगमानुसार समझ लेना चाहिये।

इन्द्रियोंके (द्रव्येन्द्रियोंके) आकारमें जो आत्माके प्रदेश हैं उनका अवगाहन प्रमाण बताते हैं।

अंगुलअसंखमागं, संखेज्जगुणं तदो विसेसहियं । तत्तो असंखगुणिदं, अंगुलसंखेज्जयं तत्तु ॥ १७२ ॥ अंगुलासंख्यभागं संख्यातगुणं ततो विशेषाधिकम् । ततोऽसंख्यगुणितमंगुलसंख्यातं तत्तु ॥ १७२ ॥

अर्थ—आत्मप्रदेशोंकी अपेक्षा चक्षुरिन्द्रियका अवगाहन घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है। और इससे संख्यातगुणा श्रोत्रेन्द्रियका अवगाहन हैं। श्रोत्रेन्द्रियका जितना प्रमाण है उससे पत्यके असंख्यातवें भाग अधिक घाणेन्द्रियका अवगाहन है। घाणेन्द्रियके अवगाहनसे पत्यके असंख्यातवें भागका गुणा करनेपर रसनेन्द्रियके अवगाहनका प्रमाण निष्पत्न होता है। परन्तु सामान्यको अपेक्षा गुणाकार और भागहारका अपवर्तन करनेसे उक्त चारों ही इन्द्रियोंका अवगाहन प्रमाण घनांगुलके संख्यातवें भागमात्र है।

१–२–यवनालिमसूरातिमुक्तेन्द्वर्धसमाः क्रमात् । श्रोत्राक्षिद्वाणजिह्वाः स्युः स्पर्शनं नैकसंस्थितिः ॥ ५० ॥ त. सा.

मसूराम्बुपृयत्सूचीकलापध्वजसन्निभाः । घराप्तेजोमरुत्काया नानाकारास्तरुत्रसाः ॥५७॥ त.सा. । २—द्रव्येन्द्रियके दो भेद हैं, निर्वृति और उपकरण । निर्वृतिके भी दो भेद हैं, वाह्य तथा आम्यन्तर । यहांपर आम्यन्तर निर्वृतिरूप द्रव्येन्द्रियके प्रदेशोंका प्रमाण अवगाहना द्वारा वताया गया है ।

स्पर्शनेन्द्रियके प्रदेशोंका अवगाहनप्रमाण बताते हैं-

सुहमणिगोदअपन्जन्यस्स नादस्स तदियसमयम्हि । अंगुलअसंखभागं जहण्णसुनकस्सयं मन्छे ॥ १७३॥

सूक्ष्मिनगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये । अंगुलासंख्यभागं जघन्यमुत्कृष्टकं मत्स्ये ॥ १७३ ॥

अर्थ—स्पर्शनेन्द्रियकी जघन्य अवगाहना घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है। और यह अवगाहना सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तकके उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें होती है। उत्कृष्ट अव-गाहना महामत्स्यके होती है, इसका प्रमाण संख्यात घनांगुल है।

इस प्रकार इन्द्रियज्ञानवाले संसारी जीवोंका वर्णन करके अतीन्द्रियज्ञानवाले जीवोंका निरूपण करते हैं—

> ण वि इंदियकरणजुदा, अवग्गहादीहि गाहया अत्थे । णेव य इंदियसोक्खा, अणिदियाणंतणाणसुहा ॥ १७४ ॥

नापि इद्रियकरणयुत्ता अवग्रहादिभिग्रीहका अर्थे । नैव च इन्द्रियसौख्या अनिन्द्रियानन्तज्ञानसुखाः ॥ १७४ ॥

अर्थ-जीवन्मुक्त तथा परम मुक्त जीव इन्द्रियोंकी क्रियासे युक्त नहीं हैं। तथा वे अव-ग्रहादिक क्षायोपशिमक ज्ञानके द्वारा पदार्थका ग्रहण नहीं करते। इसी तरह वे इन्द्रियजन्य मुखसे भी युक्त नहीं हैं, क्योंकि उन दोनों ही प्रकारके जीवोंका अनन्त ज्ञान और अनन्त मुख अती-न्द्रिय है।

भावार्थ — उन जीवोंका अनन्त ज्ञान मुख अपनी प्रवृत्तिमें इन्द्रिय व्यापारकी अपेक्षा नहीं रखता, क्योंिक वह निरावरण है। जो सावरण हुआ करता है उसको अपनी प्रवृत्तिमें दूसरेकी सहायता की अपेक्षा हुआ करती है। जो अपना कार्य करनेमें स्वयं ही समर्थ है उसको दूसरेकी अपेक्षा नहीं हुआ करती और न आवश्यकता ही है। इसीिलये ये दोनों हो प्रकारके जीव—जीवन्मुक्त-सयोग-केवली और अयोगकेवली तथा सिद्ध परमात्मा इन्द्रिय व्यापारसे रहित हैं। वे त्रिकालवर्त्ती तीन लोकके समस्त पदार्थोंको अनन्त ज्ञानके द्वारा युगपत् प्रत्यक्ष ग्रहण करते हैं। अवग्रह ईहा अवाय धारणा स्मृति प्रत्यिभज्ञान तर्क अनुमान आदि क्षायोपश्चिक ज्ञानोंके द्वारा वे क्रमसे और योग्य विषयोंका ही ग्रहण नहीं किया करते। इसी प्रकार उनका सुख भी इन्द्रियजन्य नहीं है, क्योंिक उसके कारणभूत सभी प्रतिपक्षी कर्मोंका सर्वथा अभाव हो चुका है।

जीवप्रवोधिनी तथा मंदप्रवोधिनी दोनों ही टीकाओं में इस गाथाका अर्थ सिद्ध पर्यायमें घटित किया है और वह निःसन्देह ठीक है, क्योंकि सिद्धोंमें किसी भी अपेक्षासे इन्द्रियवत्ता नहीं पाई जाती, जब कि जीवन्मुक्त सकल परमात्माओं में द्रव्यकी अपेक्षासे इन्द्रियोंका अस्तित्व पाया जाता है। फिर भी यहाँ तथा अन्यत्र भी परमागममें जो भावरूप अर्थको मुख्य मानकर इन्द्रियोंका वर्णन

१-पट् खं. संत सुत्त गाथा नं. १४०।

किया गया है उसको दृष्टिमें रखकर इस गाथाके चारों ही वाक्योंका अर्थ तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानवर्ती सयोगकेवली तथा अयोगकेवलीमें भी घटित होता है, क्योंकि द्रव्येन्द्रियोंके रहते हुए भी वे उनके करण रूप नहीं हैं, क्योंकि उनका ज्ञान और सुख क्षायिक होनेसे अतीन्द्रिय है। क्षायोपशिमक ज्ञान एवं सुखको ही करण—अवलम्बनरूप सहकारी कारण इन्द्रियों आदिकी अपेक्षा हुआ करती है। अतएव इस गाथाका अर्थ जीवन्मुक्त अरिहन्तोंमें भी घटित होता है, क्योंकि उनका ज्ञान क्षायिक है; अतएव उनके ज्ञानमें इन्द्रियों करणरूप नहीं हुआ करती। जिस प्रकार अवग्रहादिक द्वारा पदार्थोंका ज्ञान कमसे हुआ करता है इस तरहसे उनका ज्ञान कमवर्ती नहीं है। इसी प्रकार यद्यपि पुण्योदयसे उनको सर्वोत्कृष्ट भीगोंपभोगकी सामग्री प्राप्त है फिर भी वे उनका भोगोपभोग नहीं करते। उनका अनन्त ज्ञान और अनंत सुख सब अनिन्द्रिय ही है। इस प्रकार प्रकरणगत भावरूप इन्द्रियोंकी अपेक्षासे सभी प्रत्यक्ष केवली अनिन्द्रिय ही हैं, फिर भी द्रव्येन्द्रियोंके अस्तित्वकी अपेक्षासे अरिहतोंको पंचेद्रियोंमें परिगणित किया है। जैसा कि सत्प्ररूपणाके सूत्र गंक अक्ष विदित होता है। परन्तु उस सूत्रका आश्रय क्या है यह बात आगमके निम्न लिखत वाक्योंसे भले प्रकार जानी जा सकती है—

"इन्द्रियत्वादिति चेन्नार्पार्थान्ववोधात्", स्यादेतत्, एवमागमः प्रवृत्तः "पंचेन्द्रिया असंज्ञि-पंचेन्द्रियादारभ्य आ अयोगनेविलनः" इति । अत् इन्द्रियत्वात्तत्कार्येणापि ज्ञानेन भवितव्यम् इति। तन्न, कि कारणम् श्रिमार्पार्थान्ववोधात्। आर्षे हि सयोग्ययोगिनेविलनोः पंचेन्द्रियत्वं द्रव्येन्द्रियं प्रत्युक्तम् न भावेन्द्रियं प्रति। यदि हि भावेन्द्रियं प्रत्यभविष्यत् अपि तु तिह असंक्षीणस्कलावरणत्वात् सर्वज्ञतेवास्य न्यवितिष्यत्। राजवातिक १-३०-९।

तथा—पक्खीणजादिकम्मो, अणंतवरवीरिओ अधिकतेजो । जादो अणिदिओ सो, णाणं सोक्खं च परिणमदि ॥ १९ ॥ सीक्खं वा पुण दुक्खं केवलणाणिस्स णित्य देहगदं । जम्हा अणिदियत्तं जादं तम्हा दु तं णेयं ॥ २१ ॥ प्रवचनसार

संक्षेपसे एकेन्द्रियादि जीवोको संख्याको बताते हैं—

थावरसंखिपपीलिय, भमरमणुस्सादिगा सभेदा जे । जुगवारमसंखेजा, णंताणंता णिगोदभवाः॥ १७५ । स्थावरशंखिपपीलिकाभ्रमरमनुष्यादिकाः सभेदा ये । युगवारमसंख्येया अनन्तानन्ता निगोदभवाः॥ १७५ ॥

अर्थ—स्थावर एकेन्द्रिय जीव, शख् आदिक दीन्द्रिय, चीटी आदि त्रीन्द्रिय, भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय, मनुष्यादिक पंचेन्द्रिय जीव अपने अपने अत्मेदिसिः युक्त असंख्यातासंख्यात हैं और निगोदिया जीव अनन्तानन्त हैं।

र. पट् खं. सत्प्ररूपणा सूत्र नं. ३७ 1

२—तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्णन क्लोक ५३ से ६६ तक ।

भावार्थ—त्रस प्रत्येक वनस्पति पृथिवी जल अग्नि वायुं इनको छोड़कर बाकी संसारी जीवोंका (साधारण जीवोंका) प्रमाण अनन्तानन्त है और साधारणको छोड़कर बाकी एकेन्द्रिय स्थावर तथा द्वीन्द्रिय चेन्द्रिय पंचेन्द्रिय इनमें प्रत्येकका प्रमाण असंख्यात लोकमात्र असंख्यातासंख्यात है।

तसहीणो संसारी, एयक्खा ताण संखगा भागा।
पुण्णाणं परिमाणं, सखेजिदिमं अपुण्णाणं।। १७६।।
त्रसहीनाः संसारिण एकाक्षास्तेषां संख्यका भागाः।
पूर्णानां परिमाणं संख्येयकमपूर्णानाम्॥ १७६।।

अर्थ-संसारराशिमेंसे त्रसराशिको घटानेपर जितना शेष रहें उतने ही एकेन्द्रिय जीव हैं और एकेन्द्रिय जीवोंकी राशिमें संख्यातका भाग देना उसमें एक भागप्रमाण अपर्याप्तक और शेष बहुभागप्रमाण पर्याप्तक जीव हैं।

वादरसुहमा तेसिं, पुण्णापुणे त्ति छव्विहाणं पि । तक्कायमग्गणाये, भणिजमाणककमो णेयो ॥ १७७ ॥ बादरसूक्ष्मास्तेषां पूर्णापूर्णं इति षड्विधानामेषि । तत्कायमार्गणायां भणिष्यमाणक्रमो ज्ञेयः॥ १७७॥

अर्थ-एकेन्द्रिय जीवोंके सामान्यसे दो भेद हैं बादर और सूक्ष्म । इसमें भी प्रत्येकके पर्याप्तक और अपर्याप्तकके भेदसे दो दो भेद हैं । इस प्रकार एकेन्द्रियोंकी छह राशियोंकी संख्याका क्रम कायमार्गणामें कहेंगे वहाँसे ही समझ लेना ।

भावार्थ—एकेन्द्रिय जीवोंकी छह राशियोंका प्रमाण कायमार्गणामें विशेषरूपसे कहेंगे। संसेपमें छहों राशियोंका प्रमाण इस प्रकार है—एकेन्द्रिय जीवराशिके प्रमाणमें असंख्यात लोकका भाग देनेपर एक भागप्रमाण बादर एकेन्द्रिय और वहुभाग सूक्ष्म एकेन्द्रिय हैं। वादर एकेन्द्रियोंमें असंख्यात लोकका भाग देनेपर एक भाग पर्याप्त बहुभाग अपर्याप्त हैं। सूक्ष्म जीवराशिमें संख्यातका भाग देनेपर वहुभाग पर्याप्त और एक भागप्रमाण अपर्याप्त जीवोंका प्रमाण हैं।

इस प्रकार एकेन्द्रिय जीवोंकी संख्याको सामान्यसे वताकर अव त्रसजीवोंकी संख्याको तीन गाथाओंमें वताते हैं—

वितिचपमाणमसंखेणविद्यपदरंगुलेण हिदपदरं। हीणकर्म पिडमागो, आविलयासंख्यागो दुः॥ १७८ ॥

द्वित्रिचतुःपंचमानमसंख्येनावहितप्रतरांगुलेन हितप्रतरम् । होनक्रमं प्रतिभाग आविलकासंख्यभागस्तु ॥ १७८॥

अर्थ-प्रतरांगुलके असंख्यातवें भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ब आवे उतना सामान्यसे त्रसराशिका प्रमाण है। परन्तु पूर्व पूर्व द्वीन्द्रियादिककी अपेक्षा उत्तरोत्तर त्रीन्द्रियादिकका प्रमाण क्रमसे हीन हीन है और इसका प्रतिभागहार आवलिका असंख्यातवां भाग है। इस उक्त त्रसराशिके प्रमाणको स्पष्टरूपसे विभक्त करते हैं-

बहुमांगे समभागो चडण्णमेदेसिमेक्कभागम्हि । उत्तकमो तत्थ वि बहु, भागो बहुगस्स देओ दु ॥ १७९ ॥

बहुभागे समभागइचतुर्णामेतेषामेकभागे। उक्तक्रमस्तत्रापि बहुभागो बहुकस्य देयस्तु ॥ १७९ ॥

अर्थ-त्रसराशिमें आविलिके असंख्यातवें भागका भाग देकर लब्ध बहुभागके समान चार भाग करना और एक एक भागको हीन्द्रियादि चारोहीमें विभक्त कर, शेष एक भागमें फिरसे आविलिके असंख्यातवें भागका भाग देना चाहिये, और लब्ध बहुभागको बहुत संख्यावालेको देना चाहिये। इस प्रकार अंतपर्यंत करना चाहिये।

भावार्थं—कल्पना कीजिये कि त्रसराशिका प्रमाण दोसी छप्पन है और प्रतिभागहाररूप आविलके असंख्यातवें भागका प्रमाण ४ चार है। इसिलए दोसी छप्पनमें चारका भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं। इस ६४ रूप एक भागको अलग रख देने पर बहुभागका प्रमाण एकसी वानवे वाकी रहता है, इस बहुभागके अड़तालीस अड़तालीसप्रमाण समान चार भाग करके द्वीन्द्रियादि चारोंको विभक्त करना चाहिये। शेष चौसठमें फिर चारका भाग देना चाहिए। इससे लब्ध सोलहरूप एक भागको अलग रखकर वाकी अड़तालीसप्रमाण बहुभागको बहुत संख्यावाले द्वीन्द्रियको देना चाहिए। और शेष सोलहरूप एकभागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध बारहरूप बहुभागको क्रमप्राप्त त्रीन्द्रियको देना चाहिये और शेष चारप्रमाण एक भागमें फिर चारका भागदेनेसे लब्ध तीनरूप बहुभागको चतुरिन्द्रियको देना चाहिये। और शेष एक पंचेन्द्रियको देना चाहिये। इस प्रकार त्रसोंकी २५६ राशिमेंसे द्वीन्द्रियोंका प्रमाण ९६, त्रीन्द्रियोंका प्रमाण ६०, चतुरिन्द्रियोंका प्रमाण ५१ और पंचेन्द्रियोंका प्रमाण ४९ हुआ। जिसप्रकार अंकसंदृष्टिमें यह प्रमाण बताया है उसीप्रकार अर्थसंदृष्टिमें भी समझना; परन्तु अंकसंदृष्टि ही अर्थसंदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये।

त्रसोंमें पर्याप्तक और अपर्याप्तकोंका प्रमाण बताते हैं—

तिविषचपुण्णपमाणं, पदरंगुलसंखभागहिदपदरं । हीणकमं पुण्णूणा, वितिचपजीवा अपज्जता ॥ १८०॥ त्रिद्विपञ्चचतुः पूर्णप्रमाणं प्रतराङ्गुलसंख्यभागहितप्रतरम् । हीनक्रमं पूर्णोना द्वित्रचतुःपंचजीवा अपर्याप्ताः ॥ १८०॥

अर्थं—प्रतराङ्गुलके संख्यातवें भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही त्रीन्द्रिय द्वोन्द्रिय पंचेन्द्रिय चतुरिन्द्रियमेंसे प्रत्येकके पर्याप्तकका प्रमाण है। परन्तु यह प्रमाण "वहुभागे समभागो" इस गाथामें कहे हुए क्रमके अनुसार उत्तरोत्तर हीन हीन है। अपनी अपनी समस्त राशिमेंसे पर्याप्तकोंका प्रमाण घटानेपर अपर्याप्तक द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जीवोंका प्रमाण निकलता है।

इति इन्द्रियमार्गणाधिकारः समाप्तः ॥

अथ कायमार्गणा—३

अव कायमार्गणाके वर्णनका अवसर क्रमसे प्राप्त है। अतः उसके आदिमें कायका लक्षण और उसके भेदोंको बताते हैं—

जाईअविणाभावी, तसथावरउदयजो हवे काओ। । सो जिणमदिम्ह भणिओ, पुढवीकायादिछन्भेयो।। १८१।।

जात्यविनाभावित्रसस्थावरोदयजो भवेत् कायः। स जिनमते भणितः पृथ्वीकायादिषड्भेदः॥ १८१॥

अर्थ-जाति नामकर्मके अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली आत्माकी पर्यायको जिनमतमें काय कहते हैं। इसके छह भेद हैं। पृथिवी जल अग्नि वायु वनस्पति और त्रस।

भावार्य — यद्यपि काय शब्दका अर्थ शरीर होता है और निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ भी संगत है। फिर भी यहाँ यह निरुक्तार्थ गीण एवं उपचरित है, मुख्य नहीं है। इसीलिये आचार्यने कायका लक्षण बताते हुए यहां पर इस बातको स्पष्ट कर दिया है कि मार्गणाके प्रकरणमें कायका अर्थ जातिनामकर्मके उदयसे अविनाभावी त्रस एवं स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्याय विशेष है। शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाला कार्य यहाँ पर काय शब्दसे अभीष्ट नहीं है । इस तरहके शरीरमें स्थित जीवकी पर्याय ही वास्तवमें काय शब्दसे यहाँ अभिन्नेत है। यदि निरुक्तार्थको शरीररूप मुख्य माना जायगा तो आगमके अनेक विषय विसंगत हो जांयगे। वायुकायिक आदिको स्थावर नहीं कहा जा सकेगा, क्योंकि वे स्थानशील नहीं है—सदा ही चलते

१—चीयत इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः, पृथिव्यादिकमंभिरिति विशेषणात् औदारि-कादिकमंभिः पुद्गलिविपाकिभिश्चीयत इतिचेन्न, पृथिव्यादिकमंणां सहकारिणामभावे ततश्चयनानुपपत्तेः । कामंणशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकमंभिश्चितनोकमंपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेनुकर्म-णस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निवार्यत इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकमंपुद्गलिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोकमंपुद्गल-पिण्डस्य तत्रासत्त्वात् न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेनुकमंणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । जनतं च—

अप्पप्तवृत्तिसंचिदपोग्गर्लापंडं वियाण कायो ति । सो जिणमदिम्ह भणिओ पुढिविक्कायादयो सो दो ॥ ८६ ॥ जहभारवहो पुरिसो, वहइ भरं गेण्हिऊण कायोलि । एमेव वहइ जीवो कम्मभरं कायकायोलि ॥ ८७ ॥ सत्प्ररूपणा । गो. जी. २०२

२---कायते-त्रस इति स्थावर इति च व्यवहर्तृजनैः शब्यते-कथ्यते इति कायः, चीयते-पृष्टि नीयते पुद्गल-स्कन्धेरिति वा कायः---औदारिकादिशरीरं, कायस्य आत्मपर्यायोऽपि काय इत्युपचर्यते । जाति-त्रस-स्थावरनामकर्मणा जीवविपाकित्वेन तेषां कार्यस्य जीवपर्यायस्य काय इति व्यवहारसिद्धेः । पुद्गल-विपाकिशरीरनामकर्मोदयकायत्वेन अत्र शरीरस्यैव कायशब्देन ग्रहणं नास्ति ॥ जी. प्र. ॥

रहते हैं। तथा सब स्थावरोंको भी त्रस कहा जा सकेगा, क्योंकि वे भी उद्देगको प्राप्त हैं। इत्यादि।

सामान्यतया जाति नामकर्मके एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतक पांच भेद होते हैं। फिर भी इनके त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयके सम्बन्धसे दो भेद किये गये हैं—एकेन्द्रिय और द्वीन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय तक। जिन जीवोंके एकेन्द्रिय जातिनामकर्मका उदय पाया जाता है उनके स्थावर नामकर्मका भी उदय हुआ करता है और जिनके द्वीन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतककी किसी भी जातिका उदय होता है उनके त्रस नामकर्मका उदय हुआ करता है, क्योंकि त्रस स्थावर कर्मोंका उदय जातिका अविनाभावी—उससे अविरुद्ध बताया गया है। जिसतरह गतिसे अविरुद्ध जातिकर्मका उदय हुआ करता है उसी प्रकार जातिसे अविरुद्ध अविनाभावी स्थावर और त्रस नामकर्मोंका उदय हुआ करता है। शरीरकर्मके उदयसे आगत नोकर्मवर्गणाओंकी रचना इन्हीं जात्यविनाभावी त्रस या स्थावर नामकर्मके उदयके अनुसार हुआ करती है। ऐसा नहीं है कि शरीरके अनुसार इन जीवविपाकी जात्यादि कर्मोंका उदय होता हो। जैसा कि गाथाके पूर्वार्धसे विदित होता है तथा देखा जाता है कि विग्रह गतिमें शरीरके उदय और कार्यके पूर्व त्रस-स्थावर कर्मोदयके अनुसार जीवकी वह पर्याय और संज्ञाभिधान माना गया है। अतएव यहाँ पर कायसे शरीरका ग्रहण करके कोई भ्रममें न पड़े, इसीलिये जीवविपाकी कर्मोंके उदयसे जन्य जीवपर्यायरूप कायका लक्षण ग्रंथकारोंने स्पष्टतया बता दिया है।

पांच स्थावरोंमेंसे वनस्पतिको छोड़कर बाकी पृथिवी आदि चार स्थावरोंकी उत्पत्तिका कारण बताते हैं—

पुढवी आऊ तेऊ, वाऊ कम्मोदयेण तत्थेव । णियवण्णचउक्कजुदो, ताणं देहो हवे णियमा ॥ १८२ ॥

पृथिव्यप्तेजोवायुकर्मोदयेन तत्रैव । निजवर्णचतुष्कयुतस्तेषां देहो भवेन्नियमात् ॥ १८२ ॥

अर्थ-पृथिवी, अप्-जल, तेज-अग्नि, वायु इनका शरीर नियमसे अपने अपने पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे, अपने अपने योग्य रूप रस गन्ध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदिकमें बनता है।

भावार्थं—पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे पृथिवीकायिक आदि जीवोंके अपने अपने योग्य रूप रस गंघ स्पर्शेसे युक्त पृथिवी आदि पुद्गलस्कन्घ शरीररूप परिणत हो जाते हैं। अर्थात् शरीर

१—त्रसनामकर्मोदयवशीकृतास्त्रसाः । स्थावरनामकर्मोदयवशवितनः स्थावराः ॥ त्रस्यन्तीति त्रसाः स्थानशीलाः स्थावरा इति चेन्न, आगमविरोधात् । आगमे हि कायानुवादे त्रसा द्वीन्द्रियादारम्य आ आयोगकेवलिन इति, तस्मान्न चलनाचलनापेक्षं त्रसंस्थावरत्वं कर्मोदयापेक्षमेव ॥ सं. सि.२-१२ ॥

२—विग्रहगतौ वर्तमानः पृथिवीत्वविशिष्ट स्थावरकार्यनामकर्मीदयक्रतपर्यायः पृथिवीजीवः ॥ म. प्र. ॥

रे-जी. प्र. तया म. प्र. दोनों टोकाओंमें पृथिवी आदि स्थावरोंके तीन भेद वताये गये हैं पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । किन्तु "सर्वार्थसिद्धि" आदिमें एक एक सामान्य पृथिवी, जल, अग्नि वायु और वनस्पति भेद भी बताकर चार चार भेद कहे हैं।

योग्य प्राप्त नोकर्मवर्गणाओंका परिणाम और रचना जात्यविनाभावी स्थावर या त्रस नामकर्म एवं उनके अवान्तर भेदरूप जीवविपाकी कर्मके उदयके अनुरूप हुआ करती है।

शरीरके भेद और उनके लक्षण कारण सहित बताते हैं-

वादरसुहुमुद्येण य, बादरसुहुमा हवंति तद्देहा । घादसरीरं थूलं, अघाददेहं हवे सुहुमं ॥ १८३ ॥ बादरसुक्ष्मोदयेन च बादरसुक्ष्मा भवन्ति तद्देहाः । घातशरीरं स्थूलमघातदेहं भवेत सुक्ष्मम् ॥ १८३ ॥

अर्थ—बादर नामकर्मके उदयसे बादर और सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे सूक्ष्म शरीर हुआ करता है। जो शरीर दूसरेको रोकनेवाला हो अथवा जो स्वयं दूसरेसे रुके उसको बादर-स्थूल कहते हैं और जो दूसरेको न तो रोके और न स्वयं दूसरेसे रुके उसको सूक्ष्म शरीर कहते हैं।

भावार्य — नामकर्मके भेदों में जाति, स्थावर, त्रस ये तीन भेद जिस तरह जीवविपाकी कर्मों मेद हैं, जो कि कायकी उत्पत्ति या व्यपदेश में मुख्य अन्तरंग कारण हैं। उसी प्रकार शरीरके दो प्रकार वादर और सूक्ष्म होने में भी नामकर्मके दो जीवविपाकी ही कर्म — बादर और सूक्ष्म कारण हैं। जो जीव वादर नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीरनामकर्मके उदयसे संचित नोकर्म-वर्गणाओं को वादर शरीररूप रचना हुआ करती है और जो जीव सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीर नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीर नामकर्मके उदयसे प्राप्त शरीर योग्य नोकर्मवर्गणाओं से सूक्ष्म शरीरका परिणमन हुआ करता है। अतएव आशय इस प्रकार समझना चाहिये कि जिनका शरीर वादर है वे जीव वादर हैं और जिनका शरीर सूक्ष्म है वे जीव सूक्ष्म हैं, क्यों कि कार्य कारणका ज्ञापक हुआ करता है।

शरीरका प्रमाण बताते हैं-

तद्देहमंगुलस्स, असंखभागस्स विद्माणं तुः।
आधारे थूला ओ, सन्वत्थ णिरंतरा सुहुमा ॥ १८४ ॥
तद्देहमंगुलस्यासंख्यभागस्य वृत्दमानं तु ।
आधारे स्थूलाः ओ सर्वत्र निरस्तराः सुक्ष्माः ॥ १८४ ॥

अर्थ-बादर और सूक्ष्म दोनों ही तरहके शरीरोंका प्रमाण वनांगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण है। इनमेंसे स्थूल शरीर आधारको अपेक्षा रखता है। किन्तु सूक्ष्म शरीर विना अन्तर-व्यवधानके ही सब जगह अनन्तानन्त भरे हुए हैं। उनको आधारको अपेक्षा नहीं रहा करती।

भावार्थ—वादर सूक्ष्म जीवोंकी अवगाहनाका प्रमाण जीवसमासमें निरूपित ६४ अव-गाहना स्थानोंके वर्णनसे जाना जा सकता है। उससे यह बात भी मालूम हो जायगी कि जिस अवगाहनामें पुद्गलके अणु अधिक हों वह बादर और जिसमें कम हो वह सूक्ष्म, ऐसा नहीं है। क्योंकि यद्यपि उक्त अवगाहना स्थानोंमें सबसे जघन्य अवगाहना सूक्ष्म (सूक्ष्मिनगोदियालब्ध्य-पर्याप्तक) जीवकी और उत्कृष्ट अवगाहना बादर (महामत्स्य) जीवकी है। फिर भी मध्यके भेदोंमें अनेक स्थान ऐसे हैं जिनकी कि सूक्ष्म होते हुए भी अवगाहनाका प्रमाण बादरस्थानकी अपेक्षा

१. इस गायामें यह "स्रो" शब्द केवल शिष्योंके सम्बोधन में आया हैन का कार्या

अधिक है। अतएव समझना चाहिये कि बादर-सूक्ष्म भेद अवगाहनाके अणुओंकी अधिकता या अल्पतापर निर्भर नहीं हैं। किन्तु उनके परिणमनकी विशेषता पर वे निर्भर हैं। अतएव जो शरीर घातरूप है जो दूसरेसे स्वयं रुकता या दूसरेको रोकता है वह बादर है और जो न किसीसे रुकता या न किसीको रोकता है वह सूक्ष्म शरीर है। बादर जीवोंका शरीर बादर और सूक्ष्म जीवोंका शरीर सूक्ष्म हुआ करता है। आगे भी प्रत्येकशरीर-साधारणशरीर आदि शब्दोंका अर्थ इसी प्रकार समझना चाहिये।

वनस्पतिकायका स्वरूप और उसके भेद बताते हैं-

उदये दु वणप्फदिकम्मस्स य जीवा वणप्फदी होंति । पत्तेयं सामण्णं, पदिद्विदिदरे त्ति पत्तेयम् ॥ १८५ ॥

उदये तु वनस्पतिकर्मणक्च जीवा वनस्पतयो भवन्ति । प्रत्येकं सामान्यं प्रतिष्ठितेतरे इति प्रत्येकम् ॥ १८५ ॥

अर्थ—स्थावर नामकर्मका अवान्तर विशेष भेद जो वनस्पति नामकर्म है उसके उदयसे जीव वनस्पति होते हैं। उनके दो भेद हैं—एक प्रत्येक दूसरा साधारण। प्रत्येकके भी दो भेद हैं; प्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठित।

भावार्थं — जो एक ही जीव प्रत्येक वनस्पति नामकर्मके उदयसे युक्त होकर पूरे एक शरीरका मालिक हो उस जीवको प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। जिस एक ही शरीरमें अनेक जीव समानरूपसे रहें उस शरीरको साधारण शरीर कहते हैं। और इस तरहके साधारण-शरीरके धारण करनेवाले उन जीवोंको साधारण वनस्पति जीव कहते हैं, क्योंकि इनके साधारण-वनस्पति नामकर्मका उदय पाया जाता है। प्रत्येक वनस्पतिके भी दो भेद हैं एक प्रतिष्ठित दूसरे अप्रतिष्ठित। प्रतिष्ठित प्रत्येक उसको कहते हैं कि जिस एक ही जीवके उस विवक्षित शरीरमें मुख्यरूपसे-व्यापक होकर रहनेपर भी उसके आश्रयसे दूसरे अनेक निगोदिया जीव भी रहें। किन्तु जहाँपर यह बात नहीं है, —एक जीवके मुख्यतया रहते हुए भी उसके आश्रयसे दूसरे निगौदिया जीव नहीं रहते उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं।

वनस्पति जीवोंके अवान्तर भेदोंको प्रकारान्तरसे बताते हैं—

मूलग्गपोरबीजा, कंदा तह खंदबीज बीजरुहा। सम्मुच्छिमा य भणिया, पत्तेयाणंतकाया य ॥ १८६॥

मूलाग्रपर्ववीजा कन्दास्तथा स्कन्धवीजवीजरुहाः । सम्मूछिमारच भणिताः प्रत्येकानन्तकायारच ॥ १८६ ॥

अर्थ — जिन वनस्पितयोंका वीज, मूल, अग्र, पर्व, कन्द अथवा स्कन्य है। अथवा जो वीजसे उत्पन्न होती हैं यद्वा जो सम्मूच्छेन हैं वे सभी वनस्पितयां सप्रतिष्ठित तथा अप्रतिष्ठित दोनों प्रकारकी होती हैं।

१. एकं प्रति नियतं प्रत्येकं, एकजीवस्य शरीरिमत्यर्थंः । प्रत्येकं शरीरं येषां ते प्रत्येकशरीराः (जीवाः) समानमेव सामान्यं । सामान्यं शरीरं येषां ते सामान्यशरीराः । जी: प्र. गा. १८५ ॥

भावार्थ—वनस्पित अनेक प्रकारकी होती हैं। कोई तो मूलसे उत्पन्न होती है, जैसे अदरख हल्दी आदि। कोई अग्रसे उत्पन्न होती है, जैसे गुलाव, आर्यका, उदीची आदि। कोई पर्व-पंगोलीसे उत्पन्न होती है, जैसे ईख, बेंत आदि। कोई कन्दसे उत्पन्न होती है, जैसे पिंडालू, सूरण आदि। कोई स्कन्बसे उत्पन्न होती है, जैसे पल्लकी, कटकी, पलाञ, ढाक आदि। कोई अपने अपने बीजसे उत्पन्न होती है, जैसे गेहूँ, चना, घान आदि। कोई सम्मूर्छन—िमट्टी जल आदिके सम्बन्धसे ही उत्पन्न हो जाती है, जैसे घास आदि। ये सब ही वनस्पित सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक इस तरह दोनों प्रकारकी हुआ करती हैं।

यह वात भी ध्यानमें रहनी चाहिये कि यहाँपर वताये गये वनस्पतिके भेदोंमें एक भेद सम्मूच्छंन भी बताया है वह वनस्पतिके अनेक कारणजन्य प्रकारोंमेंसे एक प्रकार है। जिसका आशय इतना ही है कि उसकी उत्पत्तिका कोई बीज निश्चित नहीं है। जैसा कि अन्य वनस्पतियोंके मूल आदि वीज निश्चित हैं। जन्मके तीन (सम्मूर्छन गर्भ उपपाद) प्रकारोंमेंसे एक सम्मूच्छंन भेद हैं। वह तो एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर संसारी जीवोंमें चतुरिन्द्रिय तक सभी जीवोंका तथा किन्हीं-किन्हीं पंचेन्द्रिय जीवोंका भी हुआ करता है। दोनों ही सम्मूच्छंनोंमें सामान्य विशेषका अन्तर है। सम्मूच्छंन जन्म सामान्य है और यह भेद विशेष है।

सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकी पहचान—चिह्न बताते हैं।

गृढसिरसंधिपव्यं, समभंगमहीरुहं च छिण्णरुहं । साहारणं सरीरं, तिव्यवरीयं च पत्तेयं ॥ १८७॥ गूढशिरासन्धिपवं समभङ्गमहीरुकं च छिन्नरुहम् । साधारणं शरीरं तिद्वपरीतं च प्रत्येकम् ॥ १८०॥

सर्थं—जिनकी शिरा—विहः स्नायु, सिन्ध-रेखावन्ध, और पर्व—गांठ अप्रकट हों, और जिसका भंग करनेपर समान भंग हो, और दोनों भंगोंमें परस्पर ही रुक-अन्तर्गत सूत्र-तन्तु न लगा रहे, तथा छेदन करने पर भी जिसकी पुनः वृद्धि हो जाय, उनको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पित कहते हैं। और जो विपरीत हैं—इन चिन्होंसे रहित हैं वे सब अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पित कही गयी हैं।

भावार्थ—यद्यपि वनस्पतिके जो दो भेद गिनाये हैं उनमें प्रत्येकसे साधारण भेद भिन्न हो है। परन्तु यहाँपर साधारण जीवोंसे आश्रित होनेके कारण उपचारसे तालें नालिकेर तितिणीक आदि प्रत्येक वनस्पतिके भेदोंको भी साधारण शब्दसे कह दिया है।

मूले कंदे छल्ली, पवाल सालदलकुसुम फलवीजे।
समभंगे सिंद णंता, असमे सिंद होंति पत्तेया।। १८८।।
मूले कन्दे त्वक्प्रवालशालादलकुसुमफलवीजे।
समभंगे सिंत नान्ता असमे सिंत भवन्ति प्रत्येकाः।। १८८॥

मं. प्र टीकाकारने इन तीन गाथाओंको माघवचन्द्र त्रैविद्यदेवकी वताया है। उन्होंने इस गाथाको १९० नं० पर और उसको यहाँ नं. १८७ पर रक्खा है। जी. प्र. में ऐसा नहीं है।

सं. टीकाकारने तालका और पं. टोडरमलजीसा. ने उसकी जगह आम्रका उदाहरण दिया है।
 १५

अर्थ—जिन वनस्पतियोंके मूल, कन्द, त्वचा, प्रवाल-नवीन कोंपल अथवा अंकुर, क्षुद्रशाखा-टहनी, पत्र, फूल, फल, तथा वीजोंको तोड़नेसे समान भंग हो, विना ही ही एकके भंग हो जाय, उसको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। और जिनका भंग समान न हो उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं।

कंदस्स व मूलस्स व, सालाखंदस्स वावि वहुलतरा । छल्ली साणंतजिया, पत्तेयजिया तु तणुकदरी ॥ १८९ ॥ कन्दस्य वा मूलस्य वा शाखास्कन्धस्य वापि बहुलतरी । त्वक् सा अनन्तजीवा प्रत्येकजीवा तु तनुकतरी ॥ १८९ ॥

अर्थ-—जिस वनस्पतिके कन्द मूल क्षुद्रशाखा या स्कन्धकी छाल मोटो हो उसको अनन्तजीव-सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं। और जिसकी छाल पतली हो उसको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं।

वीजे जोणीभूदे, जीवो चंकमदि सो व अण्णा वा। जे विय मूलादीया, ते पत्तेया पढमदाए॥ १९०॥

वीजे योनीभूते जीवः चंक्रामित स वा अन्यो वा । येऽपि च मूलादिकास्ते प्रत्येकाः प्रथमतायाम् ॥ १९०॥

अर्थ — जिस योनीभूत बीजमें वही जीव या कोई अन्य जीव आकर उत्पन्न हो वह और मूल आदिक वनस्पतियां प्रथम अवस्थामें अप्रतिष्ठित प्रत्येक होती हैं।

भावार्थ—ग्रन्थकर्ता आचार्य ऊपर गाथा नं. १८६ में प्रत्येक वनस्पतिके जो भेद वता चुके हैं उन्होंके विषयमें यहाँपर दो विशेष वातें वता रहे हैं। एक तो यह कि जब वे मूल आदिक वीज पर्यन्त सभी वनस्पतियाँ वीजरूपमें होती हैं, उनके पुद्गल स्कन्ध इस योग्य रहते हैं कि उनमें रहने-वाले जीवके निकल जानेपर भी बाह्य कारणोंके मिलते ही पुनः उनमें जीव आकर उत्पन्न हो सकता है। अर्थात् जवतक उनमेंसे अङ्कुर उत्पन्न करनेकी शक्ति नष्ट नहीं हुई है तबतक उनमें या तो वही जीव आकर उत्पन्न हो जाता है जो कि पहले उनमें था। या कोई दूसरा जीव भी कहीं अन्यत्रसे मरण करके आकर उत्पन्न हो जा सकता है।

दूसरी वात यह कि वे मूल कन्द आदि सभी वनस्पतियां जिनको पहले सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहा है वे अपनी उत्पत्तिके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मूहूर्त पर्यन्त अप्रतिब्ठित प्रत्येक ही रहती हैं।

इस प्रकार प्रत्येक और साधारणके भेदसे दो प्रकारकी वनस्पतियोंमें से प्रत्येकका वर्णन करके अब क्रमसे साधारण वनस्पतिका वर्णन करते हैं।

> साहारणोदयेण णिगोदसरीरा हवंति सामण्णा । ते पुण दुविहा जीवा, वादर सुहुमा ति विण्णेया ॥ १९१ ॥

साधारणोदयेन निगोदशरीरा भवन्ति सामान्याः। ते पर्नोद्विच्या जीवा वादर-सक्ष्मा इति विज्ञेयाः ॥ १९१ ॥

अर्थ-जिन जीवोंका शरीर साधारण नामकर्मके उदयके कारण निगोदरूप होता है उन्हींको सामान्य या साधारण कहते हैं। इनके दो भेद हैं-एक ब्रादर दूसरा सूक्ष्म।

भावार्थ-जिन जीवोंके साधारण नामकर्मका उदय होता है उनका शरीर इस प्रकार होता है कि जो अनन्तानन्त जीवोंको समानरूपसे आश्रय दे सके। इस शरीरमें एक जीव मुख्य नहीं रहता अनन्तानन्त जीव रहते हैं और वे भी सब समानरूपसे रहते हैं। यही कारण है कि इन जीवीं का नाम सामात्य या साधारण है। इनके दो भेद हैं-एक बादर दूसरा सूक्ष्म।

इनको साधारण क्यों कहते हैं यह बतानेके लिये इनका स्वरूप या लक्षण बताते हैं—

साहारणमाहारो. साहारणमाणपाणगहणं च। साहारणजीवाणं, साहारणलक्खणं भणियं ॥ १९२ ॥

साधारणमाहारः |साधारणमानपानग्रहणं च। साधारणजीवानां साधारणलक्षणं भणितम् ॥ १९२ ॥

अर्थ-इन साधारण जीवोंका साधारण अर्थात् समान ही तो आहार होता है और साधारण-समान अर्थात् एक साथ ही व्वासोच्छ्वासका ग्रहण होता है। इस तरहसे साधारण जीवोंका लक्षण परमागममें साधारण ही बताया है।

भावार्थ - साथ ही उत्पन्न होनेवाले जिन अनन्तानन्त साधारण जीवोंकी आहारादि पर्याप्ति और उनके कार्य सदुश तथा समान कालमें होते हों उनको साधारण जीव कहते हैं।

> जत्थे क्क मरइ जीवो. तत्थ दु सरणं हवे अणंताणं। वसक्तमङ् जस्य एकको, वसक्रमणं तस्य णंताणं ॥ १९३ ॥

यत्रैको स्त्रियते जीवस्तत्र तु मरणं भवेदनन्तानाम्। प्रकामित यत्र एकः प्रक्रमणं तत्रानन्तानाम् ॥ १९३ ॥

अर्थ-साधारण जीवोंमें जहाँपर एक जीव भरण करता है वहाँपर अनन्त जीवोंका भरण होता है और जहाँपर एक जीव उत्पन्न होता है वहाँ अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है।

भावार्थ-साधारण जीवोंमें उत्पत्ति और मरणकी अपेक्षा भी सादृश्य है। प्रथम समयमें उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंकी तरह द्वितीयादि समयोंमें भी उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंका जन्म मरण साथ ही होता है। यहाँ इतना विशेष समझना कि एक बादर निगोद शरीरमें या सूक्ष्म निगोद शरीरमें साथ ही उत्पन्न होनेवाले अनन्तानन्त साधारण जीव या तो पर्याप्तक हो होते हैं या अपर्यामक ही होते हैं. किन्तू मिश्ररूप नहीं होते, नयोंकि उनके समान कर्मोदयका नियम है।

१. पट् खं. गाया नं. १४५। पट् खं. ३ गा. नं. ७४।

२, जत्थेवरु. वक्कमदि, इति एट खं, १ गाथा नं, १४६।

बादर निगोदिया जीवोंके शरीरके आधारके स्वरूप प्रतिपादन करते हुए दो गाथाओं द्वारा बताते हैं—

खंधा असंखलोगा, अंडरआवासपुलविदेहा वि । हेट्टिन्लजोणिगाओ, असंखलोगेण गुणिदकमा ॥ १९४ ॥

स्कन्धा असंख्यलोका अंडरावासपुलविदेहा अपि । अधस्तनयोनिका असंख्यलोकेन गुणितकमाः ॥ १९४॥

अर्थ—स्कन्धोंका प्रमाण असंख्यात लोकप्रमाण है। और अंडर आवास पुलिव तथा देह ये कमसे उत्तरोत्तर असंख्यात लोक असंख्यात लोक गुणित हैं, क्योंकि वे सभी अधस्तनयोगिक हैं— इनमें पूर्व पूर्व आधार और उत्तरोत्तर आध्य हैं।

भावार्थ—अपने योग्य असंख्यातका लोकके समस्त प्रदेशोंसे गुणा करनेपर जो लब्ब आवे उतना समस्त स्कन्धोंका प्रमाण है। और एक एक स्कन्धमें असंख्यात लोकप्रमाण अंडर हैं, एक एक अंडरमें असंख्यात लोकप्रमाण आवास हैं, एक एक आवासमें असंख्यात लोकप्रमाण पुलिब हैं। एक एक पुलिबमें असंख्यात लोकप्रमाण वादर निगोदिया जीवोंके शरीर है। इसलिये जब एक स्कन्धमें असंख्यात लोकप्रमाण अंडर हैं तब समस्त स्कन्धोंमें कितने अंडर होंगे? इस प्रकार इनका त्रैराशिक करनेसे अंडरोंका प्रमाण निकलता है। इसी तरह आगे भी त्रैराशिक करनेसे आवास पुलिब तथा देह इनका भी उत्तरोत्तर क्रमसे असंख्यात लोक असंख्यात लोक गुणा प्रमाण निकलता है।

इस वातको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करके वताते हैं-

जम्बूदीवं भरहो, कोसलसागेदतग्वराइं वा । खंघंडरआवासा, पुलविज्ञरीराणि दिहंता ॥ १९५ ॥

जम्बूद्दीपो भरतः कोशलसाकेततद्ग्रहाणि वा । स्कन्धाण्डरावासाः पुलविशरीराणि दृष्टान्ताः ॥ १९५ ॥

अर्थ--जम्बूद्दीप भरतक्षेत्र कोशलदेश साकेता-अयोध्यानगरी और साकेता नगरीके घर ये क्रमसे स्कन्य अंडर आवास पुलिव और देहके दृष्टान्त हैं।

भावार्य—जिस प्रकार जम्बूद्वीप आदिक एक एक द्वीपमें भरतादिक अनेक क्षेत्र, एक एक भरतादि क्षेत्रमें कोशल आदि अनेक देश, और एक एक कोशल आदि देश में अयोध्या आदि अनेक नगरी, और उस एक एक नगरीमें अनेक घर होते हैं। उसी प्रकार एक एक स्कन्धमें असंख्यात लोक असंख्यात लोक असंख्यात लोक प्रमाण अंडर, एक एक अंडरमें असंख्यात लोक असंख्यात लोक प्रमाण आवास, एक एक आवासमें असंख्यात लोक असंख्या

स्कन्य अंडर आवास आदि प्रत्येक जीवोंके दारीरविद्येष हैं।

उक्त एक एक निगोदशरीरमें द्रव्यकी अपेक्षासे जीवोंका प्रमाण कितना है सो बताते हैं-

एगणिगोदसरीरे, जीवा दन्त्रपमाणदो दिद्वा । सिद्धेहिं अणंतगुणा, सन्त्रेण विदीदकालेण ॥ १९६ ॥

एकनिगोदशरीरे जीवा द्रव्यप्रमाणतो दृष्टाः।

सिद्धैरनन्तगुणाः सर्वेण व्यतीतकालेन ॥ १९६ ॥

अर्थ — समस्त सिद्धराशिका और सम्पूर्ण अतीत कालके समयोंका जितना प्रमाण है द्रव्य-की अपेक्षासे उनसे अनन्तगुणे जीव एक निगोदशरीरमें रहते हैं।

भावार्थ—यहाँपर कालके आश्रयसे एक शरीरमें पाये जानेवाले जीवोंकी संख्या बताई गई है। क्षेत्र तथा भावकी अपेक्षासे उनकी संख्या आगमके अनुसार जानी जा सकती है।

नित्यनिगोदका स्वरूप या लक्षण वताते हैं-

अत्थि अणंता जीवा, जेहिं ण पत्तो तसाण परिणामी । भावकलंकसुपडरा, णिगोदवासं ण ग्रुंचंति ॥ १९७॥ सन्ति अनन्ता जीवा यैर्न प्राप्तः त्रसानां परिणामः। भावकलङ्कसुप्रचुरा निगोदवासं न मुङ्चन्ति॥ १९७॥

अर्थ—ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं कि जिन्होंने त्रसोंकी पर्याय अभी तक कभी भी नहीं पाई है। और जो निगोद अवस्थामें होनेवाले दुर्लेश्यारूप परिणामोंसे अत्यन्त अभिभूत रहनेके कारण निगोदस्थानको कभी नहीं छोड़ते।

भावार्थ—निगोदके दो³ भेद हैं। एक नित्य निगोद दूसरा चतुर्गति निगोद। जिसने कभी त्रस पर्यायको प्राप्त कर लिया हो उसको चतुर्गति निगोद कहते हैं। और जिसने अभीतक कभी भी त्रस पर्यायको न पाया हो, अथवा जो भविष्यमें भी कभी त्रस पर्यायको नहीं पावेगा उसको नित्यनिगोद कहते हैं, क्योंकि नित्य शब्दके दोनों ही अर्थ होते हैं एक तो अनादि दूसरा अनादि अनन्त। इन दोनों ही प्रकारके जीवोंकी संख्या अनन्तानन्त है।

गाथामें आया हुआ 'प्रचुर' शब्द प्रायः अथवा आभीक्ष्ण्य अर्थको सूचित करता है। अतएव छह महीना आठ समयमें छहसौ आठ जीवोंके उसमेंसे निकलकर मोक्षको चले जाने पर भी कोई वाधा नहीं आती।

इस तरह स्थावर कायके पाँचों भेदोंका वर्णन समाप्त हो जाने पर अब क्रमानुसार त्रस-कायका वर्णन अवसर प्राप्त है उसमें सबसे प्रथम दो गाथाओं में त्रस जीवों का स्वरूप भेद और उनका क्षेत्र आदि वताते हैं—

१. पट्खं. १ गा. १४७, २१०। तथा खं. ४ गा, ४३।

२. पटखं १ गा १४८, खं. ४ गा. ४२। किन्तु तत्र "भावकलंकइपररा" इति पाठ; ।

३. देखो गाया नं० ७३ ''णिच्चचद्गगदिणिगोदणूलिदरा'' इति ।

४. चतुर्गति निगोदमें कितने ही जीव सादि सान्त निगोदभवके घारण करनेवाले भी हुआ करते हैं।

५. जी प्रतथा मं प्रटीका।

विहि तिहि चहुिं पंचिहं, सिहया जे इंदिएिंह लोयिम्ह ।
ते तसकाया जीवा, णेया वीरोवदेसेण ॥ १९८ ॥
हाभ्यां त्रिभिश्चतुर्भिः पंचिभः सिहता ये इन्द्रियैलोंके ।
ते असकाया जीवा शेया वीरोपदेशेन ॥ १९८ ॥

अर्थ-जो जीव दो तीन चार पाँच इन्द्रियोंसे युक्त हैं उनको वीर भगवानके उपदेशानुसार त्रस काय समझना चाहिये।

भावार्थ-पूर्वोक्त स्पर्शनादिक पांच इन्द्रियोंमेंसे आदिको दो, तीन, चार, या पाँच इन्द्रियोंसे जो युक्त हैं उनको त्रस कहते हैं। अत एव इन्द्रियोंकी अपेक्षासे त्रसोंके चार भेद हो जाते हैं-- द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय।

उनवादमारणंतिय, परिणदतसम्राज्झिऊण सेसतसा । तसणालिबाहिरम्हि य, णित्थ चि जिणेहिं णिदिहं ॥ १९९ ॥

उपपादमारणान्तिकपरिणतत्रसमुज्झित्वा शेषत्रसाः । त्रसनालीवाह्ये च न सन्तीति जिनैनिर्दिष्टम् ॥ १९९ ॥

अर्थ—उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्घातवाले त्रस जीवोंको छोड़कर बाकीके त्रस जीव त्रसनालीके वाहर नहीं रहते यह जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थ—िकसी भी विवक्षित भवके प्रथम समयकी पर्यायको उपपाद कहते हैं। अपनी आयुके अन्तिम अन्तर्मुहूर्तमें जो समुद्धात होता है उसको मारणान्तिक समुद्धात कहते हैं। लोकके विलकुल मध्यमें एक एक राजू चौड़ो और मोटी तथा चौदह राजू ऊंची नाली है अर्थात् इस तरह के लम्बाई चौड़ाई ऊँचाई वाला जो लोकका मध्यवर्ती प्रदेश है उसको त्रसवाली कहते हैं, क्योंकि त्रस जीव इसके भीतर हो रहते हैं—वाहर नहीं रहते। िकन्तु उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्धातवाले त्रस, तथा इस गाथामें च शब्दको ग्रहण किया है इसलिये केवलसमुद्धातवाले भी त्रस जीव त्रसनालीके वाहर कदाचित् रहते हैं। वह इस प्रकारसे कि लोकके अन्तिम वातवलयमें स्थित कोई जीव मरण करके विग्रहणित द्वारा त्रसनालिमें त्रसपर्यायसे उत्पन्न होनेवाला है, वह जीव जिस समयमें मरण करके प्रथम मोड़ा लेता है उस समयमें त्रसपर्यायको धारण करने पर भी त्रसनालीके वाहर है। इसलिये उपपादकी अपेक्षा त्रस जीव त्रसनालीके वाहर रहता है। इस ही प्रकार त्रसनालीमें स्थित किसी त्रसने मारणान्तिक समुद्धातके द्वारा त्रसनालीके वाहर रहता है। इस ही प्रकार त्रसनालीके वाहर हो। वस्त करके वहीं उत्पन्न होना है, तो उस समयमें भी त्रस जीवका अस्तित्व त्रसनालीके वाहर पाया जाता है। इस ही तरह जब केवली केवलसमुद्धातके द्वारा त्रसनालीके वाह्य प्रदेशोंका स्पर्श करते हैं उस समयमें भी त्रसनालीके वाहर त्रस जीवका सद्भाव पाया जाता है। परन्तु इन तोन अवस्थाओंको छोड़कर अन्य किसी भी अवस्थामें त्रस जीव त्रसनालीके वाहर नहीं पाये जाते या नहीं रहा करते।

कपर जिस तरह वनस्पतियोंमें प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित ये दो भेद वताये हैं उस हो तरह दूसरे जीवोंमें भी ये दो भेद पाये जाते हैं यह विशेष वात बताते हैं— पुढवीआदिचउण्हं, केवलिआहारदेवणिरयंगा । अपदिद्विदा णिगोदेहिं, पदिद्विदंगा हवे सेसा ॥ २००॥

पृथिव्यादिचतुर्णाः केवल्याहारदेवनिरयांगानि । अप्रतिष्ठितानि निगोदैः प्रतिष्ठितांगा भवन्ति शेषाः ॥ २००॥

अर्थ—पृथिवी, जल अग्नि और वायुकायिक जीवोंका शरीर तथा केवलियोंका शरीर आहारकशरीर और देव-नारिकयोंका शरीर वादर निगोदिया जीवोंसे अप्रतिष्ठित है। शेष वन-स्पितकायके जीवोंका शरीर तथा द्वोन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय तिर्यंच और मनुष्योंका शरीर निगोदिया जीवोंसे प्रतिष्ठित है।

स्थावरकायिक और त्रसकायिक जीवोंका आकार बताते हैं--

मसुरंबुविंदुसई, कलावधयसण्णिहो हवे देहो । पुढवीआदिचडण्हं, तस्तसकाया अणेयविहा ॥ २०१ ॥

मसूराम्बुबिन्दुसूचीकलापध्वजसन्निभो भवेद्देहः। प्रथिव्यादिचतुर्णां तस्त्रसकाया अनेकविधाः॥ २०१॥

अर्थ — मसूर (अन्निविशेष) जलकी विन्दु, सुइयोंका समूह, ध्वजा, इनके सदृश क्रमसे पृथिवी अप् तेज वायुक्तिक जीवोंका शरीर होता है। और वनस्पति तथा त्रसोंका शरीर अनेक प्रकारका होता है।

भावार्थं—जिस तरहका मसूरादिकका आकार है उस ही तरहका पृथिवीकायिकादिकका शरीर होता है, किन्तु वनस्पित और त्रसोंका शरीर अनियत संस्थान होनेसे एक प्रकारका नहीं किन्तु अनेक प्रकारकी भिन्न-भिन्न आकृतियोंवाला ही हुआ करता है। ध्यान रहे पृथ्वीकायिकादिके जो दृष्टिगोचर शरीर हैं वे अनेकों जीवोंके शरीरोंके समूहरूप हैं, अतएव उनका नियत संस्थान घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण होनेसे दिखाई नहीं पड़ता।

इस प्रकार कायमार्गणाका निरूपण करके, अब कायविशिष्ट यह संसारी जीव कायके द्वारा ही कर्मभारका वहन करता है यह दृष्टान्त द्वारा बताते हैं।

जह भारवहो पुरिसो वहड् भरं गेहिऊण काविलयं।
एमेव वहड् जीवो कम्मभरं कायकाविलयं।। २०२॥
यथा भारवहः पुरुषो वहति भारं गृहीत्वा काविटकाम्।
एवमेव वहति जीवः कम्मभरं कायकाविटकाम्॥ २०२॥

अर्थ--जिस प्रकार कोई भारवाही पुरुष कावटिकाके द्वारा भारका वहन करता है, उस ही प्रकार यह जीव कायरूपी कावटिकाके द्वारा कर्मभारका वहन करता है।

१. अर्थात् इतने जीवोंके शरीरके आश्रय निगोदिया जीव नहीं रहते हैं।

२. पट्खं १ गा ८७।

वहंगी कावड़ी ।

भावार्थ—जिस प्रकार मजूर काविटकाके द्वारा निरन्तर वोझा ढोता है और उससे रहित होने पर सुखी होता है, उस ही प्रकार यह संसारी जीव कायके द्वारा अनंत दुःखोंके कारण कर्मरूपी बोझाको लेकर नाना गितयोंमें लिये लिये फिरता है और उनके फलस्वरूप दुःखोंको भोगता है। तात्पर्य यह है कि इस काय और कर्मके अभावमें ही जीव परम सुखी होता है।

कायमार्गणासे रहित सिद्धोंका स्वरूप वताते हैं---

जह कंचणमग्गिगयं, मुंचइ किट्टेंण कालियाए या तह कायवंधमुक्का, अकाइया झाणजोगेणी। २०३॥

यथा कंचनमग्निगतं मुच्यते किट्टेन कालिकया च । तथा कायबन्धमुक्ता अकायिका ध्यानयोगेन ॥ २०३॥

अर्थ—जिस प्रकार मिलन भी सुवर्ण अग्निके द्वारा सुसंस्कृत होकर वाह्य और अभ्यन्तर दोनों ही प्रकारके मलसे रहित हो जाता है उस ही प्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव भी शरीर और कर्मवन्य दोनोंसे रहित होकर सिद्ध हो जाता है।

भावार्थ — जिस प्रकार सोलह तावके द्वारा तपाये हुए सुवर्णमें वाह्य किट्टिका और अभ्यंतर कालिका इन दोनों ही प्रकारके मलका बिलकुल अभाव होजानेपर फिर किसी दूसरे मलका सम्बन्ध नहीं होता उस ही प्रकार महावृत और धर्मध्यानादिसे सुसंस्कृत एवंसुत्तप्त आत्मामेंसे एक बार शुक्लध्यान रूपी अग्निके द्वारा वाह्य मल काय और अन्तरंग मल कर्मके सम्बन्धके सर्वथा छूट जाने पर फिर उनका वन्य नहीं होता और वे सदाके लिये काय और कर्मसे रहित होकर सिद्ध हो जाते हैं। इस तरहसे इस गाथामें आचार्यने काय मार्गणाके वर्णनका वास्तविक प्रयोजन बता दिया है।

ग्यारह गाथाओंमें पृथिवी कायिकादि जीवोंकी संख्याकी वताते हैं-

आउड्डरासिवारं लोगे अण्णोण्णसंगुणे तेऊ । भूजलवाऊ अहिया पंडिभागोऽसंखलोगो दु ॥ २०४ ॥

सार्धत्रयराशिवारं लोके अन्योन्यसंगुणे तेजः। भूजलवायवः अधिकाः प्रतिभागोऽसंख्यलोकस्तु ॥ २०४॥

अर्थ — शलाकात्रयनिष्ठापनकी विधिसे लोकका साढ़े तीनवार परस्पर गुणा करनेसे तेजस्का-यिक जीवोंका प्रमाण निकलता है। पृथिवी जल वायुकायिक जीवोंका उत्तरोत्तर तेजस्कायिक जीवों की अपेक्षा अधिक अधिक प्रमाण है। इस अधिकताके प्रतिभागहारका प्रमाण असंख्यात लोक है।

भावार्थ — लोकप्रमाण (जगच्छेणीके घनका जितना प्रमाण हो उसके बरावर) शलाका, विरलन, देय इस प्रकार तीन राशि स्थापन करना । विरलन राशिका विरलनकर (एक एक विषेर कर) प्रत्येक एकके कपर उस लोकप्रमाण देय राशिका स्थापन करना और उन देय राशियोंका परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिमेंसे एक कम करना । इस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर

१. पट् सं १ गा १४४।

विरलन और देय ये दो राशि स्थापन करना, तथा विरलन राशिका विरलन कर प्रत्येक एकके छपर देयराशि रखकर पूर्वकी तरह परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिमेंसे एक और कम करना इस ही प्रकारसे शलाका राशिमेंसे एक-एक कम करते करते जब समस्त शलाका राशि समाप्त हो जाय तव उस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर विरलन देय शलाका ये तीन राशि स्थापन करना, और विरलन राशिका विरलन कर और उसके प्रत्येक एकके ऊपर देयराशिको स्थापित करके देय राशिका उक्त रीतिसे हो गुणा करते करते तथा पूर्वीक रीतिसे ही शलाका राशिमेंसे एक-एक कम करते करते जब दूसरी बार भी शलाका राशि समाप्त हो जाय, तब उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर तीसरी वार उक्त तीन राशि स्थापन करना। और उक्त विधानके अनुसार ही विरलन राशिका विरलन कर और देय राशिका परस्पर गुणा तथा शलाका राशिमेंसे एक-एक कम करना। इस प्रकारशलाका त्रयनिष्ठापन कर चौथी वारकी स्थापित महाज्ञलाकारा शिमेंसे पहली दूसरी और तीसरी शलाका राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेप रहे उतनी वार उक्त क्रमसे ही विरलन राशिका विरलन कर और देयराशिका परस्पर गुणा तथा शेप महाज्ञलाका राजिमेंसे एक एक कम करना। इस पद्धतिसे साढ़े तीनवार लोकका गुणा करने पर अन्तमें जो महाराशि उत्पन्न हो उत्तना ही तैजस्कायिक जीवोंका प्रमाण है। इस तेजस्कायिक जीवराशिमें असंख्यात लोकका भाग देने से जो लब्ध आवे उस एक भागको तैजस्कायिक जीवराद्यिमें मिलाने पर पृथिवीकायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है। और पृथिवीकायिक जीवोंके प्रमाणमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको पृथिवीकायिक जीवोंके प्रमाणमें मिलाने पर जलकायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है। जलकायके जीवोंके प्रमाणमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ब आवे उस एक भागको जलकायिक जीव-राशिमें मिलाने पर वायुकायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है । इस तरहसे चारों धातुरूप माने गये स्यावर जीवोंकी गृंख्या और उसका अल्पवहत्व मालूम हो सकता है।

> अपदिद्विद्वत्तेया, असंखलोगप्पमाणया होति । तत्तो पदिदिठदा पुण, असंखलोगेण संगुणिदा ॥ २०५ ॥ अप्रतिष्ठितप्रत्येका असंख्यलोकप्रमाणका भवन्ति । ततः प्रतिष्ठिताः पुनः असंख्यलोकेन संगुणिताः ॥ २०५ ॥

वर्थ-अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक जीव असंख्यात लोकप्रमाण हैं, और इससे भी असंख्यात लोकगुणा प्रतिष्ठितप्रत्येक वनस्पतिकायिक जीवोंका प्रमाण है।

तसरासिपुढविआदी, चउक्कपत्तेयहीणसंसारी । साहारणजीवाणं, परिमाणं होदि जिणदिष्टं ॥ २०६ ॥ त्रसराशिपृथिव्यादिचतुष्कप्रत्येकहीनसंसारी । साधारणजीवानां परिमाणं भवति जिनदिष्टम् ॥ २०६ ॥

अर्थ-सम्पूर्ण संसारो जीवराज्ञिमेंसे त्रस राज्ञिका प्रमाण और पृथिव्यादि चतुष्क (पृथिवी ः

जो कि आगे गाथा नं. २१२ में वताया गया है । अर्थात् आवलीके असंख्यातवें भागसे भक्त प्रतरांगुल-का भाग जगत्प्रतरमें देनसे जितना प्रमाण रहे ।

अप् तेज वायु) तथा प्रत्येक वनस्पतिकायका प्रमाण जोकि ऊपर वताया गया है घटाने पर जो शेष रहे उतना ही साधारण जीवोंका प्रमाण है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

संगसगअसंखभागो, बादरकायाण होदि परिमाणं । सेसा सुहमपमाणं, पडिभागो पुच्चिणिद्द्दो ॥२०७॥ स्वकस्वकासंख्यभागो बादरकायानां भवति परिमाणम् । शेषाः सूक्ष्मप्रमाणं प्रतिभागः पूर्वनिर्दिष्टः ॥ २०७ ॥

अर्थ—अपनी अपनी राशिका असंख्यातवां भाग वादरकायिक जीवोंका प्रमाण है और शेष बहुभाग सूक्ष्म जीवोंका प्रमाण है। इसके प्रतिभागहारका प्रमाण पूर्वोवत असंख्यात लोक प्रमाण है।

भावार्थ—पृथिवी कायिकादि जीवोंकी अपनी अपनी राशिमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना अर्थात् एक भागप्रमाण तो वादरजीवोंका प्रमाण होता है और शेष बहु-भागप्रमाण सूक्ष्म जीवोंका प्रमाण है।

सूक्ष्म जीवोंमें भी पर्याप्तक और अपर्याप्तकोंका प्रमाण कारण सहित बताते हैं

सुहुमेसु संखभागं, संखा भागा अपुष्णगा इदरा। जिस्स अपुष्णद्वादो, पुष्णद्वा संखगुणिदकमा ॥ २०८ ॥ सुक्ष्मेषु संख्यभागः संख्या भागा अपूर्णकाः इतरे। यस्मादपूर्णाद्वातः पूर्णाद्वा संख्यगुणितक्रमाः॥ २०८॥

अर्थ-सूक्ष्म जीवोंमें अपनी अपनी राशिके संख्यात भागोंमेंसे एक भागप्रमाण अपर्याप्तक और वहुभागप्रमाण पर्याप्तक हैं। कारण यह है कि अपर्याप्तकके कालसे पर्याप्तकका काल संख्यात गुणा है।

भावार्थ — मृदु पृथ्वीकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण वारह हजार वर्ष, कठोर पृथ्वीकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण २२ हजार वर्ष, जलकायिक जीवोंकी ७ हजार वर्ष, तेजस्कायिक जीवोंकी तीन दिन, वातकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण तीन हजार वर्ष और वनस्पतिकायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण १० हजार वर्षप्रमाण है। किन्तु अपर्याप्तक अवस्थाका काल केवल अन्तर्मुहूर्त मात्र ही है। अतएव अपर्याप्तक अवस्थासे पर्याप्तक अवस्थाका संचय काल संख्यातगुणा हो जानेसे अपर्याप्तकोंकी अपेक्षा पर्याप्तक जीवोंका प्रमाण संख्यातगुणा हो जाता है।

पन्लासंखेजजवहिद, पदरंगुलभाजिदे जगण्यदरे। जलभृणिपवादरया पुण्णा आवलि असंखमजिदकमा ॥ २०९॥

पल्यासंख्यातावहितप्रतरांगुलभाजिते जगत्प्रतरे । जलभूनिपवादरकाः पूर्णा आवल्यसंख्यभजितक्रमाः ॥२०९॥

१. यहां पर जीवोंकी संस्या और उसका अल्पवहुत्व कालकी अपेक्षासे वताया गया है।

अर्थ—पल्यके असंख्यातवें भागसे भक्त प्रतरांगुलका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे जतना बादर पर्याप्त जलकायिक जीवोंका प्रमाण है। इसमें आविलके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना बादर पर्याप्त पृथिवीकायिक जीवोंका प्रमाण है। इसमें भी आविलके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना सप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है। पूर्वकी तरह इसमें भी आविलके असंख्यातवे भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उतना अप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है।

विंदावित्रहोगाणमसंखं संखं च तेउवाऊणं । पन्जताण पमाणं, तेहिं विहीणा अपज्जता ॥ २१० ॥

वृत्दाविल्लोकानामसंख्यं संख्यं च तेजोवायूनाम् । पर्यासानां प्रमाणं तैविहोनाः अपर्यासाः ॥ २१० ॥

अर्थ—घनाविलके 'असंख्यात भागों में एक भाग प्रमाण बादर पर्याप्त तेजस्कायिक जीवों का प्रमाण है। और लोकके संख्यात भागों में एक भाग प्रमाण बादर पर्याप्त वायुकायिक जीवों का प्रमाण है। अपनी अपनी सम्पूर्ण राशिमें पर्याप्तकों प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे वही अपर्याप्तकों प्रमाण है।

भावार्थ—सूक्ष्म जीवोंका अलग वर्णन किया गया है। इसलिये "पल्लासंखेजजवहिद" और विदाविलिलोगाण" इन उपयुक्त दोनों ही गाथाओंमें वादर जीवोंका ही प्रमाण समझना चाहिये। और इन दो गाथाओंमें कहे हुए पर्याप्तक जीवोंके प्रमाणको अपनी-अपनी सामान्य राशिमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्तकोंका प्रमाण है, ऐसा समझना चाहिये।

साहरणवादरेसु असंखं भागं असंखगा भागा। पुण्णाणमपुण्णाणं, परिमाणं होदि अणुकमसो॥ २११॥

साधारणवादरेषु असंख्यं भागमसंख्यका भागाः। पूर्णानामपूर्णानां परिमाणं भवत्यनुक्रमशः॥ २११॥

अर्थ-साधारण वादर वनस्पतिकायिक जीवोंका जो प्रमाण वताया है उसके असंख्यात भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण पर्याप्त और बहुभागप्रमाण अपर्याप्त हैं।

भावार्य—वादर जीवोंमें पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है यह वात उनकी अल्प संख्या वताकर अचार्यने यहां प्रकट की है।

आविलिअसं खसं खेणविहदपरगुं लेण हिदपदरं । कमसो तसतप्पुण्णा पुण्णूणतसा अपुण्णा हु ॥ २१२ ॥ आवल्यसं ख्येनाविहतप्रतरां गुलेन हितप्रतरम् । कमशस्त्रसतत्पूर्णाः पूर्णोनत्रसा अपूर्णा हि ॥ २१२ ॥

आवलीके समयोंका घन करने पर जो प्रमाण हो ज़सीको वृन्दाविल या घनाविल कहते हैं।

अर्थ-आवलीके असंख्यातवें भागसे भक्त प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो लब्ध आवे उत्तना ही सामान्य त्रसराशिका प्रमाण है और संख्यात से भक्त प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो लब्ध आवे उत्तना पर्याप्त त्रस जीवोंका प्रमाण है। सामान्य त्रसराशिमेंसे पर्याप्तकोंका प्रमाण घटाने पर शेष अपर्याप्त त्रसोंका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—ऊपरकी गाथाकी तरह इस गाथा में भी पर्याप्त त्रस जीवोंका प्रमाण अल्प वतानेका कारण यही है कि त्रसोंमें पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लंभ है।

बादर तेजस्कायिकादि छह जीवराशियोंके प्रमाणका विशेष रूपसे ज्ञान करानेके लिये उनकी अर्द्धच्छेद संख्याको बताते हैं।

> आविलअसंखभागेणविहदपन्लूणसायरङ्खिदा । बादरतेपणिभूजलवादाणं चरिमसागरं पुण्णं ॥ २१३ ॥

आवल्यसंख्यभागेनावहितपल्योनसागरार्धच्छेदाः । बादरतेपनिभूजलवातानां चरमः सागरः पूर्णः॥ २१३ ।:

अर्थ-आविलिके असंख्यातवं भागसे भक्त पल्यको सागरमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उत्तने वादर तेजस्कायिक जीवोंके अर्ढ च्छेद हैं और अप्रतिष्ठित प्रत्येक, प्रतिष्ठित प्रत्येक, बादर पृथ्वी कायिक, बादर जलकायिक जीवोंके अर्ढ च्छेदोंका प्रमाण क्रमसे आविलिके असंख्यातमें भागका दो वार, तीन वार, चार वार, पांच वार पल्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको सागरमें घटानेसे निकलता है और वादर वातकायिक जीवोंके अर्ढ च्छेदोंका प्रमाण पूर्ण सागरप्रमाण है।

भावार्थ — किसी राशिको जितनी वारआधा आधाकरनेसे एक शेष रहे उसको अर्द्धच्छेदराशि कहते हैं। जैसे दोको एक, चारकी दो, आठकी तीन, सोलहकी चार और वत्तीसको पांच अर्द्धच्छेद राशि है। इस ही प्रकार वादर तेजस्कायिक जीवोंको अर्द्धच्छेद राशिका प्रमाण एक वार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्यके एक भागको सागरमेंसे घटानेपर जो शेष रहे उतना है। दो वार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमें घटानेपर अप्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण निकलता है। तीन वार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमेंसे घटाने पर शेप प्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण होता है। चार वार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमेंसे घटानेसे वादर पृथ्वीकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण निकता है। पांच वार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्यको सागरमेंसे घटानेपर शेष वादर जलकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंक प्रमाण होता है। और वादर वातकायिका जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण पूर्ण सागर प्रमाण है।

ते वि विसेसेणहिया, पल्लासंखेन्जभागमेत्तेण । तम्हा ते रासीओ असंखलोगेण गुणिदकमा ॥२१४॥ तेषि विशेषेणाधिकाः पल्यासंख्यातभागमात्रेण । तस्मात्ते राशयोऽसंख्यलोकेन गुणितकमाः ॥ २१४॥ अर्थ—ये प्रत्येक अर्द्धच्छेद राशि पल्यके असंख्यातवें असंख्यातवें भाग उत्तरोत्तर अधिक हैं। इसिलये ये सभी राशि (तेजस्कायिकादि जीवोंके प्रमाण) क्रमसे उत्तरोत्तर असंख्यात लोकगुणी हैं।

भावार्थ — बादर तेजस्कायिक जीवोंकी अपेक्षा अप्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठितोंकी अपेक्षा प्रतिष्ठित जीवोंके अर्द्ध चच्छेद पल्यके असंख्यातवें असंख्यातवें भाग अधिक हैं। इसी प्रकार पृथिवी-कायिकादिके भी अर्द्ध चछेद पूर्वकी अपेक्षा पल्यके असंख्यातवें भाग अधिक हैं। इसिलये पूर्व पूर्व राशिकी अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि (मूल) असंख्यात लोकगुणो है।

उक्त असंख्यात लोकगुणितक्रमको निकालनेके लिये करणसूत्रको कहते हैं—

दिण्णच्छेदेणवहिद, इट्टच्छेदेहिं पयदिवरलणं भजिदे । लद्धिमदइद्वरासीणण्णोण्णहदीए होदि पयद्धणं ॥ २१५ ॥ देयच्छेदेनावहितेष्टच्छेदैः प्रकृतिवरलनं भाजिते । लब्धिमतेष्टराक्यन्योन्यहत्या भवति प्रकृतधनम् ॥ २१५ ॥

अर्थ—देयराशिके अर्द्ध च्छेदोंसे भक्त इष्ट राशिके अर्द्ध च्छेदोंका प्रकृत विरलन राशिमें भाग देनेसे जो लब्ब आवे उतनी जगह इष्ट राशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे प्रकृत धन होता है।

भावार्थ—इसकी अंकसंदृष्टि इस प्रकार है कि जब सोलह जगह दूआ माड़ (सोलह जगह दोका अंक रखकर) परस्पर गुणा करनेसे पण्णहो (६५५३६) उत्पन्न होती है तब ६४ जगह दूआ माड़ परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी? तो देयराशि दोके अर्थच्छेद एकका इष्टराशि पण्णहोके अर्थच्छेद सोलहमें भाग देनेसे लब्ध सोलहका भाग प्रकृत विरलन राशि ६४ में दिया, इससे चारकी संख्या लब्ध आई। इसलिये चार जगह पर पण्ट्ठीको रखकर परस्पर गुणा करनेसे एकही प्रमाण प्रकृत धन होता है। इस हो प्रकार अर्थसंदृष्टिमें जब इतनी जगह (अर्डच्छेदोंकी राशिप्रमाण) दूआ माड़ि परस्पर गुणा करनेसे इतनी राशि उत्पन्न होती है तब इतनी जगह (आरोकी राशिक्र अर्थच्छेदप्रमाण) दूआ माड़ि परस्पर गुणा करनेसे इतनी राशि उत्पन्न होती है तब इतनी जगह (आरोकी राशिक्र अर्थच्छेदप्रमाण) दूआ माड़ि परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होती है।

इति कायमार्गणाधिकारः

G

अथ योगमार्गणा ४

अव योगमार्गणाका वर्णन क्रम प्राप्त है इसिलये प्रथम ही योगका सामान्य लक्षण कहते हैं— पुग्गलिववाइदेहोदयेण मणवयणकायजुत्तस्स । जीवस्स जा हु सत्ती, कम्मागमकारणं जोगो ॥२१६॥ पुद्गलिवपाकिदेहोदयेन मनोवचनकाययुक्तस्य । जीवस्य या हि शक्तिः कर्मागमकारणं योगः ॥ २१६ ॥

अर्थ-पुद्गलविपाकी शरीरनामकर्मके उदयसे मन वचन कायसे युक्त जीवकी जो कर्मीके

ब्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको योग कहते हैं।

भावार्थ — आत्माकी अनन्त शक्तियोंमेंसे एक योग शक्ति भी है। उसके दों भेद हैं, एक भावयोग दूसरा द्रव्ययोग। पुद्गलविपाकी आङ्गोपांगनामकर्म और शरीरनामकर्मके उदयसे, मन वचन काय पर्याप्ति जिसकी पूर्ण हो चुकी हैं और जो मनोवानकायवर्गणाका अवलम्बन रखता है ऐसे संसारी जीवको जो समस्त प्रदेशोंमें रहनेवाली कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको भावयोग कहते हैं। यहाँ पर कर्मशब्द उपलक्षण है, इसलिए कर्म और नोकर्म दोनोंको ग्रहण करनेवाला योग होता है ऐसा समझना चाहिये। जिस प्रकार लोहेमें रहनेवाली दहनशक्ति अग्निके सम्बन्धसे काम किया करती है उसी प्रकार जीवके समस्त लोक प्रमाण प्रदेशोंमें कर्म नोकर्म को ग्रहण करने की सामर्थ्य पायी जाती है फिर भी पुद्गलविपाकी शरीर और आंगोपांग नामकर्मके उदयसे प्राप्त मनोवर्गणा भाषावर्गणा और आहारवर्गणाके पुद्गल स्कन्धोंके संयोगसे ही वह कर्म नोकर्मको ग्रहण करनेका कार्य किया करता है।

योगविशेषका लक्षण कहते हैं।

मणवयणाणपउत्ती, सच्चासच्चुभयअणुभयत्थेसु । तण्णामं होदि तदा, तेहि दु जोगा हु तज्जोगा॥२१७॥ मनोवचनयोः प्रवृत्तयः सत्यासत्योभयानुभयार्थेषु । तन्नाम भवति तदा तैस्तु योगात् हि तद्योगाः॥ २१७॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार प्रकारके पदार्थीसे जिस पदार्थको जानने या कहनेके लिए जीवके मन वचनकी प्रवृत्ति होती है उस समयमें मन और वचनका वही नाम होता है और उसके सम्बन्धसे उस प्रवृत्तिका भी वही नाम होता है।

भावार्थ—सत्य पदार्थंको जाननेके लिए किसी मनुष्यके मनकी या कहनेके लिये वचनकी प्रवृत्ति हुई तो उसके मनको सत्य मन और वचनको सत्य वचन कहेंगे। तथा उनके द्वारा होनेवाले योगको सत्य मनोयोग और सत्य वचनयोग कहेंगे। इस ही प्रकारसे मन और वचनके असत्य उभय अनुभय इन तीनों भेदोंको भी समझना चाहिये।

सम्याज्ञानके विषयभूत पदार्थको सत्य कहते हैं, जैसे यह जल है। मिथ्याज्ञानके विषयभूत पदार्थको मिथ्या कहते हैं, जैसे मरोचिकाको यह जल है। दोनोंके विषयभूत पदार्थको उभय कहते हैं, जैसे कमण्डलुको यह घट है, क्योंकि कमण्डलु घटका काम देता है इसलिये क्यंचित् सत्य है और घटाकार नहीं है इसलिये क्यंचित् असत्य भी है। जो दोनों ही प्रकारके ज्ञानका विषय न हो उसको अनुभय कहते हैं, जैसे सामान्यरूपसे यह प्रतिभास होना कि "यह कुछ है"। यहाँ पर सत्य असत्यका कुछ भी निर्णय नहीं हो सकता, इसलिये अनुभय है। क्योंकि स्वार्थ क्रियाकारी विशेष निर्णय न होनेसे सत्य नहीं कहा जा सकता और सामान्य प्रतिभास होता है अतएव उसको असत्य भी नहीं कह सकते।

योगविशेषोंका लक्षण कंहते हैं-

सब्भावमणो सच्चो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो। तन्विवरोओ मोसो, जाणुभयं सच्चमोसो ति ॥२१८॥ सद्भावमनः सत्यं यो योगस्तेन सत्यमनोयोगः। तद्विपरोतो मषा जानीहि उभयं सत्यम्षेति॥ २१८॥

अर्थ-समीचीन भावमनको (पदार्थंको जाननेकी शक्तिरूप ज्ञानको) अर्थात् समीचीन पदार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसको सत्यमनोयोग कहते हैं। सत्य से जो विषरीत है उसको मिथ्या कहते हैं। तथा सत्य और मिथ्या दोनों ही प्रकारके मनको उभय मन कहते हैं। ऐसा है भव्य तू जान ।

> ण य सच्चमोसजुत्तो, जो दु मणो सो असच्चमोसमणो । जो जोगो तेण हवे, असच्चमोसो दु मणजोगो ॥२१९॥ न च सत्यमृषायुक्तं यत्तु मनः तदसत्यमृषामनः। यो योगस्तेन भवेत् असत्यमृषा तु मनोयोगः ॥ २१९॥

अर्थ-जो न तो सत्य हो और न मृषा हो उसको असत्यम्षा मन कहते हैं। अर्थात् अनु-भयरूप पदार्थंके जाननेकी शक्तिरूप जो भावमन है उसको असत्यम्षा कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसको अस्त्यम्पामनोयोग कहते हैं।

> दसविद्दसच्चे वयणे, जो जोगो सो दु सच्चवचिजोगो। ्तव्विवरीओं मोसो, जाणुभयं सञ्चमोसो ति ॥२२०॥ दशविधसत्ये वचने यो योगः स तु सत्यवचोयोगः। त्तद्विपरीतो मृषा जानोहि उभयं सत्यमुषेति ॥ २२०॥

अर्थ-वक्ष्यमाण जनपद अदि दश प्रक रके सत्य अर्थके वाचक वचनको सत्यवचन और उससे होनेवाले योग-प्रयत्निविशेषको सत्यवचनयोग कहते हैं। तथा इससे जो विपरीत है उसको मृषा भीर जो कुछ सत्य और कुछ मृषाका वाचक है उसको उभयवचनयोग कहते हैं। ऐसा हे भव्य तू समझ ।

जोँ णेव सच्चमोसो, सो जाण असच्चमोसवचिजोगो। अमणाणं जा भासा, सण्णीणामंतणी आदी ॥२२१॥

१. सब्भावो सच्चमणो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो। तिब्ववरीदो मोसो जाणुभयं सच्चमोसं ति ॥ १५४ ॥ षट् ख, १ 🐇

२. पट् खं. १ गाथा १५५ ॥

३. पट्खं. १ गा. १५६॥

४. पट् खं. १ गाया १५७ ॥ तत्र "तं जाणं, यादी" इति पाठः ।

यो नैव सत्यमृषा स जानीहि असत्यमृषावचोयोगः। अमनसां या भाषा संज्ञिनामामन्त्रण्यादिः।। २२१॥

अर्थ-जो न सत्यरूप हो और न मृषारूप ही हो उसको अनुभय वचनयोग कहते हैं। असंज्ञियोंकी समस्त भाषा और संज्ञियोंकी आमन्त्रणी आदिक भाषा अनुभय भाषा कही जाती हैं।

भावार्थ—द्वीन्द्रिय से लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तक सभी अमनस्क जीवोंकी अनक्षरात्मक भाषा और संज्ञी पंचेन्द्रियोंकी वक्ष्यमाण आमन्त्रणी आदि भाषाएँ अनुभय वचन हैं और उनके लिये जो प्रयत्न होता है उसको अनुभय वचन योग कहते हैं।

दशप्रकारका सत्य बताते हैं-

जणवदसम्मदिठवणा, णामे रूबे पडुच्चववहारे। सम्भावणे य भावे, उवमाए दसविहं सच्चं ॥२२२॥

जनपदसम्मितस्थापनानाम्नि रूपे प्रतीत्यव्यहारयोः। संभावनायां च भावे उपमायां दशिवधं सत्यम्॥ २२२॥

अर्थ—जनपदसत्य, सम्मितिसत्य, स्थापनासत्य, नामसत्य, रूपसत्य, प्रतीत्यसत्य, व्यवहारसत्य संभावनासत्य, भावसत्य, उपमासत्य, इस प्रकार सत्यके दश भेद हैं।

दश प्रकारके सत्यके दो गाथाओं में दृष्टान्त बताते हैं--

भत्तं देवी चंदप्पह-, पिडमा तह य होदि जिणदत्तो ।
सेदो दिग्घो रज्झदि, क्रो ति य जं हवे वयणं ॥ २२३ ॥
सक्को जंव्दीवं, पल्लद्घि पावयज्जवयणं च ।
पल्लोवमं च कमसो, जणवदसच्चादिदिट्ठंता ॥ २२४ ॥
भक्तं देवी चन्द्रप्रभप्रतिमा तथा च भवति जिनदत्तः ।
क्वेतो दोर्घो रध्यते क्रूरमिति च तद्भवेद्वचनम् ॥२२३॥
काको जम्ब्द्वीपं परिवर्तयति पापवर्जवचनं च ।
पल्योपमं च क्रमशो जनपदसत्यादिदृष्टांताः ॥ २२४॥

अर्थ—उक्त दश प्रकारके सत्यवचनके ये दश दृष्टांत हैं। भक्त, देवी, चन्द्रप्रभप्रतिमा, जिनदत्त, रवेत, दीर्घ, भात पकाया जाता है, शक्र जम्बूद्धीपको पलट सकता है, पाप रहित 'यह प्रासुक हैं' ऐसा वचन और पल्योपम।

भावार्य—तत्तद्देशवासी मनुष्योंके व्यवहारमें जो शब्द रूढ हो रहा है उसको जनपदसत्य कहते हैं। जैसे-भक्त, भात, भादु, भेदु, वंटक, मूकुडू, कूळू, चोरु आदि भिन्न भिन्न शब्दोंसे एक ही चीजको कहा जाता है। वहुत मनुष्योंकी सम्मितिसे जो सर्व साधारणमें रूढ हो उसको सम्मितिसत्य या संवृतिसत्य कहते हैं। जैसे पट्टराणीके सिवाय किसी साधारण स्त्रीको भी देवी कहना। किसी वस्तुमें उससे भिन्न वस्तुके समारोप करनेवाले वचनको स्थापनासत्य कहते हैं। जैसे चन्द्रप्रभ भग-वानको प्रतिमाको चन्द्रप्रभ कहना। दूसरी कोई अपेक्षा न रखकर केवल व्यवहारके लिये जो किसी-

भावार्थ—यद्यपि उनके मन मुख्यतया नहीं है, तथापि उनके वचनप्रयोग होता है। और वह वचनप्रयोग अस्मदादिकके विना मनके होता नहीं, इसिलये उनके भी उपचारसे मनकी कल्पना की जाती है।

अस्मदादिक निरित्तराय पुरुषोंमें होनेवाले स्वभावको देखकर सातिशय भगवान्में भी उसकी कल्पना करना अयुक्त है, फिर भी उसकी कल्पना करनेका क्या हेतु है ? यह बताते हैं—

अंगोवंगुदयादो, दन्त्रमणद्वं जिणिदचंदिम्ह । मणवग्गणखंधाणं आगमणादो दु मणजोगो ॥ २२९ ॥

आंगोपांगोदयात् द्रव्यमनोर्थं जिनेन्द्रचन्द्रे । मनोवर्गणास्कन्यानामागमनात् तु मनोयोगः ॥ २२९ ॥

अर्थ — आंगोपांग नामकर्मके उदयसे हृदयस्थानमें, जीवोंके द्रव्यमनकी विकसित-खिले हुए अष्ट दल पद्मके आकारमें रचना हुआ करती है। यह रचना जिन मनोवर्गणाओंके द्वारा हुआ करती है उनका अर्थात् इस द्रव्यमनकी कारणभूत मनोवर्गणाओंका श्री जिनेन्द्रचन्द्र भगवान् सयोगकेवलीके भी आगमन हुआ करता है, इसिल्ये उनके उपचारसे मनोयोग कहा है।

भावार्थ—यद्यपि सयोगकेवली भगवान्के क्षायिक भाव ही पाये जाते हैं, अतएव उनके भावमन जो कि क्षायोपशिमक भाव है नहीं पाया जाता । फिर भी उपचारसे उनके मन कहा है, क्योंकि उनके आत्मप्रदेशोंमें कार्मण वर्गणा और नोकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी शक्तिरूप भावमन पाया जाता है। साथ ही मनोवर्गणाओंके आगमनपूर्वक जो द्रव्यमनका परिणमन होता है सो वह भी उनके पाया जाता है। यही उनके मनको कहनेके लिये उपचारमें निमित्त है। तथा गाथामें प्रयुक्त तु शब्दके द्वारा सर्वजीवदया, तत्त्वार्थदेशना और शुक्लध्यानादिकी प्रवृत्तिके प्रयोजनको भी सूचित कर दिया गया है।

काययोगकी आदिमें निरुक्तिपूर्वक औदारिक काययोगका वर्णन करते हैं-

पुरुमहदुदारुरालं, एयद्वो संविजाण तम्हि भवं। ओरालियं तम्रचइ, ओरालियकायजोगो सो ॥ २३०॥

पुरुमहदुदारमुरालमेकार्थः संविजानीहि तस्मिन् भवं। औरालिकं तद्व्यतं औरालिककाययोगः सः॥ २३०॥

अर्थ-पुरु, महत्, उदार, उराल, ये सब शब्द एक ही स्थूल अर्थके वाचक हैं। उदारमें जो होय उसको कहते हैं औदारिक । तथा औदारिक-उदारमें होनेवाला जो काययोग उसको कहते हैं औदारिक काययोग । यह निरुक्त्यर्थ है, ऐसा समझना चाहिये।

पुरुमहमुदारुरालं एयट्ठो तं वियाण तम्हि भवं ।
 ओरालियं ति वृत्तं ओरालियकायजोगो सो ॥ १६० ॥ पट् खं. १ ।

२. उदारे भवम् औदारिकम्, उराले भवम् औरालिकम् । इस तरह उदार या उराल शब्दसे भव अर्थमें ठण् प्रत्यय होकर औदारिक औरालिक शब्द वनते हैं ।

भाषा कहते हैं। मैं क्या करूं, इस तरहके सूचना वाक्योंको प्रज्ञापनी भाषा कहते हैं। इसको छोड़ता हूँ, इस तरहके छोड़नेवाले वाक्योंको प्रत्याख्यानी भाषा कहते हैं। यह बलाका है अथवा पताका, ऐसे संदिग्ध वचनोंको संशयवचनी भाषा कहते हैं। मुझको भी ऐसा ही होना चाहिये, ऐसे इच्छा-को प्रकट करनेवाले वचनोंको इच्छानुलोम्नी भाषा कहते हैं। द्वीन्द्रियादिक असंज्ञिपंचेन्द्रियपर्यन्त जीवोंकी भाषा अनक्षरात्मक होती है। ये सब ही भाषाएं अनुभयवचनरूप हैं। कारण यह कि इनके सुननेसे व्यक्त और अव्यक्त दोनों ही अशोंका वोच होता है, क्योंकि सामान्य अंशके व्यक्त होनेसे इनको असत्य भी नहीं कह सकते। अतएव ये नव प्रकारके वाक्य अनुभय वचन कहे जाते हैं। इसीतरहके अन्य भी जो वचन हों, उनको इन्हीं भेदोंमें अन्तर्भूत समझना चाहिये।

चारों प्रकारके मनोयोग तथा वचनयोगका मूलकारण बताते हैं।

मणवयणाणं मूलणिमित्तं खलु पुराणदेहउदओ दु । मोसुभयाणं मूलणिमित्तं खलु होदि आवरणं ॥ २२७ ॥

मनोवचनयोर्मूलनिमित्तं खलु पूर्णदेहोदयस्तु । मृषोभययोर्मूलनिमित्तं खलु भवत्यावरणम् ॥ २२७ ॥

अर्थ-सत्य और अनुभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूल कारण पर्याप्ति और शरीर नाम-कर्मका उदय है। मृषा और उभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूल कारण अपना-अपना आवरण कर्म है।

भावार्थ-गाथाके पूर्वाधंमें यद्यपि सामान्यतया मन वचन शब्दका ही प्रयोग पाया जाता है, फिर भी उत्तराधंमें मृषा और उभय शब्दका प्रयोग पाये जानेके कारण पारिशेष्यात् उनका अर्थ सत्य एवं अनुभयरूप हो करना चाहिये।

असत्य और उभय मन वचनका कारण दर्शनमोह तथा चारित्रमोहको न कहकर आवरणको इसिलये वताया है कि ये दोनों ही योग असंयत सम्यग्दृष्टि तथा संयमीके भी पाये जाते हैं।

केवली भगवानके जो सत्य एवं अनुभय योग पाये जाते हैं उनके व्यवहारका कारण सम्पूर्ण आवरणका अभाव है।

सयोगकेवली भगवानके मनोयोगकी संभवता बताते हैं-

मणसिहयाणं वयणं, दिद्वं तप्पुच्विमदि सजीगिम्म । उत्तो मणीवयारेणिदियणाणेण हीणिम्ह ॥ २२८ ॥

मनः सिहतानां वचनं दृष्टं तत्पूर्वमिति सयोगे। उक्तो मन उपचारेणेन्द्रियज्ञानेन हीने॥ २२८॥

अर्थ-अस्मदादिक छद्मस्य मनसहित जीवोंके वचनप्रयोग मनपूर्वक हो होता है। इस-जिये इन्द्रियतानसे रहित सयोगकेवलीके भी उपचारसे मन कहा है। भावार्थ—यद्यपि उनके मन मुख्यतया नहीं है, तथापि उनके वचनप्रयोग होता है। और वह वचनप्रयोग अस्मदादिकके विना मनके होता नहीं, इसिलये उनके भी उपचारसे मनकी कल्पना की जाती है।

अस्मदादिक निरित्तराय पुरुषोंमें होनेवाले स्वभावको देखकर सातिशय भगवान्में भी उसकी कल्पना करना अयुक्त है, फिर भी उसकी कल्पना करनेका क्या हेतु है ? यह बताते हैं—

अंगोर्गगुदयादो, द्व्यमणहुं जिणिदचंदिम्ह । यणवग्गणखंधाणं आगमणादो दु मणजोगो ॥ २२९ ॥ आंगोपांगोदयात् द्रव्यमनोथं जिनेन्द्रचन्द्रे । मनोवर्गणास्कन्धानामागमनात् तु मनोयोगः ॥ २२९ ॥

अर्थं —आंगोपांग नामकर्मके उदयसे हृदयस्थानमें जीवोंके द्रव्यमनकी विकसित-खिले हुए अष्ट दल पद्मके आकारमें रचना हुआ करती है। यह रचना जिन मनोवर्गणाओंके द्वारा हुआ करती है उनका अर्थात् इस द्रव्यमनकी कारणभूत मनोवर्गणाओंका श्री जिनेन्द्रचन्द्र भगवान् सयोगकेवलीके भी आगमन हुआ करता है, इसिलये उनके उपचारसे मनोयोग कहा है।

भावार्थ—यद्यपि सयोगकेवली भगवान्के क्षायिक भाव ही पाये जाते हैं, अतएव उनके भावमन जो कि क्षायोपशिमक भाव है नहीं पाया जाता। फिर भी उपचारसे उनके मन कहा है, क्योंकि उनके आत्मप्रदेशोंमें कार्मण वर्गणा और नोकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी शक्तिरूप भावमन पाया जाता है। साथ ही मनोवर्गणाओंके आगमनपूर्वक जो द्रव्यमनका परिणमन होता है सो वह भी उनके पाया जाता है। यही उनके मनको कहनेके लिये उपचारमें निमित्त है। तथा गाथामें प्रयुक्त तु शब्दके द्वारा सर्वजीवदया, तत्त्वार्थदेशना और शुक्लध्यानादिकी प्रवृत्तिके प्रयोजनको भी सूचित कर दिया गया है।

काययोगको आदिमें निरुक्तिपूर्वक औदारिक काययोगका वर्णन करते हैं-

पुरुमहदुदारुरालं, एयद्वी संविजाण तम्हि भवं। ओरालियं तम्रुचइ, ओरालियकायजोगो सो ।। २३०॥

पुरुमहदुदारमुरालमेकार्थः संविजानीहि तस्मिन् भवं। औरालिकं तद्च्यर्त औरालिककाययोगः सः॥ २३०॥

अर्थ-पुरु, महत्, उदार, उराल, ये सब शब्द एक ही स्थूल अर्थके वाचक हैं। उदारमें जो होय उसको कहते हैं औदारिक । तथा औदारिक-उदारमें होनेवाला जो काययोग उसको कहते हैं औदारिक काययोग। यह निरुक्त्यर्थ है, ऐसा समझना चाहिये।

पुरुमहमुदारुरालं एयट्ठो तं वियाण तिम्ह भवं ।
 ओरालियं ति वृत्तं ओरालियकायजोगो सो ॥ १६० ॥ षट् खं. १ ।

२. उदारे भवम् औदारिकम्, उराले भवम् औरालिकम् । इस तरह उदार या उराल शब्दसे भव अर्थमें ठण् प्रत्यय होकर औदारिक औरालिक शब्द वनते हैं ।

भावार्थ—मनुष्य और तियँचोंका शरीर वैक्रियिक आदि शरीरोंकी अपेक्षासे स्थूल होता है, अत्तएव उसको उदार अथवा उराल कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाला जो योग उसको कहते हैं औदारिक काययोग। इस तरहसे यह योगरूढ़ संज्ञा है। तात्पर्य यह है कि—औदारिक शरीररूप परिणमन करनेके योग्य नोकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी जो आत्मामें शक्ति है उसको अथवा उस शरीरके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके परिस्पन्दनको औदारिक काययोग कहते हैं।

औदारिक मिश्रकाययोगका स्वरूप बताते हैं-

ओरालिय[ी] उत्तत्थं, विजाण मिस्सं तु अपरिपुण्णं तं । जो तेण संपजोगो ओरालियमिस्सजोगो सो ॥ २३१ ॥

औरालिकमुक्तार्थं विजानीहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत्। यस्तेन संप्रयोग औरालिकमिश्रयोगः सः॥ २३१॥

अर्थ—हे भन्य ! ऐसा समझ कि जिस औदारिक शरीरका स्वरूप पहले बता चुके हैं वहीं शरीर जब तक पूर्ण नहीं हो जाता तबतक मिश्र कहा जाता है और उसके द्वारा होनेवाले योगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं।

भावार्थ — शरीर पर्याप्तिसे पूर्व कार्मण शरीरकी सहायतासे होनेवाले औदारिक काययोगको औदारिक मिश्रकाययोग कहते हैं, वयों कि यह योग केवल औदारिक वर्गणाओं के ही अवलम्बनसे नहीं होता, इसमें कार्मण वर्गणाओं का भी अवलम्बन रहता है, अतएव इसको मिश्रयोग कहते हैं।

वैक्रियिक काययोगका स्वरूप बताते हैं--

विविहगुणइड्डिज़त्तं, विक्किरियं वाहु होदि वेगुन्वं । तिस्से भवं च णेयं, वेगुन्वियकायजोगो सो ॥ २३२ ॥

विविधगुर्णाद्धयुक्तं विक्रियं वा हि भवति विगूर्वम् । तस्मिन् भवं च ज्ञेयं वैगूर्विककाययोगः सः ॥ २३२ ॥

अर्थ-नाना प्रकारके गुण और ऋद्वियोंसे युक्त देव तथा नारिकयोंके शरीरको वैक्रियिक अथवा विगूर्व कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाले योगको वैगूर्विक अथवा वैक्रियिक काययोग कहते हैं।

भावार्थं — गुभ या अगुभ अनेक प्रकारको अणिमा महिमा आदि ऋद्वियोंसे ³ युक्त शरीरमें या उसके द्वारा जो आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्दन होता है उसको वैक्रियिक काययोग कहते हैं।

ओराल्यिमुत्तस्यं, विजाणं मिस्सं च अपिरपुष्णं ति ।
 जो तेण संपजोगो ओराल्यिमिस्सको जोगो ॥ १६१ ॥ पट् इं. १ ।

२. पट् तं. १ "विविहगणइद्धिजुत्तं वेउव्वियमह व विकिरिया चेव । तिस्से भवं च णेयं वेउक्वियकायजोगो सो ॥ १६२ ॥

अणिमा, महिमा, लियमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, विशत्व । विक्रियाके ये आठ भेद ही
प्रमिद्ध हैं, परन्तु उसके और भो अनेक भेद होते हैं । देखो राजवार्तिक ।

विक्रियाका अर्थ शरीरके स्वाभाविक आकारके सिवाय विभिन्न आकार बनाना है। देव और नारकियोंके शरीरका निर्माण जिन वर्गणाओंसे हुआ करता है उनमें यह योग्यता रहा करती है,
अतएव उनको वैक्रियिक या वैगूर्विक वर्गणा कहते हैं। इनसे निष्पन्न शरीरको वैक्रियिक शरीर और
उसके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके स्पन्दनको वैक्रियिक काययोग कहते हैं। यह विक्रिया
शुभ और अगुभ अथवा पृथक् और अपृथक् दोनों तरहकी मानी गई है। इसके करनेमें अथवा
वैक्रियिक वर्गणाओंके निमित्तसे होनेवाली आत्मप्रदेशोंकी सकम्पताको वैक्रियिक काययोग कहते
हैं। यह विक्रियाकी योग्यता स्वभावतः सभी देवों और नारिकयोंमें पाई जाती है, क्योंकि उनके
शरीरका निर्माण ही उन्हीं वर्गणाओंसे हुआ करता है। िकन्तु यह विक्रिया-विविधकरणता देवों तथा
नारिकयोंके शरीरके सिवाय अन्य शरीरोंमें भी संभव है या नहीं। है, तो किन-किन शरीरोंमें संभव
है यह आगेकी गाथामें वताते हैं।

वादरतेऊवाऊ, पंचिंदियपुण्णगा विगुव्वंति । ओरालियं शरीरं, विगुव्वणप्पं हवे जेसिं ॥ २३३ ॥

वादरतेजोवायुपञ्चेन्द्रियपूर्णका विगूर्वेन्ति । औरालिकं शरीरं विगूर्वेणात्मकं भवेत् येषाम् ॥ २३३ ॥

अर्थ—वादर तेजस्कायिक और वायुकायिक तथा संज्ञी पर्याप्त पंचेन्द्रिय तिर्यंञ्च एवं मनुष्य तथा भोगभूमिज तिर्यंक् मनुष्य भी अपने औदारिक शरीरके द्वारा जिनके कि शरीरमें यह योग्यता पाई जाती है विक्रिया किया करते हैं।

भावार्थं—यद्यपि इन जीवोंका शरीर औदारिक है, देव नारिकयोंके समान वैक्रियकवर्गणाओं-से निष्पन्न वैक्रियिक नहीं है। फिर भी इन जीवोंके शरीरमें नाना आकाररूप वननेकी योग्यता पाई जाती है। परन्तु इनके अपृथक् विक्रिया हुआ करती है और भोगभूमिज तथा चक्रवर्ती पृथक् विक्रिया किया करते हैं।

वैक्रियिक मिश्रकाययोगका स्वरूप वताते हैं-

वेगुव्विय उत्तत्थं, विजाण मिस्सं तु अपरिपुण्णं तं । जो तेण संपजोगो, वेगुव्वियमिस्सजोगो सो ॥ २३४ ॥ वैगूर्विकमुक्तार्थं विजानीहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत् । यस्तेन संप्रयोगो वैगूर्विकमिश्रयोगः सः ॥ २३४ ॥

अर्थ—वैगूर्विकका अर्थ बताया जा चुका है। जब तक वह वैक्रियिक शरीर पूर्ण नहीं होता तब तक उसको वैक्रियिक मिश्र कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योगको-आत्मप्रदेशपरिस्पन्दन-को वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते हैं।

१. वि-विविद्या क्रिया विक्रिया । तस्यां भवः, सा प्रयोजनं यस्येति वा वैक्रियिकः । "यः वैगूर्विककायार्थं तद्रूपपरिणमनयोग्यशरीरवर्गणास्कन्धाकर्पणशक्तिविविधिष्टात्मप्रदेशपरिस्यन्दः स वैगूर्विककाययोग इति ज्ञेयः ।" जी. प्र. ।

२. पट् खं. १ गा. १६३।

भावार्थ—उत्पत्तिके समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यंत जब कार्मण शरीरकी सहायतासे वैक्रियिक शरीरकी वर्गणाओंके द्वारा योग होता है तब उसको वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते हैं। अर्थात् जबतक शरीर पर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तबतक होनेवाले काययोगको मिश्रकाययोग समझना चाहिये।

आहारक काययोगका निरूपण करते हैं-

आहारस्सुदयेण य, पमत्तविरदस्स होदि आहारं। असंजमपरिहरणट्टं, संदेहविणासणट्टं च।। २३५॥

आहारस्योदयेन च प्रमत्तविरतस्य भवति आहारकम् । असंयमपरिहरणार्थं संदेहविनाशनार्थं च ॥ २३५ ॥

अर्थ-असंयमका परिहार करनेके लिए तथा संदेहको दूर करनेके लिए आहारक ऋद्धिके धारक छट्टे गुणस्थानवर्ती मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे आहारक शरीर होता है।

भावार्थ—यह शरीर औदारिक अथवा वैक्रियिक शरीरकी तरह जीवन भर नहीं रहा करता, किन्तु जिनको आहारक ऋद्धि प्राप्त है ऐसे प्रमत्त मुनि अपने प्रयोजन वश उसको उत्पन्न किया करते हैं। इसके लिए मुनियों के मुख्यतया दो प्रयोजन बताये गये हैं-असंयमका परिहार और संदेह-का निवारण। ढाई द्वीपमें पाये जानेवाले तीर्थों आदिकी वन्दनाके लिये जानेमें जो असंयम हो सकता है वह न हो इसलिये। अर्थात् विना असंयमके अंशके भी तीर्थक्षेत्रों आदिके वन्दनाकर्मंकी सिद्धि। इसी तरह कदाचित् श्रुतके किसी अर्थके विषयमें ऐसा कोई सन्देह हो जो कि ध्यानादिके लिये वाधक हो और उसकी निवृत्ति केवली श्रुतकेवलीके विना हो नहीं सकती हो तो उस सन्देहको दूर करनेके लिये भी आहारक शरीरका निर्माण हुआ करता है। किन्तु यह शरीर आहारक शरीर नामकर्मके उदयके विना नहीं हुआ करता तथा मुनियोंके ही होता है और उनके भी अप्रमत्त अवस्थामें न होकर प्रमत्त अवस्थामें ही उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीर किस अवस्थामें और किन-किन प्रयोजनोंसे मुनियोंके उत्पन्न हुआ करता है इस वातको आचार्य स्पष्ट करते हैं—

णियखेत्ते केविलिदुगविरहे णिक्कमणपहुदिकल्लाणे । परखेते संवित्ते, जिणजिणघरवंदणष्टं च ॥ २३६ ॥ निजक्षेत्रे केविलिद्विकविरहे निःक्रमणप्रभृतिकल्याणे । परक्षेत्रे संवृत्ते जिनजिनगृहवन्दनार्थं च ॥ २३६ ॥

अर्थ-अपने क्षेत्रमें केवली तथा श्रुतकेवलीका अभाव होनेपर किन्तु दूसरे क्षेत्रमें जहाँ पर कि ओदारिक शरीरसे उस समय पहुँचा नहीं जा सकता केवली या श्रुतकेवलीके विद्यमान रहनेपर अथवा तीर्थकरोंके दीक्षा कल्याण आदि तीन कल्याणकोंमेंसे किसीके होनेपर तथा जिन जिनगृह-चैत्य चैत्यालयोंको वन्दनाके लिए भी आहारक ऋद्विवाले छट्ठे गुणस्थानवर्ती प्रमत्त मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे यह शरीर उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीरका स्वरूप वताते हैं-

उत्तम अंगम्हि हवे, धादुविहीणं सुहं असंहणणं । सुहसंठाणं धवलं, हत्थपमाणं पसत्थुदयं ॥ २३७॥ उत्तमाङ्गे भवेद घात्विहीनं शुभमसंहननम्।

शुभसंस्थानं धवलं हस्तप्रमाणं प्रशस्तोदयम् ॥ २३७ ॥

अर्थ - यह आहारक शरीर रसादिक धातु शऔर संहननोंसे रहित तथा समचतुरस्र संस्थानसे युक्त एवं चन्द्रकांत मणिके समान क्वेत, और शुभ नामकर्मके उदयसे शुभ अवयवोंसे युक्त हुआ करता है। यह एक हस्तप्रमाण³ वाला और आहारक शरीर आदि प्रशस्त नामकर्मीके उदयसे उत्तमांग शिरमेंसे उत्पन्न हुआ करता है।

आहारक शरीरके जघन्य और उत्कृष्ट कालका प्रमाण आदि विशेष परिचय देते हैं-

अन्वाघादी अंतोमुहुत्तकालहिदी जहण्णिदरे । पन्जत्तीसंपुण्णे, मरणं पि कदाचि संभवई ॥ २३८ ॥

अन्याघाति अन्तर्मुहूर्तकालस्थिती जधन्येतरे। पर्याप्तिसंपूर्णायां मरणमपि कदाचित् संभवति ॥ २३८ ॥

अर्थ-यह आहारक शरीर दोनों ही तरफसे व्याघात रहित है। न तो इस शरीरके द्वारा किसी भी अन्य पदार्थका व्याघात होता है और न किसी दूसरे पदार्थके द्वारा इस आहारक शरीरका ही व्याघात हुआ करता है, क्योंकि इसमें यह सामर्थ्य है-यह इतना सूक्ष्म हुआ करता है कि वज्रपटलको भी भेद कर जा सकता है। इसकी जघन्य और उत्कृष्ट दोनों ही प्रकारकी स्थिति अन्तर्मुहुर्तप्रमाण ही है। आहारक शरीर पर्याप्तिके पूर्ण होनेपर कदाचित् आहारक ऋद्धिवाले मुनिका मरण भी हो सकता है।

आहारक काययोगका निरुक्तिसिद्ध अर्थ वताते हैं-

आहरदि अणेण मुणी, सुहमे अत्थे सयस्स संदेहे । गत्ता केवलिपासं तम्हा आहारगो जोगो ॥ २३९॥ आहरत्यनेन मुनिः सुक्ष्मानर्थान् स्वस्य संदेहे । गत्वा केवलिपार्वं तस्मादाहारको योगः ॥ २३९ ॥

१. रस, रक्त, मांस, मेद, अस्थि, मज्जा, वीर्य ।

२. त. सू, अ. २ सू. ४९ में प्रयुक्त शुभ और विशुद्ध शब्दोंका अर्थ सर्वार्थसिद्धिमें इस प्रकार लिखा है—शुभकारणत्वाच्छुभव्यपदेशः । शुभकर्मण आहारककाययोगस्य कारणत्वाच्छुभमित्युच्यते । अन्नस्य प्राणच्यपदेशवत् । विशुद्धकार्यस्वाद्विशुद्धन्यपदेशः । विशुद्धस्य पुण्यस्य कर्मणः अशवलस्य निरवद्यस्य कार्यत्वाद्विशुद्धमित्युच्यते । तन्तुनां कार्पासच्यपदेशवत ।

३. व्यवहारांगुलकी अपेक्षा २४ अंगुल प्रमाण अथवा अरित्निप्रमाण ।

४. पट् ख. १ गा नं. १६४।

अर्थ —छट्ठे गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको संदेह होनेपर इस शरीरके द्वारा केवलीके पासमें जाकर सूक्ष्म पदार्थीका आहरण (ग्रहण) करता है इसलिये इस शरीरके द्वारा होनेवाले योगको आहारक काययोग कहते हैं।

आहारकमिश्रयोगका निरूपण करते हैं--

आहारयमुत्तत्थं, विजाण मिस्सं तु अपरिपुण्णं तं । जो तेण संपजोगो, आहारयमिस्सजोगो सो ।। २४० ॥

आहारकमुक्तार्थं विजानीहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत् । यस्तेन संप्रयोग आहारकमिश्रयोगः सः ॥ २४० ॥

अर्थ—आहारक शरीरका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। जब तक वह पर्याप्त नहीं होता तब तक उसको आहारकिमश्र कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारकिमश्रयोग कहते हैं।

भावार्थ—अपर्याप्त कालमें आई हुई आहारक वर्गणाएं औदारिकशरीरकी वर्गणाओंसे मिश्रित रहा करती हैं उस समय योग—आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्दन भी अपरिपूर्ण शक्तियुक्त रहा करता है।

कार्मणकाययोगको बताते हैं--

कम्मेव य कम्मभवं, कम्मइयं जो दु तेण संजोगो। कम्मइयकायजोगो, इगिविगतिगसमयकालेसुं॥ २४१॥

कर्म्मेव च कर्मभवं कार्मणं यस्तु तेन संयोगः। कार्मणकाययोग एकद्विकत्रिकसमकालेषु॥ २४१॥

अर्थ-ज्ञानावरणादिक अष्ट कर्मोंके समूहको अथवा कार्मणज्ञरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाली कायको कार्मणकाय कहते हैं और उसके द्वारा होनेवाले योग-कर्माकर्षण शक्तियुक्त आत्मप्रदेशोंके के परिस्पन्दनको कार्मणकाययोग कहते हैं। यह योग एक दो अथवा तीन समय तक होता है।

भावार्थ—विग्रहगतिमें और केवर्लिं समुद्घातमें भी तीन समय पर्यन्त ही कार्मणकाययोग होता है; किन्तु दूसरे योगोंका ऐसा नियम नहीं है। यह वात गाथामें आये हुए तु शब्दसे सूचित होती है। यहां पर जो समय और काल ये एक ही अर्थके वाचक दो शब्द दिये हैं उससे यह भी सूचित होता है कि शेष योगोंका अब्याघातकी अपेक्षा अन्तर्मुहूर्त और ब्याघातकी अपेक्षा एक

ततः कारणात् शरीरपर्याप्तिनिष्पत्तौ सत्यामाहारकवर्गणाभिः आहारकशरीरयोग्यपुद्गलस्कन्धाकर्पण-शक्तिविविष्ठात्मप्रदेशपरिस्पन्दः आहारककाययोग इति ज्ञातन्यम् ॥ जी. प्र. ।

२,३,-पट् सं १ गा. नं. १६५, १६६ ।

दो प्रतर और एक लोकपूर्ण समुद्घातकी अपेक्षा केवलसमुद्घातमें भी कार्मणयोगको तीन ही समय लगते हैं।

समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त काल है। यह काल एक जीवकी अपेक्षासे है। किन्तु नाना जीवोंकी अपेक्षा आठ अन्तर मार्गणाओंको छोड़कर बाकी निरन्तरमार्गणाओंका सब काल है।

योगप्रवृत्तिका प्रकार वताते हैं।

वेगुन्त्रिय-आहारयिकरिया, ण समं पमत्तविरद्ग्हि । जोगो वि एक्ककाले, एक्केव य होदि णियमेण ॥ २४२ ॥

वैगूर्विकाहारकक्रिया न समं प्रमत्तविरते । योगोऽपि एककाले एक एव च भवति नियमेन ॥ २४२ ॥

अर्थ — छट्ठे गुणस्थानमें वैकियिक और आहारक शरीरकी क्रिया युगपत् नहीं होती और योग भी नियमसे एक कालमें एक ही होता है।

भावार्थ — योगमार्गणाके विषयमें यहाँ पर दो विशेष वातें वताई गई हैं। एक तो यह कि एक समयमें एक हो योग होता है। अर्थात् कोई भी दो या अनेक योग एक साथ नहीं हो सकते। किन्तु इस परसे शंका हो सकती थी कि यद्यपि दो योग एक साथ नहीं होते, परन्तु किसी भी एक योगके साथ दूसरे योगकी किया तो हो सकती है। अतएव दूसरी बात यह स्पष्ट की गई है कि छट्ठे गुणस्थानमें वैक्रियिक और आहारक ये दो कियाएं भी एक साथ नहीं हुआ करतीं। इस पर से गणधरादिकों के अन्य ऋदियों को क्रियाओं का युगपत् होना सभव है ऐसा सूचित होता है।

योगरहित जीव कौन हैं और उनका स्वरूप क्या है इस वातका वर्णन करते हैं—

जैसिं ण संति जोगा, सुहासुहा पुण्णपावसंजणया ।
ते होति अजोगिजिणा, अणोवमाणंतवलकलिया ।। २४३ ॥
येषां न सन्ति योगाः शुभाशुभाः पुण्यपापसंजनकाः ।
ते भवन्ति अयोगिजिना अनुपमानन्तवलकलिताः ॥ २४३ ॥

अर्थ-जिनके पुण्य और पापके कारणभूत शुभाशुभ योग नहीं हैं उनको अयोगिजिन कहते हैं। वे अनुपम और अनन्त बल करके युक्त होते हैं।

भावार्थ — अन्तिम गुणस्थानवर्ती तथा उससे अतीत आत्मा योगसे रहित हैं। अस्मदादिक में बल योगके आश्रयसे ही देखने या अनुभवमें आता है। अतएव किसीको यह शंका न हो कि जो योगसे रहित हैं वे बलसे भी रहित होंगे। यहाँ कहा गया है कि वे इस तरहके बलसे युक्त हैं कि जो अनुपम है और अनन्त है।

शरीरमें कर्म और नोकर्मका विभाग करते हैं-

ओरालियवेगुन्तिय, आहारयतेजणामकम्मुद्ये । चडणोकम्मसरीरा, कम्मेव य होदि कम्मइयं ॥ २४४॥ औरालिकवेगूर्विकाहारकतेजोनामकर्मोदये । चतुर्नोकर्मशरीराणि कर्मेव च भवति कार्मणम् ॥ २४४॥

१, पट्खं, १ गा. नं. १५३।

अर्थ--- ओदारिक वैक्रियिक आहारक तैजस नामकर्मके उदयसे होनेवाले चार शरीरोंको नोकर्म कहते हैं और कार्मण शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाले ज्ञानावरणादिक आठ कर्मोंके समूहको कार्मण शरीर कहते हैं।

भावार्थ—काय-शरीरके निमित्तसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके परिस्पन्दनको काययोग कहा है। शरीर पांच हैं। वे दो भागोंमें विभक्त हैं—कर्म ओर नोकर्म। तैजसशरीर योगमें निमित्त नहीं माना है। नोकर्ममें नो शब्दका अर्थ ईषत् और विरुद्ध होता है। औदारिकादिक कर्मोंके सहायक होनेसे ईषत् कर्म या नोकर्म हैं। अथवा गुणोंका साक्षात् घात करने और आत्माको पराधीन बनानेमें कर्मके समान काम नहीं करते, इसलिये भी नोकर्म हैं।

औदारिक आदि शरीरोंके समयप्रवद्ध आदिकी संख्याको बताते हैं-

परमाण्हिं अणंतेहिं, वग्गणसण्णा हु होदि एक्का हु । ताहि अणंताहिं णियमा, समयपबद्धो हवे एक्को ॥ २४५ ॥

परमाणुभिरनन्तैर्वर्गणासंज्ञा हि भवत्येका हि । ताभिरनन्तैर्नियमात् समयप्रबद्धो भवेदेकः ॥ २४५ ॥

अर्थ-अनन्त (अनन्तानन्त) परमाणुओंकी एक वर्गणा होती है और अनन्त वर्गणाओंका निममसे एक समयप्रवद्ध होता है।

भावार्थ—इस गाथामें वर्गणा और समयप्रबद्धका प्रमाण बताया गया है। सिद्धराशिके अनन्तवें भाग और अभव्यराशिसे अनंतगुणे परमाणुओंकी एक वर्गणा हुआ करती है और उतनी ही वर्गणाओंका एक समयप्रबद्ध हुआ करता है। एक समयमें जितने कर्म-नोकर्मरूपमें पुद्गलस्कन्ध आत्माके साथ वंघते हैं उनके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं।

ताणं समयपवद्धा, सेढिअसंखेज्जभागगुणिदकमा। णंतेण य तेजदुगा, परं परं होदि सुहुमं खु॥ २४६॥

तेषां समयप्रवद्धाः श्रेण्यसंख्येयभागगुणितक्रमाः। अनन्तेन च तेजोद्विका परं परं भवति सूक्ष्मं खलु ॥ २४६ ॥

अर्थ-- औदारिक वैक्रियिक आहारक इन तीन शरीरोंके समयप्रवद्ध उत्तरोत्तर क्रमसे श्रेणिके असंख्यातवें भागसे गुणित हैं और तैजस तथा कार्मण शरीरोंके समयप्रवद्ध अनन्तगुणे हैं। किन्तु ये पांचों ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म हैं।

भावार्थ—औदारिकसे वैक्रियिकके और वैक्रियिकसे आहारकके समयप्रवद्ध श्रेणिके असंख्यातवें भाग गुणित हैं । किन्तु आहारकसे तैजसके अनन्तगुणे और तैजससे कार्मणशरीरके समयप्रवद्ध

यद्यपि पुद्गलको संख्याताणुवर्गणा और असंख्याताणुवर्गणा भी होती हैं। परन्तु यहां शरीरके प्रकरणमें तद्योग्य वर्गणाओंका ही ग्रहण अभीष्ट है।

२. समये समयेन वा कर्मनोकर्मतया आत्मना प्रवच्यते स्म यः पूद्गलस्कन्यः स समयप्रवद्धः ।

अनन्तगुणे हैं। इस तरह समयप्रवद्धोंकी संख्याके अधिक अधिक होनेपर भी ये पाँचों ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म सूक्ष्म हैं ै।

औदारिकादिक शरीरोंके समयप्रबद्ध और वर्गणाओंका अवगाहनप्रमाण बताते हैं-

ओगाहणाणि ताणं, समयपबद्धाण वग्गणाणं च । अंगुलअसंखमागा, उवस्वरिमसंखगुणहीणा ॥ २४७॥

अवगाहन नि तेषां समयप्रबद्धानां वर्गणानां च । अंगुलासंख्यभागा उपयुर्परि असंख्यगुणहीनानि ॥ २४७ ॥

अर्थ—इन शरीरोंके समयप्रबद्ध और वर्गणओंकी अवगाहनाका प्रमाण सामान्यसे घनांगुलके असंख्यातवें भाग है, किन्तु विशेषतया आगे आगेके शरीरोंके समयप्रबद्ध और वर्गणाओंकी अवगाहनाका प्रमाण क्रमसे असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा हीन है।

भावार्थ — औदारिकसे वैक्रियिक और वैक्रियिकसे आहारक तथा आहारकसे तैजस एवं तैजससे कार्माण शरीरके समयप्रबद्ध और उनकी वर्गणाओंकी अवगाहना सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणित रूपमें उत्तरोत्तर छोटी छोटी होती गई है।

इस ही प्रमाणको माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव भी कहते हैं-

तस्समयबद्धवग्गणओगाहो स्टइअंगुलासंख-। भागहिद्विदअंगुलमुवरुवरिं तेण भजिदकमा ॥ २४८ ॥

तत्समयवद्धवर्गणावगाहः सूच्यगुलासंख्य-। भागहितवृन्दांगुलमुपर्युपरि तेन भजितक्रमाः॥ २४८॥

अर्थ-औदारिकादि शरीरोंके समयप्रबद्ध तथा वर्गणाओंका अवगाहन सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे भक्त घनांगुलप्रमाण है और पर्वं पूर्वकी अपेक्षा आगे आगेकी अवगाहना क्रमसे असंख्यात-गुणी असंख्यातगुणी होन है।

विस्रसोपचयका स्वरूप बताते हैं-

जीवादो णंतगुणा, पिडपरमाणुम्हि विस्ससीवचया। जीवेण य समवेदा, एक्केक्कं पिंड समाणा हु ॥ २४९॥

जीवतोऽनन्तगुणाः प्रतिपरमाणी विस्नसोपचयाः। जीवेन च समवेता एकैकं प्रति समानाः हि ॥ २४९ ॥

अर्थ-पूर्वीक्त कर्म और नोकर्मके प्रत्येक परमाणुपर समान संख्याको लिए हुए जीवराशिसे अनन्तगुणे विस्रसोपचयरूप परमाणु जीवके साथ सम्बद्ध हैं।

१. तत्वार्यसूत्र अ. २, सूत्र नं. ३७, ३८, ३९।

२ इस गाथाकी संस्कृतव्याख्या श्रीमदभयचन्द्रसूरिने और हिंदीभाषा टीका विद्वद्वयं श्रीटोडरमल्लजीने की है, इसिलये हमने भी इसको यहाँपर लिख दिया है। किन्तु केशववर्णी की टीकामें इसकी व्याख्या हमारे देखनेमें नहीं आई है।

भावार्थ—जीवके प्रत्येक प्रदेशोंके साथ जो कर्म और नोकर्म बंबे हैं, उन कर्म और नोकर्मके प्रत्येक परमाणुके साथ जीवराशिसे अनन्तानन्तगुणे विस्नसोपचयरूप परमाणु भी सम्बद्ध हैं जो कर्मरूप या नोकर्मरूप तो नहीं हैं, किन्तु कर्मरूप या नोकर्मरूप होनेके लिये उम्मेदवार हैं। उन परमाणुओंको विस्नसोपचय कहते हैं।

कर्म और नोकर्मके उत्कृष्ट संचयका स्वरूप तथा स्थान बताते हैं।

उक्कस्सिट्टिविस्मे, सगसगउक्कस्ससंचओ होदि । पणदेहाणं वरजोगादिससामग्गिसिहयाणं ॥ २५० ॥

उत्कृष्टस्थितिचरमे स्वकस्वकोत्कृष्टसंचयो भवति । पञ्चदेहानां वरयोगादिस्वसामाग्रीसहितानाम् ॥ २५० ॥

अर्थ—उत्कृष्ट योगको आदि लेकर जो जो सामग्री तत्तत् कर्म या नोकर्मके उत्कृष्ट संचयमें कारण है उस उस सामग्रोके मिलनेपर औदारिकादि पांचों ही शरीरवालोंके उत्कृष्ट स्थितिके अन्तसमयमें अपने अपने कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट संचय होता है।

भावार्थं—स्थितिके प्रथम समयसे लेकर प्रतिसमय समयप्रबद्धका बंध होता है और उसके एक एक निपेककी निर्जरा होती है, बाकीके निपेकोंका प्रतिसमय संचय होता जाता है। इस प्रकार उन शेष समयों में शेष निपेकोंका संचय होते होते स्थितिके अन्त समयमें आयु कर्मको छोड़कर शेष कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट संचय होता है। इसका प्रमाण डेढ़ गुणहानिके साथ समयप्रबद्धका गुणा करनेपर जो हो उतना हुआ करता है। तथा यह संचय उत्कृष्ट योगादिक अपनी अपनी सामग्रीके मिलनेपर पांचों शरीरवालोंके होता है।

ज्त्कृष्ट संचयकी सामग्रीविशेषको श्रीमाधवचन्द्र त्रैविद्यदेव बताते हैं-

आवासया हु भवअद्धाउस्सं जोगसंकिलेसो य । ओकट्डक्कट्टणगा, छच्चेदे गुणिदकम्मंसे ॥ २५१ ॥

आवश्यकानि हि भवाद्धा आयुष्यं योगसंक्लेशो च । अपकर्षणोत्कर्पणके षट् .चैते गुणितकर्मा शे॥ २५१॥

अर्थ-कर्मोंका उत्कृष्ट संचय करनेके लिये प्रवर्तमान जीवके उनका उत्कृष्ट संचय करनेके लिये ये छह आवश्यक कारण होते है-भवाद्धा, आयुष्य, योग, संक्लेश, अपकर्पण, उत्कर्पण।

पांच शरीरोंकी उत्कृष्ट स्थितिका प्रमाण बताते हैं-

पल्लितयं उवहीणं, तेत्तीसंतोम्रहुत्त उवहीणं । छावद्दी कम्मद्दिदि, वंधुक्कस्सद्दिदी ताणं ॥ २५२ ॥ पल्यत्रयमुद्दधीनां त्रयस्त्रिश्वदन्तम् हतं उदधीनाम् ।

पट्पष्टिः कर्मस्थितिर्वन्धोत्कृष्टस्थितिस्तेपाम् ॥ २५२ ॥

विस्तसा-स्वभावेन-आत्मपरिणामनिरपेटातयैव उपचीयन्ते-तत्तत्कर्मनोकर्मपरमाणुस्निग्च-इक्षत्वगुणेन प्रतिपद्यन्ते_द्ति विस्तसोपचयाः । कर्मनोकर्मपरिणतिरहितपरमाणवः ।

अर्थ — औदारिक शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य, वैक्रियिक शरीरकी तेतीस सागर. आहारक शरीरकी अन्तर्म हूर्त, तैजस शरीरकी छचासठ सागर है। कार्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति उतनी हो समझनी चाहिये जितनी कि कर्मींके स्थितिबंध प्रकरणमें वताई गई है। वह सामान्यतया तो सत्तर कोडाकोडी सागर है किन्तु विशेषरूपसे ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय और अन्तराय कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागर है। मोहनीयकी सत्तर कोडाकोडी सागर, नाम गोत्रकी बीस कोडाकोडी सागर और आयु कर्मकी केवल तेतीस सागर उक्तत्ष्ट स्थिति है।

पाँच शरीरोंको उत्कृष्ट स्थितिके गुणहानि आयामका प्रमाण बताते हैं-

अंतोमुहुत्तमेत्तं, गुणहाणी होदि आदिमतिगाणं। पल्लासंखें अदिमं, गुणहाणी तेजकम्माणं ॥ २५३ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रा गुणहानिभवति आदिमत्रिकाणाम् । गुणहानिस्तेज:कर्मणो: ॥ २५३ ॥ पल्यासंख्याता

अर्थ-औदारिक, वैक्रियिक और आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे प्रत्येककी उत्कष्ट स्थित संबंधी गुणहानि तथा गुणहानि आयामका प्रमाण अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तमात्र है । और तैजस तथा कार्मीण शरीरकी उत्कृष्ट स्थितिसम्बन्धी गुणहानिका प्रमाण यथायोग्य पल्यके असंख्यातवें भागमात्र है।

भावार्थ-नानागुणहानि और गुणहानि आयामके प्रमाणकी न्यूनाधिकता समयप्रबद्धमें पड़ने-वाली कर्म-नोकर्मकी स्थितिके अनुसार हुआ करती है। फलतः इन तीन शरीरोंके समयप्रबद्धोंमें पड़नेवाली उत्कृष्ट स्थितिके अनुसार ही उनका प्रमाण भी यथायोग्य न्यूनाधिक अन्तर्मुहर्त मात्र हुआ करता है, क्योंकि औदारिककी उत्कृष्ट स्थित तीन पल्य, वैक्रियककी ३३ सागर और आहारककी अन्तर्मु हुर्त मात्र है। किन्तु तैजस शरीरकी उत्कृष्ट स्थित छ्यासठ सागर और कार्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति दर्शनमोहकी अपेक्षा सत्तर कोडाकोडी सागर है। अतएव इनकी गुणहानिका प्रमाण भी सामान्यतया पल्यके असंख्यातवें भागमात्र किन्तू विशेषत्या न्यनाधिक प्रमाण ही समझना चाहिये।

औदारिक आदि शरीरोंके समयप्रबद्धका वंध उदय और सत्त्व अवस्थामें द्रव्य प्रमाण कितना रहता है सो बताते हैं-

> एक्कं समयपबद्धं, बंधदि एक्कं उदेदि चरिमस्मि । गुणहाणीण दिवहूं. समयपबद्धं हवे सत्तं ॥ २५४ ॥

एकं समयप्रबद्धं बध्नाति एकम्देति चरमे। गुणहानोनां द्वयधं समयप्रबद्धं भवेत् सत्त्वम् ॥ २५४ ॥

अर्थ-प्रतिसमय एक समयप्रबद्धका वंघ होता है और एक ही समयप्रबद्धका उदय होता है। किन्तु फिर भी अन्तमें कूछ कम डेढ़ गुणहानिगुणित समयप्रवद्धोंकी सत्ता रहती है।

भावार्थ-पांचों शरीरोंमेंसे तैजस और कार्मण शरीरका तो प्रतिसमय वंध उदय सत्त्व पाया जाता है, क्योंकि इन दोनोंके समयप्रबद्धका वंघ उदय प्रतिसमय होता है, तथा किसी विवक्षित समयप्रबद्धके चरम निषेकके समयमें डेढ़ गुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंको सत्ता रहती है; परन्तु औदा-रिक और वैक्रियिक शरीरके समयप्रवद्धोंमें कुछ विशेषता है। वह इस प्रकार है कि जिस समयमें शरीर ग्रहण किया जाता है उस समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धके प्रथम निषेकका उदय होता है और द्वितीय आदि समयोंमें द्वितीय आदि निषेकोंका उदय होता है। दूसरे समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धका प्रथम निषेक तथा साथही प्रथम समयमें बद्ध समयप्रबद्धका द्वितीय निषेक भी उदित होता है। इस ही तरह तृतीय आदि समयोंका हिसाब समझना चाहिये। इसिलये इस क्रमसे समयप्रवद्धोंके निषेक शेष रहते रहते अन्तमें इचर्घगुणहानिगुणित समयप्रवद्धोंकी सत्ता रह जाती है। आहारक शरीरके विषयमें विशेषता है वह यह कि उसका जो अन्तर्मुहूर्त प्रमाण स्थिति काल है उसके प्रथम समयसे लेकर अन्त समयमें कुछ कम डेढ़ गुणहानि गुणित समयप्रबद्ध मात्र द्रव्यका उदय और सत्त्व संचय युगपत् हुआ करता है।

औदारिक और वैक्रियिक शरीरमें पाई जानेवाली विशेषताको बताते हैं-

णवरि य दुसरीराणं, गलिदवसेसाउमें त्रिदिवंधो । गुणहाणीण दिवहूं, संचयमुदयं च चरिमिन्ह ॥ २५५ ॥ नवरि च द्विशरीरयोर्गलितावशेषायुर्मात्रस्थितिवंधः । गुणहानीनां द्रचर्वं संचयमुदयं च चरमे ॥ २५५ ॥

अर्थ-अौदारिक और वैक्रियिक शरीरमें यह विशेषता है कि इन दोनों शरीरोंके बध्यमान समयप्रवद्धोंकी स्थिति भुक्त आयुसे अविशष्ट आयुक्ती स्थितिप्रमाण हुआ करती है और इनका आयुक्ते अन्त्य समयमें डेंढ् गुणहानिमात्र उदय तथा संचय रहता है।

भावार्थ- शरीरग्रहणके प्रथम समयमें वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति पूर्ण आयुपमाण होती है और दूसरे समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति एक समय कम थायुप्रमाण और तोसरे समयमें वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धकी स्थिति दो समय कम आयु प्रमाण होती है। इस ही प्रकार आगेके समयप्रवद्धोंकी स्थिति समझना चाहिये। इस क्रमके अनु-सार अन्त्य समयमें वंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रवद्धकी स्थिति एक समयमात्र होती है।

वायुके प्रथम समयसे लेकर अन्त्य समय पर्यन्त बंधनेवाले समयप्रवद्ध आयुपर्यन्त ही रह सकते हैं। उनकी स्थिति आयुके अन्तिम समयके अनन्तर नहीं रह सकती। यही कारण है कि वर्तमान आयुके अन्त्य समयमें कुछ कम डेढ़ गुणहानिमात्र समयप्रवद्धोंका युगपत् उदय तथा संचय रहा करता है। देव नारिकयों के वैक्रियिक शरीर और मनुष्य तियं चों के औदारिक शरीरमें यही क्रम पाया जाता है।

किस प्रकारकी आवश्यक सामग्रीसे युक्त जीवके किस स्थानपर औदारिक शरीरका उत्कृष्ट संचय होता है यह बताते हैं-

> ओरालियवरसंचं. देवुत्तरक्ररुवजादजीवस्स । तिरियमणुस्सस्स इवे, चरिमदुचरिमे तिपल्लाठिदिगस्स ॥ २५६ ॥ औरारिकवरसंचयं देवोत्तरकुरुपजातजीवस्य। तिर्यंग्मनुष्यस्य भवेत् चरमद्विचरमे त्रिपल्यस्थितिकस्य ॥ २५६ ॥

अर्थ — तीन पल्यकी स्थितवाले देवकुर तथा उत्तरकुरुमें उत्पन्न होनेवाले तियँच और मनुष्योंके चरम तथा द्विचरम समयमें औदारिक शरीरका उत्कृष्ट संचय होता है।

वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट संचयका स्थान बताते हैं-

वेगुन्वियवरसंचं, वावीससप्रद्दआरणदुगम्हि । जम्हा वरजोगस्स य, वारा अण्णत्थ ण हि बहुगा ॥ २५७ ॥

वैगूर्विकवरसंचयं द्वाविंशतिसमुद्रक्षारणद्विके । यस्मात् वरयोगस्य च वारा अन्यत्र न हि बहुकाः ॥ २५७ ॥

अर्थ—वैकियिक शरीरका उत्कृष्ट संचय, बाईस सागरकी आयुवाले आरण और अच्युत स्वर्गके ऊपरके विमानोंमें रहनेवाले देवोंके ही होता है, क्योंकि वैकियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा उसके योग्य दूसरी सामग्रियाँ अन्यत्र अनेकवार नहीं होतीं।

भावार्थ—आरण अच्युत स्वर्गके उपरितन विमानोंमें रहनेवाले देवोंके ही, जिनकी आयु वाईस सागरकी है, वैक्रियिक शरीरका उत्क्रप्ट योग तथा दूसरी सामग्री अनेक वार होती है, इसलिये इन देवोंके ही वैक्रियिक शरीरका उत्क्रप्ट संचय होता है। अर्थात् वैक्रियिक शरीरके उत्क्रप्ट योग बहुत वार अन्यत्र नहीं पाये जाते तथा तद्योग्य अन्य सामग्री भी दूसरी जगह नहीं पाई जाती, अतएव वैक्रियिक शरीरका उत्क्रप्ट संचय यहीं पर हुआ करता है, न ऊपर तथा नीचेके पटलोंमें और न नरकोंमें ही वह पाया जाता है।

तैजस तथा कार्मणके उत्कृष्ट संचयका स्थान बताते हैं-

तेजासरीरजेट्टं, सत्तमचरिमम्हि विदियवारस्स । कम्मस्स वि तत्थेव य, णिरये बहुवारभिमदस्स ॥ २५८ ॥

तैजसशरीरज्येष्ठं सप्तमचरमे द्वितीयवारस्य । कार्मणस्यापि तत्रैव च निरये बहुवारभ्रमितस्य ॥ २५८ ॥

अर्थ—तैजस शरीरका उत्कृष्ट संचय सप्तम पृथिवीमें दूसरी वार उत्पन्न होनेवाले जीवके होता है और कार्मण शरीरका उत्कृष्ट संचय अनेक वार नरकोंमें भ्रमण करके सप्तम पृथिवीमें उत्पन्न होनेवाले जीवके होता है। आहारक शरीरका उत्कृष्ट संचय आहारक शरीरका उत्थान करनेवाले प्रमत्तविरतके ही होता है।

भावार्थ — ऊपर उत्कृष्ट संचय करनेमें कारणभूत छह आवश्यक बताये गये हैं। भवाद्धा, आयुष्य, योग, संक्लेश, अपकर्षण और उत्कर्षण। इनको भी यहांपर यथायोग्य समझकर घटित कर लेना चाहिये। भवसम्बन्धी कालके प्रमाणको भवाद्धा, आयुके प्रमाणको आयुष्य, योगका अर्थ प्रसिद्ध है। तीन प्रकारके योगोंमें से यथासम्भव कोई भी योगका स्थान होना चाहिये। संक्लेशसे अभिप्राय कषायकी तीव्रतासे है। उपरितन निषेकोंके परमाणुओंको नीचेके निषेकोंमें मिलानेको अपकर्षण और नीचेके निषेकोंके परमाणुओंको उपरितन निषेकोंमें मिलानेका नाम उत्कर्षण है। इस तरह ये छह आवश्यक हैं जिनको कि उत्कृष्ट संचयके सम्बन्धमें यथायोग्य समझ लेना चाहिये।

योगमार्गणामें जीवोंकी संख्याको बताते हैं-

वादरपुण्णा तेऊ, सगरासीए असंखभागमिदा । विक्किरियसत्तिजुत्ता, पल्लासंखेज्जया वाऊ ॥ २५९ ॥

वादरपूर्णा तैजसाः स्वकराशेरसंख्यभागमिताः । विक्रियाशक्तियुक्ताः पल्यासंख्याता वायवः ॥ २५९ ॥

अर्थ—बादर पर्याप्तक तैजसकायिक जीवोंका जितना प्रमाण है उनमें असंख्यातवें भाग-प्रमाण विक्रिया शक्तिसे युक्त हैं और वायुकायिक जितने जीव हैं उनमें पल्यके असंख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिसे युक्त हैं।

भावार्थ — घनाविलके असंख्यातवें भागप्रमाण सम्पूर्ण बादर पर्याप्त, तैजस जीवोंका प्रमाण है। उनमें असंख्यातवें भाग विक्रिया शक्तिवाले जीवोंका प्रमाण है। तथा लोकके असंख्यातवें भाग बादर पर्याप्त वातकायिक जीव हैं। उनमें पल्यके असंख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिवाले जीव हैं।

पल्लासंखेज्जाहयविंदंगुलगुणिदसेढिमेत्ता हु । वेगुन्त्रियपंचक्खा, भोगभुमा पुह विगुन्वंति ॥ २६० ॥

पल्यासंख्याताहतवृन्दांगुळगुणितश्रेणिमात्रा हि । वैगूर्विकपञ्चाक्षा भोगभूमाः पृथक् विगूर्वन्ति ॥ २६० ॥

अर्थ-पल्यके असंख्यातवें भागसे अभ्यस्त (गुणित) घनांगु छका जगच्छ्रेणीके साथ गुणा करने पर जो लब्ध आवे उतने ही पर्याप्त पंचेन्द्रिय तिर्यंचों और मनुष्योंमें वैक्रियिक योगके धारक हैं। और भोगभूमिया तिर्यंच तथा मनुष्य कर्मभूमियाओंमें चक्रवर्ती पृथक् विक्रिया भी करते हैं।

भावार्थ—विक्रिया दो प्रकारकी होती है, एक पृथक् विक्रिया दूसरी अपृथक् विक्रिया। अपने शरीरके सिवाय दूसरे शरीरादिक वनाना इसको पृथक् विक्रिया कहते हैं। और अपने शरीरके ही अनेक आकार वनाना इसको अपृथक् विक्रिया कहते हैं। इन दोनों प्रकारकी विक्रियान के धारक तिर्यंच तथा मनुष्योंकी संख्या ऊपर कही गई है। यहाँपर कर्मभूमिजोंमें चक्रवर्त्तीकी पृथक् विक्रिया वताई है, इससे शेष कर्मभूमिजोंके अपृथक् विक्रियाका होना ही प्रमाणित होता है।

देवेहिं सादिरेया, तिजोगिणो तेहिं हीणतसपुण्णा। वियजोगिणो तद्णा, संसारी एक्कजोगा हु॥ २६१॥ देवैः सातिरेकाः त्रियोगिनस्तैहींनाः त्रसपूर्णाः। द्वियोगिनस्तदूना संसारिणः एकयोगा हि॥ २६१॥

अर्थ—देवोंसे कुछ अधिक त्रियोगियोंका प्रमाण है। पर्याप्त त्रसराशिमेंसे त्रियोगियोंको घटानेपर जो शेप रहे उतना द्वियोगियोंका प्रमाण है। संसारराशिमेंसे द्वियोगी तथा त्रियोगियोंका प्रमाण घटानेसे एकयोगियोंका प्रमाण निकलता है।

१. टीकाकारों ने भोगभूमिजोंके समान चक्रवर्तीके भी पृथक् विक्रिया बताई है। किन्तु गाथाके किस भव्दसे यह अर्थ निकलता है यह हमारी समझमें नहीं आया। यह विशेष व्याख्यान हो सकता है।

भावार्थ—नारकी ै देव र संज्ञीपचेन्द्रिय तिर्यंच पर्याप्त मनुष्य पर्याप्त इनका जितना प्रमाण है उत्तना ही त्रियोगियोंका प्रमाण है। त्रसराशिमेंसे त्रियोगियोंका प्रमाण घटानेपर द्वियोगियोंका और संसारराशिमेंसे त्रियोगी तथा द्वियोगियोंका प्रमाण घटानेपर एकयोगियोंका प्रमाण निकलता है।

अंतोमुहुत्तमेत्ता चउमणजोगा कमेण संखगुणा। तज्जोगो सामण्णं चउवचिजोगा तदो दु संखगुणा॥ २६२॥

अन्तर्मुहूर्तमात्राः चतुर्मनोयोगाः क्रमेण संख्यगुणाः। तद्योगः सामान्यं चतुर्वचोयोगाः ततस्तु संख्यगुणाः॥ २६२॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार मनोयोगोंमें प्रत्येकका काल यद्यपि अन्तर्मृहूर्त-मात्र है तथापि पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका काल क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है और चारों-की जोड़का जितना प्रमाण है उत्तना सामान्य मनोयोगका काल है। इस प्रकार चारों मनोयोगोंके जोड़का जितना प्रमाण है उससे संख्यातगुणा काल चारों वचनयोगोंका है। और प्रत्येक वचनयोगका काल भीअन्तर्मृहूर्त है। तथा पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका प्रमाण संख्यातगुणा संख्यातगुणा है। और चारोंके जोड़का प्रमाण भी अन्तर्मृहूर्त है।

तज्जोगो सामण्णं काओ संखाहदो तिजोगिमदं। सन्वसमासविभजिदं सगसगगुणसंगुणे दु सगरासी॥ २६३॥

तद्योगः सामान्यं कायः संख्याहतः त्रियोगिमितम् । सर्वसमासविभक्तं स्वकस्वकगुणसंगुणे तु स्वकराशिः ॥ २६३ ॥

अर्थ-चारों वचनयोगोके जोड़का जो प्रमाण हो वह सामान्य वचनयोगका काल है। इससे संख्यातगुणा काययोगका काल है। तीनों योगोंके कालको जोड़ देनेसे जो समयोंका प्रमाण हो उसका पूर्वोक्त त्रियोगिजीवराशिमें भाग देनेसे जो लब्ब आवे उस एक भागसे अपने अपने कालके समयोंसे गुणा करने पर अपनी अपनी राशिका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि सत्यमनोयोगका काल सबसे कम होनेके कारण एक अन्तर्मुहूर्त है और यही गुणाकारके संख्यातका प्रमाण ४ है तो असत्य उभय अनुभय मनोयोगके कालका प्रमाण क्रमसे ४,१६,६४ अन्तर्मु हूर्त होगा और सबका जो ८५ होगा।

इसी प्रकार वचनयोगके सत्य असत्य उभय अनुभय वचनयोगका भी काल क्रमसे ८५ × ४, ८५ × १६, ८५ × ६४, ८५ × २५६ अन्तर्मुंहूर्त तथा सवका जोड़ ८५ × ३४० अन्तर्मुंहूर्त और काययोगका काल ८५ × १३६० होगा। इन सवके मिलानेसे तीनों योगोंके जोड़का काल ८५ × १७०१ अन्तर्मुंहूर्तमात्र होता है। इसके जितने समय हों उनका त्रियोगिजीवोंके प्रमाणमें भाग दीजिये। लब्ध एक भागके साथ सत्यमनोयोगोंके कालके जितने समय हैं उनका गुणा कीजिये जो लब्ध आवे वह सत्यमनोयोगवाले जीवोंका प्रमाण है। इस ही प्रकार असत्यमनोयोगीसे लेकर काययोगी पर्यन्त जीवोंमें प्रत्येकका प्रमाण समझना। इस अंक संदृष्टिके अनुसार अर्थ संदृष्टिमें

१ से ६ इनका प्रमाण जानेनेके लिये देखो क्रमसे गाया नं. १५३, १६३, १५५–२६१–२६३, १५७– १५८, १४८, १५५।

भी सत्यमनोयोगसे काययोगवालोंतकका उत्तरोत्तर संख्यातगुणा संख्यातगुणा प्रमाण समझ लेना चाहिये।

> कम्मोरालियमिस्सयओरालद्वासु संचिदअणंता । कम्मोरालियमिस्सयओरालियजोगिणो जीवा ॥ २६४ ॥

कार्मणौदारिकमिश्रकौरालाद्धासु संचितानन्ताः। कार्मणौरालिकमिश्रकौरालिकयोगिनो जीवाः॥ २६४॥

अर्थ—कार्मणकाययोग औदारिकमिश्रयोग तथा औदारिककाययोगके समयमें एकत्रित होनेवाले कार्मणयोगी औदारिकमिश्रयोगी तथा औदारिकाययोगी जीव अनन्तानन्त हैं।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं-

समयत्त्रयसंखावित्संखगुणावित्समासहिदरासी । सगगुणगुणिदे थोवो असंखसंखाहदो कमसो ॥ २६५ ॥ समयत्रयसंख्यावित्संख्यगुणावित्समासहितराशिम् । स्वकगुणगुणिते स्तोकः असंख्यसंख्याहतः क्रमशः ॥ २६५ ॥

अर्थ—कार्मणकाययोगका काल तीन समय, औदारिकिमश्रयोगका काल संख्यात आवली, श्रीदारिक काययोगका काल संख्यात गुणित (औदारिकिमश्रके कालसे) आवली है। इन तीनोंको जोड़ देनेसे जो समयोंका प्रमाण हो उसका एकयोगिजीवराशिमें भाग देनेसे लब्ध एक भागके साथ कार्मणकालका गुणा करने पर कर्मणकाययोगी जीवोंका प्रमाण निकलता है। इस ही प्रकार उधी एक भागके साथ औदारिक मिश्रकाल तथा औदारिककालका गुणा करने पर औदारिकिमश्रकाययोगी और औदारिककाययोगी जीवोंका प्रमाण होता है। इन तीनों तरहके जीवोंमें सबसे कम कार्मण काययोगी हैं उनसे असंख्यातगुणे औदारिकिमश्रयोगी हैं और उनसे संख्यातगुणे औदारिकिकाययोगी है।

चार गाथाओं में वैक्रियिकिमश्र तथा वैक्रियिककाययोगके धारक जीवोंका प्रमाण वताते हैं-

सोवक्कमाणुवक्कमकालो संखेज्जवासिठिदिवाणे । आविलअसंखभागो संखेज्जाविलपमा कमसो ॥ २६६ ॥ सोपक्रमानुपक्रमकालः संख्यातवर्षस्थितिवाने । आवल्यसंख्यभागः संख्याताविलप्रमः क्रमशः ॥ २६३ ॥

अर्थ—संख्यात वर्षकी स्थितिवाले उसमें भी प्रधानतया जघन्य दश हजार वर्षकी स्थितिवाले व्यन्तर देवोंका सोपक्रम तथा अनुपक्रम काल क्रमसे आवलीके असंख्यातवें भाग और संख्यात आवली प्रमाण है।

भावार्य—उत्पत्तिसहित कालको सोपक्रम काल कहते हैं। और उत्पत्तिरहित कालको अनुपक्रम काल कहते हैं। यदि व्यन्तर देव निरन्तर उत्पन्न हों तो आवलोके असंख्यातवं भागमात्र-कालपर्यन्त उत्पन्न होते ही रहें। यदि कोई भी व्यन्तर देव उत्पन्न न हो तो ज्यादेसे ज्यादे संस्थात आवलीमात्र काल पर्यन्त (वारह मुहुर्त) उत्पन्न न हों पीछे कोई न कोई उत्पन्न हो हो। तिहं सन्वे सुद्धसला सोवकमकालदो दु संख्युणा । तत्तो संख्युणुणा अपुण्णकालम्हि सुद्धसला ॥ २६७ ॥

तस्मिन् सर्वाः शुद्धशलाकाः सोवक्रमकालतस्तु संख्यगुणाः । ततः संख्यागुणोना अपूर्णकाले शुद्धशलाकाः ॥ २६७ ॥

अर्थ — जघन्य दश हजार वर्षको स्थितिमें अनुपक्रमकालको छोड़कर पर्याप्त तथा अपर्याप्त कालसम्बन्धी सोपक्रम कालकी शलाकाओंका प्रमाण सोपक्रमकालके प्रमाणसे संख्यात गुणा है और इससे संख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालमम्बन्धी सोपक्रमकालकी शलाकाओंका प्रमाण है।

भावार्थ—स्थितिके प्रमाणमें जितनो वार सोपक्रम कालका सम्भव हो उसको शलाका कहते हैं। अनुप्रक्रम कालको छोड़कर बाकोके पर्याप्त अपर्याप्त समयमें इन सब शुद्ध शलाकाओंका प्रमाण सोपक्रम कालके प्रमाण आवलीके असंख्यातवें भागसे संख्यातगुणा है। तथा इससे संख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालकी सोपक्रम शलाकाओंका प्रमाण है।

> तं सुद्धसलागाहिद्णियरासिमपुण्णकाललद्धाहिं। सुद्धसलागाहिं गुणे वेतरवेगुव्विमस्सा हु॥ २६८ । तं शुद्धशलाकाहितनिजराशिमपूर्णकाललब्बाभिः। शुद्धशलाकाभिगुणे ब्यन्तरवैगुवैभिश्रा हि॥ २६८॥

अर्थं —पूर्वोक्त व्यन्तर देवोंके प्रमाणमें उपर्युक्त सर्व कालसम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाका प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपर्यात-काल-सम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाकाके साथ गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उत्तने ही वैक्रियिकिमश्रयोगके धारक व्यन्तरदेव समझने चाहिये।

भावार्थ-संख्यात वर्षको स्थितिवाले व्यन्तर देव अधिक उत्पन्न होते हैं इसलिये उनकी ही मुख्यतासे यहाँ यह प्रमाण वताया है।

तिहं सेसदेवणारयिमस्सज्जदे सन्विमस्सवेगुव्वं ।
सुरिणरयकियजोगा, वेगुव्वियकायजोगा हु ॥ २६९ ॥
तिस्मन् शेषदेवनारकिमश्रयुते सर्विमश्रवेगूर्वम् ।
सुरिनरयकाययोगा वैगूर्विककाययोगा हि ॥ २६९ ॥

अर्थ — वैक्रियिक मिश्र काययोगके धारक उक्त व्यन्तरोंके प्रमाणमें शेष भवनवासी, ज्योतिषी, वैमानिक और नारिकयोंके मिश्र काययोगवालोंका प्रमाण मिलानेसे सम्पूर्ण मिश्र वैक्रियिक काययोगवालोंका प्रमाण होता है। और देव तथा नारिकयोंके काययोगवालोंका प्रमाण मिलनेसे समस्त वैक्रियिक काययोगवालोंका प्रमाण होता है।

आहारककाययोगी तथा आहारकमिश्रयोगियोंका प्रमाण बताते हैं—

आहारकायजोगा, चउवण्णं होति एकसमयम्हि । आहारमिस्सजोगा, सत्तावीसा दु उनकस्सं ॥ २७० ॥ आहारकाययोगाः चतुष्पञ्चाशत् भवन्ति एकसमये । आहारमिश्रयोगाः

सप्तविशतिस्तूत्कृष्टम् ॥ २७० ॥

अर्थ-एक समयमें आहारककाययोगवाले जीव अधिकसे अधिक चौअन होते हैं और आहारक-मिश्रयोगवाले जीव अधिकसे अधिक सत्ताइस होते हैं। यहाँपर जो उत्कृष्टशब्द है वह मध्यदीपक है।

भावार्थ—जिस प्रकार देहलीपर रक्खा हुआ दीपक बाहर और भीतर दोनों जगह प्रकाश करता है उस हो प्रकार यह शब्द भी पूर्वोक्त तथा जिसका आगे वर्णन करेंगे ऐसी दोनों ही संख्याओंको उत्कष्ट अपेक्षा समझना यह सूचित करता है।

इति योगमार्गणाधिकारः ॥

अथ वेदमार्गणा ५

क्रमप्राप्त वेदमार्गणाका निरूपण करते हैं-

पुरिसिच्छिसंढवेदोदयेण पुरिसिच्छिसंढओ भावे। णामोदयेण दन्वे, पाएण समा कहिं विसमा ॥ २७१ ॥

पुरुषस्त्रीषण्ढवेदोदयेन पुरुषस्त्रीषण्ढाः भावे। नामोदयेन द्रव्ये प्रायेण समाः नवचिद् विषमाः ॥ २७१ ॥

अर्थ - पुरुष स्त्रो और नपुंसक वेदकर्मके उदयसे भावपुरुष भावस्त्री भावनपूंसक होता है। और नामकर्मके उदयसे द्रव्यपुरुष द्रव्यस्त्री द्रव्यनपुंसक होता है। सो यह भाववेद और द्रव्यवेद प्रायः करके समान होता है, परन्तु कहीं कहीं विषम भी होता है।

भावार्थ-वेदनामक नोकषायके उदयसे जीवोंके भाववेद होता है, और निर्माण नामकर्म सहित आंगोपांगनामकर्मके उदयसे द्रव्यवेद होता है। ये दोनों ही वेद प्राय:करके तो समान ही होते हैं, अर्थात् जो भाववेद वही द्रव्यवेद और जो द्रव्यवेद वही भाववेद। परन्तु कहीं कहीं विपमता भी हो जाती है, अर्थात् भाववेद दूसरा और द्रव्यवेद दूसरा। यह विषमता देवगति और नरकगितमें तो सर्वथा नहीं पाई जाती । मनुष्य और तिर्यग्गितमें जो भोगभूमिज हैं उनमें भी नहीं पाई जाती । वाकीके तिर्यम् मनुष्योंमें क्वचित् वैवम्य भी पाया जाता है ।

वेदस्सुदीरणाए, परिणामस्स य इवेज्ज संमोहो । संमोहेण ण जाणदि, जीवो हि गुणं व दोपं वा ॥ २७२ ॥

वेदस्योदीरणायां परिणामस्य च भवेत् संमोहः। समोहेन न जानाति जीवो हि गुणं वा दोपं वा ॥ २७२ ॥

अर्य-चेद नोकपायके उदय तथा उदीरणा होनेसे जीवके परिणामोंमें वड़ा भारी मोह उत्पन्न होता है और इस मोहके होनेसे यह जीव गुण अथवा दोपका विचार नहीं कर सकता।

पुरुगुणभोगे सेदे, करेदि लोयम्मि पुरुगुणं कम्मं । पुरुउत्तमो य जम्हा, तम्हा सो वण्णिओ पुरिसो ।। २७३ ॥ पुरुगुणभोगे शेते करोति लोके पुरुगुणं कर्म । पुरुरुत्तमञ्च यस्मात् तस्मात् स वणितः पुरुषः ।। २७३ ॥

अर्थ-उत्कृष्ट गुण अथवा उत्कृष्ट भोगोंका जो स्वामी हो, अथवा जो लोकमें उत्कृष्ट गुणयुक्त कर्मको करे, यद्वा जो स्वयं उत्तम हो उसको पुरुष कहते हैं।

भावार्थ—उत्कृष्ट सम्यग्ज्ञानादि गुणोंका वह स्वामी होता है, इन्द्र चक्रवर्ती आदि पदोंको भोगता है, चारों पुरुषार्थोंका पालन करता है, परमेष्ठिपदमें स्थित रहता है, इसिलये इसको पुरुष कहते हैं।

छादयदि सयं दोसे, णयदो छाददि परं वि दोसेण । छादणसीला जम्हा, तम्हा सा वण्णिया इत्थी ।। २७४॥ छायदत्ति स्वकं दोषैः नयतः छायदति परमपि दोषेण। छादनशीला यस्मात् तस्मात् सा विण्णिता स्त्री॥ २७४॥

अर्थ—जो मिथ्यादर्शन अज्ञान असंयम आदि दोषोंसे अपनेको आच्छादित करे और मृदु भाषण, तिरछी चितवन आदि व्यापारसे जो दूसरे पुरुषोंको भी हिंसा अब्रम्ह आदि दोषोंसे आच्छा-दित करे, उसको अच्छादन—स्वभावयुक्त होनेसे स्त्री कहते हैं।

भावार्थ—यद्यपि तीर्थंकरोंकी माता, या सम्यक्त्वादि गुणोंसे भूषित दूसरी भी बहुत सी स्त्रियाँ अपनेको तथा दूसरोंको दोषोंसे अच्छादित नहीं भी करती हैं-उनमें यह लक्षण नहीं भी घटित होता है तब भी बहुलताकी अपेक्षा यह निरुक्तिसिद्ध लक्षण किया है। निरुक्तिके द्वारा मुख्यतया प्रकृति प्रत्ययसे निष्पन्न अर्थका वोधमात्र कराया जाता है।

णेवित्थी णेव पुमं, णउंसओ उहयलिंगवदिश्तो। इद्घाविग्गिसमाणगवेदणगरुओ कलुसिक्तो ॥ २७५॥ नैव स्त्री नैव पुमान नपुंसक उभयलिंगव्यतिरिक्तः। इष्टापाकाग्निसमानकवेदनागुरुकः कलुषिक्तः॥ २७५॥

१. पट् खं. गा. १७१।

२. यद्यपि शोङ् धातुका अर्थ स्वप्न है, तथाति "धातूनामनेकार्थाः" इस नियमके अनुसार स्वामी, करना तथा स्थिति अर्थ मानकर पृपोदरादि गणके द्वारा तालव्य शकारको मूर्घन्य बनाकर यह शब्द सिद्ध किया गया है। पुरुषु शेते इति पुरुष इत्यादि। अथवा पोऽन्तकर्मणि इस धातुसे इस शब्दकी सिद्धि समझना चाहिये। पुरु शब्दका अर्थ उत्तम होता है।

३. षट् खं. १ गाथा १७०। तत्र "दोसेण यदो" इति पाठः ।

४. स्वयं परं वा दोषै:स्त्रीणाति आच्छादयति इति स्त्री: ।

५. णेवित्थी णेव पुमं, णवुंसओ उभयिंलगविदरतो । इठ्ठावागसमाणुगवेयणगरुओ कलुसचितो ॥१७२॥ पट खं. १ ।

अर्थ—जो न स्त्री हो और न पुरुष हो ऐसे दोनों ही लिंगोंसे रहित जीवको नपुंसक कहते हैं। इसके अवा (भट्टा) में पकती हुई ईंटकी अग्निके समान तीव्र कषाय होती है। अतएव इसका चित्त प्रतिसमय कलुषित रहता है।

वेदरहित जीवोंको बताते हैं-

तिणकारिसिद्धपागिगसरिसपरिणासवेदणुम्मुक्का । अवगयवेदा जीवा, सगसंभवणंतवरसोक्खा ॥ २७६ ॥ तृणकारोषेष्टपाकाग्निसदृशपरिणावेदनोन्मुक्ताः । अपगतवेदा जीवाः स्वकसम्भवानन्तरवरसौख्याः ॥ १७६ ॥

अर्थ—तृणकी अग्नि कारीष अग्नि इष्टपाक अग्नि (अवाकी अग्नि) के समान वेदके परि-णामोंसे रहित जीवोंको अपगतवेद कहते हैं। ये जीव अपनी आत्मासे ही उत्पन्न होनेवाले अनन्त और सर्वोत्कृष्ट सुखको भोगते हैं।

भावार्थ — तृणकी अग्निके समान पुरुषवेदकी कषाय और कारीष-कंडेकी अग्निके समान स्त्रीवेदकी कषाय तथा अवा-भट्टेकी अग्निके समान नपुंसक वेदकी कषायसे जो रहित हैं त्रे दुःखी नहीं हैं; किन्तु आत्मोत्थ सर्वोत्कृष्ट अनन्त सुखके भोक्ता हुआ करते हैं।

अव श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव वेदमार्गणामें पांच गाथाओं द्वारा जीवसंख्याका

वर्णन करते है-

जोइसियवाणजोणिणितिरिवखपुरुसा य सण्णिणो जीवा। तत्तेउपम्मलेस्सा, संखगुणूणा कमेणेदे॥ २७७॥

ज्योतिष्कवानयोनिनीतिर्यंक्पुरुषाश्च संज्ञिनो जीवाः । तत्ते जःपद्मलेश्याः संख्यगुणीनाः क्रमेणैते ॥ २७७ ॥

अर्थ-ज्योतिषी, व्यन्तर, योनिनी तिर्यंच तिर्यंक् पुरुष, संज्ञी तिर्यंच, तेजोलेश्यावाले संज्ञी तिर्यंच तथा संज्ञी तिर्यंच पद्मलेश्यावाले जीव क्रमसे उत्तरीत्तर संख्यातगुणे संख्यातगुणे हीन हैं।

भावार्थ — ६५५३६ से गुणित प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही ज्योतिपी जीवोंका प्रमाण है। इसमें क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा कम करनेसे आगे आगेकी राशिका प्रमाण निकलता है।

अर्थात् ज्योतिपियोंके प्रमाणसे उत्तरोत्तर व्यन्तर, तिर्यंचयोनिनी, तिर्यंक् पुरुष आदिका

प्रमाण कमसे संख्यातवें भागमात्र है।

इगिपुरिसे बत्तीसं, देवी तज्ञोगमजिददेवोघे । सगगुणगारेण गुणे, पुरुसा महिला य देवेसु ॥ २७८ ॥ एकपुरुषे हार्त्रिशह व्यः तद्योगभक्तदेवीचे । स्वकगुणकारेण गुणे पुरुषा महिलाञ्च देवेषु ॥ २७८ ॥

१. न स्त्री न पुमानिति नपुंसकः।

२. कारिसतिणिद्विवागिगासिरसपरिणामवेयणुम्मुवका ॥ इति पट् खं. १ गा. १७३ ॥

अर्थ—देवगतिमें एक देवकी कमसे कम बत्तीस देविया होती हैं। इसिलये देव और देवियोंके जोड़रूप तेतीसका समस्त देवराशिमें भाग देनेसे जो लब्घ आवे उसका अपने अपने गुणाकारके साथ गुणा करनेसे देव और देवियोंका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—समस्त देवराशिमें तेतीसका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका एकके साथ गुणा करने से देवोंका और वत्तीसके साथ गुणा करनेसे देवियोंका प्रमाण निकलता है। अर्थात् सम्पूर्ण देवराशिके ३३ भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण पुरुषवेदी और ३२ भागप्रमाण स्त्रीवेदी जीव हैं। यद्यपि इन्द्रादिकोंको देवियोंका प्रमाण अधिक है, तथापि प्रकोर्णक देवोंकी अपेक्षा इन्द्रादिका प्रमाण अत्यल्प है, अतः उनकी यहाँ पर विवक्षा नहीं की है।

देवेहिं सादिरेया, पुरिसा देवीहिं साहिया इत्थी । तेहिं विद्यीण सवेदो, रासी संढाण परिमाणं॥ २७९ ॥

देवैः सातिरेका, पुरुषा देवीभिः साधिका स्त्रियः। तैर्विहीनः सवेदो राशिः षण्ढानां परिमाणम्॥ २७९॥

अर्थ—देवोंसे कुछ अधिक मनुष्य और तिर्यंगितिसहित पुंवेदवालोंका प्रमाण है और देवियोंसे कुछ अधिक मनुष्य तथा तिर्यंगिति सहित स्त्रीवेदवालोंका प्रमाण है। सवेद राशिमेंसे पुंवेद तथा स्त्रीवेदका प्रमाण है। सवेद राशिमेंसे पुंवेद तथा स्त्रीवेदका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे वह नपुंसकवेदियोंका प्रमाण है।

गटभणपुरित्थसण्णी, सम्मुच्छणसण्णिपुण्णमा इदरा । कुरुजा असण्णिगटभजणपुर्द्धीवाणजोहसिया ॥ २८० ॥ थोवा तिसु संखगुणा, तत्तो आवल्जिअसंखभागगुणा । पल्लासंखेडजगुणा, तत्तो सच्वत्थ संखगुणा ॥ २८१ ॥

गर्भनपुंस्त्रीसंज्ञिनः सम्मूर्छनसंज्ञिपूर्णका इतरे । कुरुजा असंज्ञिगर्भजनगुंस्त्रीवानज्योतिष्काः ॥ २८० ॥ स्तोकाः त्रिषु संख्यगुणाः तत आवल्यसंख्यभागगुणाः । पल्यासंख्येयगुणाः ततः सर्वत्र संख्यगुणाः ॥ २८१ ॥

अर्थ-गर्भंज संज्ञी नपुंसक १ पुल्लिंगो २ तथा स्त्रीलिङ्गी ३, सम्मूर्छन संज्ञी पर्याप्त ४ और अपर्याप्त ५, भोगभूमिया ६, असंज्ञी गर्भंज नपुंसक ७ पुल्लिगी ८ तथा स्त्रीलिंगी ९, तथा व्यन्तर १० और ज्योतिषी ११ इन ग्यारह स्थानोंको क्रमसे स्थापन करना चाहिये। जिसमें पहला स्थान सबसे स्तोक है। और उससे आगेके तीन स्थान संख्यातगुणे संख्यातगुणे हैं। पांचवाँ स्थान आवलीके असंख्यातवें भाग गुणा है। छट्ठा स्थान पल्यके असंख्यातवें भागगुणा है। इससे आगेके पांचों ही स्थान क्रमसे संख्यातगुणे संख्यातगुणे हैं।

भावार्थं —चौथे और पांचनें स्थानवाले जीव नपुंसक ही होते हैं। छट्ठे स्थानवाले पुल्लिंग और स्त्रीलिङ्ग ही होते हैं। ६५५३६ से गुणित प्रतरांगुलका, आठवार संख्यातका, एकवार

१. इन्द्रोंसे प्रकीर्णक असंख्यातगुणे हैं।

आवलीके असंख्यातवें भागका, एकवार पल्यके असंख्यातवें भागका, जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही पहले स्थानका प्रमाण है। इससे आगेके तीन स्थान क्रमसे संख्यातगुणे संख्यातगुणे हैं। पांचवाँ स्थान आवलीके असंख्यातवें भागगुणा, छट्ठा स्थान पल्यके असंख्यातवें भागगुणा, सातवाँ आठवाँ नौवाँ दशवाँ ग्यारहवाँ स्थान क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है।

इति वेदमार्गणाधिकारः॥

अथ कपायमार्गणा ६

क्रमप्राप्त कषाय मार्गणाके वर्णनकी आदिमें प्रथम कषायका निरुक्तिसिद्ध लक्षण बताते हैं-

सुद्दुवससुवहुसस्सं, कम्मक्खेत्तं कसेदि जीवस्स । संसारदूरमेरं, तेण कसाओ त्ति णं बेंति ॥ २८२ ॥

सुखदुःखसुबहुसस्यं कर्मक्षेत्रं कृषति जीवस्य । संसारदूरमर्यादं तेन कषाय इतीमं बुवन्ति ॥ २८२ ॥

अर्थ — जीवके सुख दुःख आदि रूप अनेक प्रकारके घान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी संसाररूप मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी क्षेत्र (खेत) का यह कर्षण करता है, इसिलये इसको कषाय कहते हैं।

भावार्थ — कृष् विलेखने घातुसे यह कषाय शब्द वना है जिसका अर्थ जोतना होता है। कषाय यह किसानके स्थानापन्न है। जिस तरह किसान लम्बे चौड़े खेतको इसलिये जोतता है कि उसमें वोया हुआ बीज अधिकसे अधिक प्रमाणमें उत्पन्न हो उसी तरह कषाय द्रव्यापेक्षया अनाद्यनिधन कर्मरूपी क्षेत्रको जिसकी कि सीमा बहुत दूर तक है इस तरहसे जोतता है कि शुभा- शुभ फल इसमें अधिकसे अधिक उत्पन्न हों।

वंघनेवाले कर्मोंमें अनुभागवंघ और स्थितिवंघ इसका कार्यं है यही वात इस गाथामें कमसे दो वाक्यों द्वारा वताई गई है।

कृष् घातुकी अपेक्षासे कषा्य शब्दका अर्थ वताकर अव हिंसार्थक कष् घातुकी अपेक्षासे कपाय शब्दकी निरक्ति बताते हैं—

> सम्मत्तदेससयलचरित्तजहक्खादचरणपरिणामे । घादंति वा कसाया, चउसोल असंखलोगिमदा ॥ २८३ ॥ सम्यक्तवदेशसकलचरित्रयथाल्यातचरणपरिणामान् । घातयन्ति वा कपायाः चतुःपोडशासंल्यलोकमिताः ॥ २८३ ॥

१. पट् मं. १ गा. ९० ।

अर्थ—सम्यक्त देशचारित्र सकलचारित्र यथाख्यातचारित्रक्ष्मी परिणामोंको जो कषे-घाते-न होनेदे उसको कथाय कहते हैं। इसके अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यानावरण प्रत्याख्यानावरण संज्वलन इस प्रकार चार भेद हैं। अनन्तानुबन्धी आदि चारोंके क्रोध मान माया लोग इस तरह चार चार भेद होनेसे कथायके उत्तर भेद सोलह होते हैं। किन्तु कथायके उदयस्थानोंको अपेक्षासे असंख्यात लोकप्रमाण भेद हैं। जो सम्यक्तवको रोके उसको अनन्तानुबन्धो, जो देशचारित्रको रोके उसको अप्रत्याख्यानावरण, जो सकलचारित्रको रोके उसको प्रत्याख्यानावरण, जो यथाख्यातचारित्रको रोके उसको संज्वलन कथाय कहते हैं।

भावार्थ—हिंसार्थक कष घातुसे भी कषाय शब्द निष्पन्न होता है। अर्थात् सम्यक्त्वादि-विशुद्धात्मपरिणामान् कषति हिनस्ति इति कषायः। इसके भेद ऊपर लिखे अनुसार होते हैं।

शक्तिकी अपेक्षासे क्रोधादि चार कषायोंके चार गाथाओं द्वारा भेद गिनाते हैं।

सि लपुढविभेदधूलीजलराइसमाणओ हवे कोहो । णास्यतिस्थिणरामरगईसु उप्पायओ कमसो ॥ २८४ ॥

शिलापृथ्वीभेदधूलिजलराजिसमानको भवेत् क्रोधः । नारकतिर्यग्नरामरगतिषूत्पादकः क्रमशः ॥ १८४ ॥

अर्थ-क्रोध चार प्रकारका होता है। एक पत्थरकी रेखाके समान, दूसरा पृथ्वीकी रेखाके समान, तीसरा धूलिरेखाके समान, चौथा जलरेखा के समान। ये चारों प्रकारके क्रोध क्रमसे नरक तिर्यक् मनुष्य तथा देवगितमें उत्पन्न करनेवाले हैं।

भावार्थ—ऊपर जो कपायके अनन्तानुबन्धी आदि चार भेद वताये हैं वे उसके स्वरूप और विषयको वताते हैं। जिससे उनका जातिभेद और वे आत्माके किस किस गुणका घात करते हैं यह मालूम हो जाता है। इस गाथामें सब प्रकारके कोधों मेंसे प्रत्येक क्रोधके उसकी शक्तिके तरतम स्थानोंकी अपेक्षा चार-चार भेद बताये हैं। साथ ही इन तरतम स्थानोंके द्वारा बंधनेवाले कमों और प्राप्त होनेवाले संसारकलकी विशेषताको भी दिखाया है। शक्तिको अपेक्षा क्रोधके चार भेद इस प्रकार हैं—उत्कृष्ट अजुत्कृष्ट अज्ञष्टन्य और ज्ञष्टन्य। इन्हीं चार भेदोंको यहाँ पर क्रमसे दृष्टांत-गिंसत शिलाभेद आदि नामसे वताया है। जिस तरह शिला पृथ्वी धूलि और जलमें की गई रेखा उत्तरोत्तर अल्प-अल्प समयमें मिटती है उसी तरह उत्कृष्टादि क्पायस्थानोंके विषयमें समझना चाहिये। तथा वे अपने-अपने योग्य आयु गित आनुपूर्वी आदि कमोंके वंधनकी योग्यता रखते हैं।

जिस तरह क्रोधके चार भेद यहाँ वताये हैं उसी प्रकार मानादिक कपायोंके भी चार-चार भेद होते हैं। जो कि आगे क्रम से वताये गये हैं—

> सेलडिकड्रवेत्ते³, णियभेएणणुहरंतओ माणो । णारयतिरियणरामरगईस उप्पायओ कमसो ॥ २८५ ॥

१. पट् ख. १ गा. १७४।

२. अनन्तानुबन्धी आदि चार प्रकारके क्रोधमें प्रत्येक क्रोधके ये चार चार भेद समझने चाहिये।

३. पट् खं. १ गा. १७५।

शैलास्थिकाष्टवेत्रान् निजभेदेनानुहरन् मानः । नारकतिर्यंग्नरामरगतिष्ट्रपादकः क्रमशः ॥ २८५ ॥

अर्थ—मान भी चार प्रकारका होता है। पत्थरके समान, हड्डीके समान, काठके समान तथा वेंतके समान। ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक तिर्यञ्च मनुष्य तथा देवगतिके उत्पादक हैं।

भावार्थ—जिस प्रकार पत्थर किसी तरह नहीं नमता इस ही प्रकार जिसके उदयसे जीव किसी भी तरह नम्न न हो उसको शैलसमान [पत्थरके समान] मान कहते हैं। ऐसे मानके उदयसे नरकगित उत्पन्न होती है। इस ही तरह अस्थिसमान [हड्डोके समान] आदिक मानको भी समझना चाहिये।

वेणुवमूलोरव्भयसिंगे गोम्रुत्तए य खोरप्पे। सरिसी माया णारयतिरियणरामरगईसु खिवदि जियं ।। २८६॥

वेणूपमूलोरभ्रकश्वंगेण गोमूत्रेण च क्षुरप्रेण। सद्शो माया नारकतिर्थंग्नरामरगतिषु क्षिपति जीवम्॥ २८६॥

अर्थ—माया भी चार प्रकारको होती है। वाँसकी जड़के समान, मेढेके सींगके समान, गोमूत्रके समान, खुरपाके समान। यह चार तरहको माया भी क्रमसे जीवको नरक तियँच मनुष्य और देवगतिमें ले जाती है।

भावार्थ—मायाके ये चार भेद कुटिलताको अपेक्षासे हैं। जितनो अधिक कुटिलता जिसमें पाई जाय वह उतनी ही उत्कृष्ट माया कही जाती है और वह उक्त क्रमानुसार गितयोंको उत्पादक होती है। वेणुमूलमें सबसे अधिक वक्रता पाई जाती है, इसलिये शक्तिकी अपेक्षा उत्कृष्ट मायाका यह दृष्टांत है। इसी प्रकार अनुत्कृष्ट मायाका मेषश्युङ्ग, अजघन्य मायाका गोमूत्र और जघन्य मायाका खुरपा दृष्टांत समझना चाह्ये।

किमिरायचक्कतणुमलहरिद्राएण सरिसओ लोहो । णारयतिरिक्खमाणुसदेवेसुप्पायओ कमसो ।। २८७ ॥

क्रिमिरागचक्रतनुमलहरिद्वारागेण सदृशो लोभः । नारकतिर्यग्मानुषदेवेषूत्पादकः क्रमशः ॥ २८७ ॥

अर्थ-लोभ कपाय भी चार प्रकारका है। क्रिमिरागके समान, चक्रमल (रथ आदिकके पहियोंके भीतरका ओंगन) के समान, शरीरके मलके समान, हल्दीके रंगके समान। यह भी क्रमसे नरक तिर्यंच मनुष्य देवगितका उत्पादक है।

भावार्य-जिस प्रकार किरिमिजीका रंग अत्यंत गाढ़ होता है—वड़ी ही मुश्किलसे छूटता है उसो प्रकार जो लोभ सबसे जादे गाढ़ हो उसको किरिमिजीके समान कहते हैं। इससे जो जल्दी-जल्दी छूटनेवाले हैं उनको क्रमसे ओंगन, शरीरमल, हल्दीके रंगके सदृश समझना चाहिये।

१. पट् सं. १ गा. १७६ । २. पट् सं. १ गा. १७७ ।

नरकादि गतियोंमें उत्पत्तिके प्रथम समयमें बहुलता अथवा आचार्योंके भिन्न-भिन्न मतको अपेक्षासे क्रोधादिकके उदयका नियम क्या है सो वताते हैं-

णारयतिरिक्खिणरस्रगईस उप्पण्णपढमकालम्हि । कोहो माया माणो लोहृदओ अणियमो वापि ॥ २८८ ॥

नारकतिर्यग्नरसूरगतिष्तपन्नप्रथमकाले। क्रोधो माया मानो लोभोदय: अनियमो वापि ॥ २८८ ॥

अर्थ-नरक तिर्यंच मनुष्य तथा देवगितमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें क्रमसे क्रोध माया मान और लोभका उदय होता है। अथवा यह नियम नहीं भी है।

भावार्थ-नरकतिमें उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमें नियमसे क्रोधका उदय होता है। इस ही प्रकार तिर्यग्गतिमें उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमें नियमसे माया कषायका उदय होता है और मनुष्यगतिके प्रथम समयमें नियमसे मानका तथा देवगतिके प्रथम समयमें नियमसे लोभ कवायका उदय होता है। यह नियम कवायप्राभृत द्वितीय सिद्धांतके व्याख्याता यतिवृषभाचार्यके अभिप्रायानुसार है। किन्तु महाकर्म प्रकृतिप्रामृत प्रथम सिद्धांतके व्याख्याता भतवली आचार्यके अभिप्रायसे यह नियम नहीं है ।।

कषायरहित जीवोंको वताते हैं-

अप्पपरोभयवाधणवंधासंजमणिमित्तकोहादी । जेसि णित्थ कसाया अमला अकसाइणो जीवा ।। २८९ ॥

आत्मपरोभयवाधनवन्वासंयमनिमित्तक्रोधादयः। वेषां न सन्ति कषाया अमला अकषायिणो जीवाः ॥ २८९ ॥

अर्थ-जिनके स्वयंको दूसरेको तथा दोनोंको ही वाधा देने और बन्वन करने तथा असंयम करनेमें निमित्तभूत क्रोधादिक कषाय नहीं हैं तथा जो बाह्य और अभ्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोंको अकषाय कहते हैं।

भावार्थं — यद्यपि गाथामें कषाय शब्दका ही उल्लेख है तथापि यहां नोकषयका भी ग्रहण कर लेना चाहिये। गुणस्थानोंकी अपेक्षा ग्यारहवें गुणस्थानसे लेकर सभी जीव अकषाय हैं।

क्रोधादि कपायोंके शक्ति आदिकी अपेक्षासे स्थान वताते हैं।

कोहादिकसायाणं, चड चडदस वीस होंति पद संखा। सत्तीलेस्साआउगवंधावंधगदभेदेहिं ॥ २९० ॥

क्रोधादिकषायाणां चत्वारश्चतुर्दश विशतिः भवन्ति पदसंख्याः। शक्तिलेश्याऽऽयुष्कवंघावधगतभेदैः ॥ २९० ॥

१. देखो जी. प्र. तथा मन्द प्र. टीका । २. पट्सं. १ गा. १७८ ।

३. यद्यपि सिद्ध परमेष्टी भी अकषाय ही हैं । फिर भी गुणस्थानोंकी अपेक्षासे अन्तिम चार गुणस्थान वाले ही आगममें अकपाय खब्द से कहे गये हैं। देखो पट् खं. १ सू. १४४।

अर्थ—शक्ति, लेश्या तथा आयुके बन्धाबन्ध गत भेदोंकी अपेक्षासे क्रोधादि कपायोंके क्रमसे चार चौदह और वीस स्थान होते हैं।

भावार्थ—शक्तिकी अपेक्षा चार, लेश्याकी अपेक्षा चौदह और आयुके बन्धावन्धकी अपेक्षा क्रोधादि कवायोंके वीस स्थान होते हैं।

शक्तिकी अपेक्षासे होनेवाले चार स्थानोंको गिनाते हैं-

सिलसेलवेणु सूलिकि मिरायादी कमेण चत्तारि । कोहादिकसायाणं सत्ति पिंड होंति णियमेण ॥ २९१ ॥ शिलाशैलवेणुमूलिकिमिरागादीनि कमेण चत्वारि । कोधादिकषायाणां शिंक प्रति भवन्ति नियमेन ॥ २९१ ॥

अर्थ-शिलाभेद आदिक चार प्रकारका क्रोध, शैलसमान आदिक चार प्रकारका मान, वेणु (वांस) मूलके समान आदिक चार तरहकी माया, क्रिमिरागके समान आदिक चार प्रकारका लोभ, इस तरह क्रोधादिक कषायोंके उक्त नियमके अनुसार क्रमसे शक्तिकी अपेक्षा चार-चार स्थान हैं।

लेश्याकी अपेक्षा होनेवाले चौदह स्थानोंको गिनाते हैं-

किण्हं सिलासमाणे, किण्हादी छक्कमेण भूमिम्हि । छक्कादी सुक्को ति य, धृलिम्मि जलम्मि सुक्केक्का ॥ २९२ ॥ कृष्णा शिलासमाने कृष्णादयः षट् क्रमेण भूमौ । षट्कादिः शुक्लेति च घूलो जले शुक्लका ॥ २९२ ॥

अर्थ — शिलासमान क्रोधमें केवल कृष्ण लेश्याकी अपेक्षासे एक ही स्थान होता है। पृथ्वी-समान क्रोधमें कृष्ण आदिक लेश्याकी अपेक्षा छह स्थान हैं। धूलिसमान क्रोधमें छह लेश्याओंसे लेकर शुक्ललेश्या पर्यत छह स्थान होते हैं। और जल समान क्रोधमें केवल एक शुक्ललेश्या हो होती है।

भावार्य — शिलासमान क्रीधमें केवल कृष्णलेश्याका एक ही स्थान होता है। पृथ्वीभेद समान क्रीधमें छह स्थान होते हैं, पहला कृष्णलेश्याका, दूसरा कृष्ण नील लेश्याका, तीसरा कृष्ण नील कपोत लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोत पीत लेश्याका, पांचवाँ कृष्ण नील कपोत पीत पद्म लेश्याका, छट्ठा कृष्ण नील कपोत पीत पद्म शुक्ललेश्याका। इस ही प्रकार धूलिरेखा समान क्रीधमें भी छह स्थान होते हैं। पहला कृष्णादिक छह लेश्याका, दूसरा कृष्णरहित पांच लेश्याका, तीसरा कृष्ण नीलरित चार लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोतरिहत अन्तको तीन शुभ लेश्याओंका, पांचवाँ पद्म और शुक्ल लेश्याका, छट्ठा केवल शुक्ल लेश्याका। जलरेखा समान क्रीधमें एक शुक्ल लेश्याका ही स्थान होता है। जिस प्रकार क्रीधके लेश्याओंकी अपेक्षा ये चीदह स्थान वताये हैं उस ही तरह मानादिक कपायमें भी चीदह भेद समझना चाहिये।

आयुके वंयावंयकी अपेक्षासे तीन गाथाओं द्वारा वीस स्थानोंको गिनाते हैं-

सेलगिकण्हे मुण्णं, णिरयं च य भृगएगिवद्वाणे । णिरयं इगिवितिआऊ, तिद्वाणे चारि सेसपदे ॥ २९३ ॥ शलगकुष्णे शून्य निरयं च च भूगैकद्विस्थाने । निरयमेकद्वित्र्यायुस्त्रिस्थाने चत्वारि शेषपदे ॥ २९३ ॥

अर्थ—शैलगत कृष्णलेक्यामें कुछ स्थान तो ऐसे हैं कि जहाँ पर आयुवन्य नहीं होता। इसके अनन्तर कुछ स्थान ऐसे हैं कि जिनमें नरक आयुका वन्य होता है। इसके वाद पृथ्वीभेदगत पहले और दूसरे स्थानमें नरक आयुका ही वन्य होता है। इसके भी वाद कृष्ण नील कपोत लेक्याके तीसरे भेदमें (स्थानमें) कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ नरक आयुका ही वन्य होता है और कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ पर नरक तिर्यंच दो आयुका वन्य हो सकता है तथा कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ पर नरक तिर्यंच तथा मनुष्य तीनों ही आयुका वन्य हो सकता है। शेषके तीन स्थानों में चारों आयुका वन्य हो सकता है।

धृलिगछक्कद्वाणे, चउराऊतिगदुर्गं च उवरिन्लं । पणचदुठाणे देवं, देवं सुण्णं च तिद्वाणे ॥ २९४ ॥

धूलिगषट्कस्थाने चतुरायूंषि त्रिकद्विकं चोपरितनम् । पञ्चचतुर्थस्थाने देवं देवं शून्यं च तृतीयस्थाने ॥ २९४॥

अर्थ-धूलिभेदगत छह लेश्यावाले प्रथम भेदके कुछ स्थानोंमें चारों आयुका वन्ध होता है। इसके अनन्तर कुछ स्थानोंमें नरक आयुको छोड़कर शेष तीन आयुका और कुछ स्थानोंमें नरक तिर्यञ्चको छोड़कर शेष दो आयुका वन्ध होता है। कृष्णलेश्याको छोड़कर पांचलेश्यावाले दूसरे स्थानमें तथा कृष्ण नीललेश्याको छोड़कर शेष चार लेश्यावाले तृनीयस्थानमें केवल देव आयुका वंध होता है। अन्तकी तीन लेश्यावाले चौथे भेदके कुछ स्थानोंमें देवायुका वन्ध होता है और कुछ स्थानोंमें आयुका अवन्य है।

सुण्णं दुगइगिठाणे, जलम्हि सुण्णं असंख्याजिदकमा । चडचोदसवीसपदा, असंखलोगा हु पत्तेयं ॥ २९५॥

शून्यं द्विकैकस्थाने जले शून्यमसंख्यभजितक्रमाः। चतुरचतुर्देशविंशतिपदा असंख्यलोका हि प्रत्येकम्॥ २९५॥

अर्थ—इस ही के (धूलि भेदगत ही के) पद्म और शुक्ललेख्यावाले पांचवें स्थानमें और केवल शुक्ललेख्यावाले छट्टे स्थानमें आयुका अवन्य है। तथा जलभेदगत केवल शुक्ललेक्यावाले एक स्थानमें भी आयुका अवन्य है। इस प्रकार कषायोंके शक्तिको अपेक्षा चार भेद, लेक्याओंकी अपेक्षा चौदह भेद, आयुके वन्यावन्यकी अपेक्षा वीस भेद होते हैं। इनमें प्रत्येकके अवान्तर भेद असंख्यात लोकप्रमाण है। तथा अपने-अपने उत्कृष्टसे अपने अपने जघन्य पर्यन्त क्रमसे असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे हीन हैं।

भावार्थ—इन चार चीदह और वीस भेदोंका यंत्र यहीं आगे दिया जा रहा है। उससे विशेष स्पष्ट जाना जा सकता है।

पृथक् पृथक् कषायकालः निरये अन्तर्मुहूर्तपरिमाणः । लोभादिः संख्यगुणो देवेषु च क्रोधप्रभृतितः ॥ २९६ ॥

अर्थ—नरकमें नारिकयोंके लोभादि कषायका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्तमात्र होने पर भी पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तर कषायका काल पृथक्-पृथक् संख्यातगुणा संख्यातगुणा है और देवोंमें क्रोधादिक लोभपर्यन्त कषायोंका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्त किंतु विशेषरूपसे पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका संख्यातगुणा संख्यातगुणा काल है।

भावार्थ—यद्यपि सामान्यसे प्रत्येक कषायका काल अन्तर्मुहूर्त है, तथापि नारिकयोंके जितना लोभका काल है उससे संख्यातगुणा मायाका काल है, और जितना मायाका काल है उससे संख्यात-गुणा मानका काल है, मानके कालसे भी संख्यातगुणा क्रोधका काल है। किन्तु देवोंमें इससे विपरीत है। अर्थात् जितना क्रोधका काल है उससे संख्यातगुणा मानका काल है, मानसे संख्यातगुणा मायाका और मायासे संख्यातगुणा लोभका काल है।

> सन्वसमासेणवहिदसगसगरासी पुणो वि संगुणिदे । सगसगगुणगारेहिं य सगसगरासीण परिमाणं ॥ २९७ ॥

सर्वसमासेनावहितस्वकस्वकराशौ पुनरिप संगुणिते । स्वकस्वकगुणकारैश्च स्वकस्वकराशीनां परिमाणम् ॥ २९७ ॥

अर्थ-अपनी-अपनी गतिमें सम्भव जीवराशिमें समस्त कथायोंके उदयकालके जोड़का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने-अपने गुणाकारसे गुणन करने पर अपनी अपनी राशिका परिमाण निकलता है।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि देवगितमें देव राशिका प्रमाण १७०० है और क्रोधादिकके उदयका काल क्रमसे ४,१६,६४,२५६ है। इसिलये समस्त कथायोदयके कालका जोड़ ३४० हुआ। इसका उक्त देवराशिमें भाग देनेसे लब्ध ५ आते हैं। इस लब्ध राशिका अपने-अपने कथायोदयकालसे गुणा करने पर अपनी-अपनी राशिका प्रमाण निकलता है। यदि क्रोधकथायवालोंका प्रमाण निकालना हो तो ४ से गुणा करने पर वीस निकलता है, यदि मानकथायवालोंका प्रमाण निकालना हो तो १६ से गुणा करने पर ८० प्रमाण निकलता है। इस ही प्रकार आगे भी समझना। जिस तरह यह देवोंकी अंकसंदृष्टि कही उस ही तरह नारिकयोंकी भी समझना, किन्तु अंकसंदृष्टिको ही अर्थसदृष्टि नहीं समझना। क्रोधादि कथायवाले जीवोंकी संख्या निकालनेका यह क्रम केवल देव तथा नरकगितमें ही समझना।

मनुष्य तथा तियँचोंमें कषायवाले जीवोंका प्रमाण बताते हैं-

णरितिरिय लोहमायाकोहो माणो विइंदियादिन्व । आविलिअसंखभन्जा, सगकालं वा समासेन्ज ॥ २९८॥ नरितर्क्चोः लोभमायाक्रोधो मानो द्वीन्द्रियादिवत् । आविल्यसंख्यभाज्याः स्वधककालं वा समासाद्य ॥ २९८॥

अर्थ-जिस प्रकार द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय तथा पंचेन्द्रिय जीवोंको संख्या पहले

निकाली है। उस ही क्रमसे मनुष्य तथा तियेत्रीके लोभ माया क्रोध और मानवाले जीवींका प्रमाण भावलीके असंस्थातवे भाग क्रमसे निकालना चाहिये। अथवा अपने-अपने कालकी अपेक्षासे उक्त क्षायवाले जीवोंका प्रमाण निकालना चाहिये।

भावार्थ—चारो क्यायोंका जितना प्रमाण है उसमें आव्हीके असंस्थानयें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको छोड़कर बहुभागको चारों जगह समान हासे विभक्त करना और बेप एक भागका "बहुभागे समभागी" इस गाथामें कहे हुए क्रमके अनुसार विभाग करनेसे चारों क्यायवालोंका प्रमाण निकलता है। अथवा यदि इतने कालमें इतने जीव रहते हैं तो इतने कालमें कितने रहेगे इस वैराधिक विभानमें भी क्यायवालोंका प्रमाण निकलता है।

इति कवायमार्गणाधिकारः

0

अथ ज्ञानमार्गणाधिकारः ७

क्रमप्राप्त ज्ञानमार्गणाके प्रारम्भमें ज्ञानका निकक्तिसिद्ध सामान्य लक्षण कहते हैं—
जाणइ तिकालियसए, दव्यगुणे पज्जए य बहुभेदें।
पच्चक्खं च परोक्खं, अणेण णाणं ति णं बेंति ॥ २९९ ॥
जानाति त्रिकालियमान् द्रव्यगुणान् पर्यायांच्च बहुभेदान्।
प्रत्यक्षं च परोक्षमनेन ज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ २९९ ॥

अर्थ — जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक भूत भविष्यत् वर्तमान कालसम्बन्धी समस्त द्रव्य और उनके गुण तथा उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायोंकी जाने उसकी ज्ञान कहते हैं। इसके दो भेद हैं, एक प्रत्यक्ष दूसरा परोक्ष।

भावार्थ—छह द्रव्य—जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल, पंच अस्तिकाय—कालको छोड़-कर वाको द्रव्य, सान त च—जीव अजीव आस्त्रव वंध संवर निर्जरा मोक्ष, नव पदार्थ—पुण्य-पाप-सिहत सात तत्त्व, इनके गुण और इन द्रव्यों आदिको अनेक प्रकारकी पर्यायों-अवस्थाओं के त्रैकालिक स्वरूपको जिपके द्वारा जाना जाय उसको ज्ञान कहते हैं। अववोधार्थक ज्ञान धातुसे यह शब्द निष्यन्त हुआ है। जावको चैतन्यगिकके साकार परिणमनरूप उपयोगको ही ज्ञान कहते हैं। द्रव्य गुण और उनकी त्रैकालिक अवस्थाएं उसके विषय हैं। इस ज्ञानके सामान्यतया दो भेद हैं—प्रत्यक्ष और परोक्ष। आत्माके सिवाय—उससे भिन्न इन्द्रिय और मनकी अपेक्षा—सहायतासे जो होता है उसको परोक्ष ज्ञान कहते हैं। जो विश्वद है स्पष्ट है इन्द्रिय और मनकी सहायताके विना ही अपने विषयको ग्रहण करता है उसको प्रत्यक्ष ज्ञान कहते हैं।

ज्ञानके भेदोंको दिखाते हुए उनका क्षायोपशमिक और क्षायिकरूपसे विभाग करते हैं— पंचेव होंति णाणा, सदिसुदओहीमणं च केवलयं। खयउवसमिया चउरो, केवलणाणं हवे खड़यं॥ ३००॥

१. पट् खं. १ गा. नं. ९१ "जाणइ तियालसहिए, दन्वगुणे पञ्जए य वहुभेए।" इत्यादि।

पंचैव भवन्ति ज्ञानानि मितश्रुताविधमनश्च केवलम् । क्षायोपशमिकानि चत्वारि केवलज्ञानं भवेत् क्षायिकम् ॥ ३००॥

अर्थ--- ज्ञानके पांच भेद हैं---मित श्रुत अविध मनःपर्यय तथा केवल । इनमें आदिके चार ज्ञान क्षायोपशिमक हैं और केवलज्ञान क्षायिक है ।

भावार्थ—सम्यग्ज्ञान पाँच ही हैं। इनमेंसे आदिके चार ज्ञान जो क्षायोपशमिक हैं वे अपने-अपने प्रतिपक्षी मितज्ञानावरणादि कर्मोंके क्षयोपशमसे होते हैं। सर्वधातिस्पर्धकींका उदयाभावी क्षय सदवस्थारूप उपशम और देवधातिका उदय हो तो क्षयोपशम कहा जाता है। प्रतिपक्षी कर्मकी इस अवस्थामें होनेवाले ज्ञानको क्षायोपशमिक कहते हैं। अन्तिम केवलज्ञान क्षायिक है। वह सम्पूर्ण ज्ञानावरणके क्षयसे प्रकट हुआ करता है।

मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी बताते हैं-

अण्णाणतियं होदि हु, सण्णाणतियं खु भिच्छअणउदये । णवरि विभंगं णाणं, पंचिदियसण्णिपुण्णेव ॥ ३०१ ॥

अज्ञानित्रकं भवति खलु भद्ज्ञानित्रकं खलु मिथ्यात्वानोदये। नवरि विभंगं ज्ञानं पंचेन्द्रियसंज्ञिपूर्ण एव ॥ ३०१ ॥

अर्थं—आदिके तीन [मित श्रुत अविध] ज्ञान समीचीन भी होते हैं और मिथ्या भी होते हैं। ज्ञान के मिथ्या होनेका अन्तरंग कारण मिथ्यात्व तथा अनन्तानुबन्धीकषायका उदय है। मिथ्या अविधको विभंग भी कहते हैं। इसमें यह विशेषता है कि यह विभंगज्ञान संज्ञी पर्याप्त पंचेन्द्रियके ही होता है।

भावार्थ-यहाँपर मिथ्याज्ञानका सकारण स्वरूप पहले और दूसरे गुणस्थानवर्ती ज्ञानको दृष्टिमें रखकर कहा गया है।

मिश्रज्ञानका कारण और मन पर्ययज्ञानका स्वामी बताते हैं—

मिस्सुद्ये सम्मिस्सं, अण्णाणितयेण णाणितययेव । संजमितसेससिहए, मणपञ्जवणाणमुहिद्वं ॥ ३०२ ॥

मिश्रोदये संमिश्रमज्ञानत्रयेण ज्ञानत्रयमेव । संयमविशेषसहिते मनःपर्ययज्ञानमुदृष्टम् ॥ ३०२ ॥

अर्थ—मिश्र प्रकृतिके उदयसे बादिके तीन ज्ञानोंमें समीचीनता तथा मिथ्यापना दोनों ही पाये जाते हैं, इसिलये इस तरहके इन तीनों ही ज्ञानोंको मिश्रज्ञान कहते हैं। मनःपर्यय ज्ञान जिनके संयम होता है उन्हींके होता है।

भावार्थ-मनःपर्ययज्ञान प्रमत्त गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान पर्यन्त सात

हु का अर्थ खलु होता है । इस तरह इस गाथामें दो बार खलु शब्द आ जाता है । दूसरे खलु शब्दसे अधिकतया स्पष्ट प्रतिपत्ति अर्थ सूचित करना बताया है ।

गुणस्थानोमें होता है, परन्तु इनमें भी जिनका चारित्र उत्तरोत्तर वर्धमान होता है उन्होंके होता है।

तीन गाथाओं में दृष्टांत द्वारा मिथ्याज्ञानोंको स्पष्ट करते हैं-

विसजंतक्र्डपंजरबंधादिसु विणुवएसकरणेण । जा खलु पवट्टइ मई, मइअण्णाणं ति णं वंति ।। ३०३ ॥

विषयन्त्रकृटपंजरबंघादिपु विनोपदेशकरणेन । या खल् प्रवर्तते मितः मत्यज्ञानिमिति इदं मुवन्ति ॥ ३०३ ॥

अर्थ-दूसरेके उपदेशके विना ही विप यन्त्र कूट पंजर तथा वंघ आदिकके विषयमें जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते हैं।

भावार्थ-जिसके खानेसे जीव मर सके उस द्रव्यको विप कहते हैं। भीतर पर रखते ही जिसके किवाड़ बन्द हो जाँय और जिसके भीतर वकरी आदिको वाँवकर सिंह आदिकको पकड़ा जाता है उसको यन्त्र कहते हैं जिससे चूहे वगैरह पकड़े जाते हैं। उसको कूट कहते हैं। रस्सीमें गाँठ लगाकर जो जाल वनाया जाता है उसकी पंजर कहते हैं। हाथी आदिको पकड़नेके लिए जो गड्ढे आदिक बनाये जाते हैं उनको बंघ कहते हैं। इत्यादि पदार्थों में दूसरेके उपदेशके विना जो वुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते हैं, क्योंकि उपदेशपूर्वक होनेसे वह ज्ञान श्रुतज्ञान कहा जायगा।

> आभीयमासुरक्खं, भारहरामायणादिउवएसा । तुन्छा असाहणीया, सुयअण्णाणं ति णं वेंति ॥ ३०४ ॥ आभीतमासुरक्षं ³भारतरामायणाद्युपदेशाः । तुच्छा असाधनीया श्रुताज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०४ ॥

अर्थ-चौरशास्त्र, तथा हिंसाशास्त्र, भारत, रामायण आदि के परमार्थशून्य अतएव अना-दरणीय उपदेशोंको मिथ्या श्रुतज्ञान कहते हैं।

भावार्थ-आदि शब्दसे सभी हिंसादि पाप कर्मीके विधायक तथा असमीचीन तत्त्वके प्रतिपादक ग्रन्थोंको कुश्रुत और उनके ज्ञान को श्रुतज्ञान समझना चाहिये।

> विवरीयमोहिणाणं, खओवसमियं च कम्मवीजं च। वेभंगो त्ति पउच्चइ, समत्त्रणाणीण समयम्हिँ ॥ ३०५ ॥

१. षट् खं. १ गा. १७९ ।

२. पट् खं. १ गा. १८०।

३. आ समन्तात् भीताः आभीताश्चीर।स्तेषां शास्त्रमाभीतम् । असवः प्राणाः तेषां रक्षा येभ्यः ते असु-रक्षास्तलवरास्तेषां शास्त्रमासुरक्षम् ।

४. पट् खं. १ गा. १८१।

विपरीतमविधज्ञानं क्षायोपशिमकं च कर्माबीजं च । विभंग इति प्रोच्यते समाप्तज्ञानिनां समये ॥ ३०५ ॥

अर्थ-सर्वज्ञोंके उपिदष्ट आगममें विपरीत अविधज्ञानको विभंग कहते हैं। इसके दो भेद हैं--एक क्षायोपशमिक दूसरा भवप्रत्यय।

भावार्थ—देव नारिकयोंके विपरीत अविध्ञानको भवप्रत्यय विभंग कहते हैं, और मनुष्य तथा तियंचोंके विपरीत अविध्ञानको क्षायोपशिमक विभंग कहते हैं। इस विभंगका अंतरंग कारण मिध्यात्व आदिक कर्म है। विभंग शब्दका निरुक्तिसिद्ध क्ष्य यह है कि मिध्यात्व या अनन्तानुबन्धी क्षायके उदयसे अविध्ञान की विशिष्टता-समीचीनताका भंग होकर उसमें अयथार्थता आ जाती है, इसलिए उसको विभंग कहते हैं। इसको कर्मबीज इसलिए कहा है कि मिध्यात्वादि कर्मोंके बन्धका वह कारण है। परन्तु साथ ही च शब्दका उच्चारण करके यह भी सूचित कर दिया गया है कि कदाचित् नरकादि गतियोंमें पूर्वभवका ज्ञान कराकर वह सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें भी निमित्त हो जाता है।

अव नौ गाथाओंमें मतिज्ञानका स्वरूप, उत्पत्ति, कारण, भेद और विषय दिखाते हैं-

अहिमुहणियमियबोहणमाभिणिबोहयमणिदिइंदियजं । अवगहईहावायाधारणगा होति पत्तेयं ॥ ३०६ ॥

अभिमुखनियमित्रबोधनमाभिनिबोधिकमनिन्द्रियेन्द्रियजम् । अवन्ति प्रत्येकम् ॥ ३०६ ॥

अर्थ-इन्द्रिय और अनिन्द्रिय (मन) की सहायतासे अभिमुख और नियमित पदार्थका जो ज्ञान होता है उसको आभिनिवोधिक कहते हैं। इसमें प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार-चार भेद हैं।

भावार्थ—स्थूल वर्तमान योग्य क्षेत्रमें अवस्थित पदार्थको अभिमुख कहते हैं। और जैसे विक्षुका रूप विषय नियत है इस ही तरह जिस जिस इन्द्रियका जो-जो विषय निश्चित है उसंको नियमित कहते हैं। इस तरहके पदार्थोंका मन अथवा स्पर्शन आदिक पाँच इन्द्रियोंकी सहायतासे जो ज्ञान होता है उसको आभिनिवोधिक मितज्ञान कहते हैं। इस प्रकार मन और इन्द्रिय रूप सहकारी निमित्तभेदकी अपेक्षासे मितज्ञानके छह भेद हो जाते हैं। इसमें भी प्रत्येकके अहग्रह ईहा अवाय घारणा ये चार-चार भेद हैं। प्रत्येकके चार-चार भेद होते हैं, इसलिये छहको चारसे गुणा करने पर मितज्ञानके चौबीस भेद हो जाते हैं—

अवग्रहके भी भेद आदिक दिखाते हैं।

१. वि-विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भंगः विपर्ययः इति विभंगः।

२. पट् खं. १ गा १८२।

३. मितज्ञानका ही निरुक्ति सिद्ध अर्थ वतानेवाला पर्यायवाचक शब्द अभिनिवोध हैं। अभि-नि-वोध इन तीन शब्दोंको और उनके अर्थको दृष्टिमें रखकर आभिनिवोधिक शब्दके द्वारा इस गाथामें मिति-ज्ञानका अर्थ और स्वरूप वताया गया है।

वेंजणअत्थअवग्गहभेदा हु इवंति पत्तपत्तत्थे। कमसो ते वावरिदा, पढमं ण हि चक्खुमणसाणं॥ ३०७॥

व्यञ्जनार्थावग्रहभेदी हि भवतः प्राप्ताप्राप्तार्थं । क्रमशस्ती व्यापृती प्रथमो न हि चक्षुर्मनसोः ॥ ३०७ ॥

अर्थ-अवग्रहके दो भेद हैं, एक व्यञ्जनावग्रह दूसरा अर्थावग्रह। जो प्राप्त अर्थके विषयमें होता है उसको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं और जो अप्राप्त अर्थके विषयमें होता है उसको अर्थावग्रह कहते हैं। और ये पहले व्यंजनावग्रह पीछे अर्थावग्रह इस क्रमसे होते हैं। तथा व्यंजनावग्रह चक्षु और मनसे नहीं होता।

भावार्थ—इिन्द्रयोंसे प्राप्त—सम्बद्ध अर्थको व्यंजन कहते हैं, और अप्राप्त—असम्बद्ध पदार्थको अर्थ कहते हैं। और इनके ज्ञानको क्रमसे व्यञ्जनावग्रह, अर्थावग्रह कहते हैं। शंका—राजवार्तिकादिकमें व्यञ्जन शब्दका अर्थ अव्यक्त किया है, और यहाँ पर प्राप्त अर्थ किया है, इसिलए परस्पर विरोध आता है। उत्तर—व्यञ्जन शब्दके अनिभव्यिक्त तथा प्राप्ति दोनों अर्थ होते हैं। इसिलए इसका ऐसा अर्थ समझना चाहिये कि इन्द्रियोंसे सम्बद्ध होने पर भी जब तक प्रकट न हो तब तक उसको व्यञ्जन कहते हैं, प्रकट होने पर अर्थ कहते हैं। अतएव वक्षु और मनके द्वारा व्यञ्जनावग्रह नहीं होता, क्योंकि ये अप्राप्यकारी हैं। जिस तरह नवीन मट्टीके सकोरा आदिपर एक दो पानी की वूंद पड़नेसे वह व्यक्त नहीं होतीं, किन्तु अधिक वूंद पड़नेसे वही व्यक्त हो उठती हैं। इस ही तरह श्रोत्रादिकके द्वारा प्रथम अव्यक्त शब्दादिकके ग्रहणको व्यञ्जनावग्रह, और पीछे उसहीको प्रकटकपसे ग्रहण करने पर अर्थावग्रह कहते हैं। व्यञ्जन पदार्थका अवग्रह हो होता है, ईहा आदिक नहीं होते, और वह चक्षु तथा मनसे नहीं होता, शेष इन्द्रियोंसे ही होता है। इसिलए चार इन्द्रियोंकी अपेक्षा व्यञ्जनावग्रहके चार ही भेद होते हैं। द्वांक चौबीस भेदोंमें इन चार भेदोंकों भी मिल्यने पर मितज्ञानके अट्टाईस भेद हो जाते हैं। ऊपरके गाथामें जो २४ भेद बताये हैं वे केवल अर्थके विषयमें हैं। इस गाथामें व्यञ्जन विषयक अवग्रहके ४ भेद गिनाये हैं। इस तरह दोनोंके मिलाकर २८ भेद हो जाते हैं।

विसयाणं विसईणं, संजोगाणंतरं हवे णियमा । अन्नगहणाणं गहिदे, विसेसकंखा हवे ईहा ॥ ३०८॥

विषयाणां विषयिणां संयोगानन्तरं भवेत् नियमात् । अवग्रहज्ञानं गृहीते विशेषकांक्षा भवेदीहा ॥ ३०८ ॥

अर्थ-पदार्थ और इन्द्रियोंका योग्य क्षेत्रमें अवस्थानरूप सम्बन्ध होने पर सामान्य अवलोकन या निर्विकल्प ग्रहणरूप दर्शन होता है और इसके अन्तर विशेष आकार आदिकको ग्रहण करने वाला अवग्रह ज्ञान होता है। इसके अनन्तर जिस पदार्थको अवग्रहने ग्रहण किया है उसहोंके किसी विशेष अंशको ग्रहण करनेवाला ईहा ज्ञान होता है।

भावार्थ — जिस तरह किसी दाक्षणात्य पुरुषको देखकर यह कुछ है इस तरहका जो महा सामान्य रूप अवलोकन होता है उसको दर्शन कहते हैं। इसके अनन्तर 'यह पुरुष है' इस तरहके ज्ञानको अवग्रह कहते हैं। और इसके अनन्तर "यह दाक्षिणात्य ही होना चाहिये" इस तरहके विशेष ज्ञानको ईहा कहते हैं।

ईहणकरणेण जदा, सुणिण्णओ होदि सो अवाओ दु । कालांतरे वि णिण्णिदवत्थुसमरणस्स कारणं तुरियं ॥ ३०९ ॥

ईइनकरणेन यदा मुनिर्णयो भवति स अवायस्तु । कालान्तरेऽपि निर्णीतवस्तुस्मरणस्य कारणं तुर्यम् ॥ ३०९॥

अर्थ—ईहा ज्ञानके अनन्तर वस्तुके विशेष चिन्होंको देखकर जो उसका विशेष निर्णय होता है उसको अवाय कहते हैं। जैसे भाषा वेष विन्यास आदिको देखकर "यह दाक्षिणात्य हो है" इस तरहके निश्चयको अवाय कहते हैं। जिसके द्वारा निर्णीत वस्तुका कालान्तरमें भी विस्मरण न हो उसको धारणाज्ञान कहते हैं।

उक्त चारं तरहके ज्ञानोंका वारह तरहका विषय दिखाते हैं-

वहु बहुविहं च खिप्पाणिस्सिदणुत्तं धुवं च इदरं च । तत्थेक्केक्के जादे, छत्तीसं तिसयमेदं तु ॥ ३१० ॥

बहु बहुविधं च क्षिप्रानिःसृतानुक्तं ध्रुवं च इतरच्च । तत्रेकैकस्मिन् जाते षट्त्रिशत् त्रिशतभेदं तु॥ ३१०॥

> बहुवत्तिजादिगहणे, वहुवहुविद्दमियरमियरगहणम्हि । सगणामादो सिद्धा, खिप्पादी सेदरा य तहा ॥ ३११ ॥

बहुव्यक्तिजातिग्रहणे बहु बहुविधमितरदितरग्रहणे । स्वक्तामतः सिद्धाः क्षिप्रादयः सेतराश्च तथा ॥ २११ ॥

अर्थ-एक जातिकी बहुत सी व्यक्तियोंको बहु कहते हैं। अनेक जातिके बहुत पदार्थोंको बहुविध कहते हैं। एक जातिकी एक दो व्यक्तिको अल्प (एक) कहते हैं। एक जातिकी अनेक व्यक्तियोंको एकविध कहते हैं अथवा दो जातियोंके अनेक व्यक्तियोंको अल्पविध कहते हैं। क्षिप्रादिक तथा उनके प्रतिपक्षियोंका उनके नामसे ही अर्थ सिद्ध है।

भावार्थ—शोघ्र पदार्थको क्षिप्र कहते हैं जैसे तेजोसे वहता हुआ जलप्रवाह। मन्द गितसे चलनेवाले पदार्थको अक्षिप्र कहते हैं, जैसे कछुआ अथवा घीरे-धीरे चलनेवाला घोड़ा, मनुष्य आदि छिपे हुए अप्रकट पदार्थको अनिःसृत कहते हैं, जैसे जलमें डूवा हुआ हस्तो आदि। प्रकट पदार्थको निःसृत कहते हैं, जैसे सामने खड़ा हुआ हस्ती। जो पदार्थ अभिप्रायसे समझा जाय उसको अनुक्त कहते हैं। जैसे किसीके हाथ या शिरसे इशारा करनेपर किसी कामके विषयमें हां या ना

भावार्थ—विषयसामान्यसे यदि इन चारका गुणा किया जाय तो क्रमसे एक चार चौवीस और अट्ठावीस स्थान होते हैं। और यदि इन चार ही का वहु आदिक छहसे गुणा किया जाय तो मितज्ञानके अर्ध स्थान होते हैं। और बहु आदिक वारहसे यदि गुणा किया जाय तो पूर्ण स्थान होते हैं।

क्रमप्राप्त श्रुतज्ञानका विशेष वर्णन करनेसे पहले उसका सामान्य लक्षण कहते हैं-

अत्थादो अत्थंतरग्रुवलंभंतं भणंति सुदणाणं । आभिणिवोहियपुर्वं, णियमेणिह सद्दजं पमुहं³ ॥ ३१५ ॥

अर्थादर्थान्तरमुपलभमानं भणन्ति श्रुतज्ञानम् । आभिनिवोधिकपूर्वं नियमेनेह शब्दजं प्रमुखम् ॥ ३१५॥

अर्थ — मितज्ञानके विषयभूत पदार्थसे भिन्न पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान नियमसे मितज्ञानपूर्वक होता है। इस श्रुतज्ञानके अक्षरात्मक अनक्षरात्मक इस तरह, अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इस तरहसे दो भेद हैं, किन्तु इनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है।

भावार्थ—मितज्ञानके द्वारा जाने हुए पदार्थका अवलम्बन लेकर किन्तु उससे भिन्न ही अर्थको श्रुतज्ञान विषय किया करता है। अतएव यह नियम है कि मितज्ञानपूर्वक ही श्रुतज्ञान हुआ करता है। मितज्ञानके विषयका अवलम्बन लिये विना श्रुतज्ञान उत्पन्न नहीं हुआ करता। यद्यपि उसका मूल कारण श्रुतज्ञानावरणकर्मका क्षयोपक्षम है। फिर भी उसको मितज्ञानके विषयका अवलम्बन चाहिये।

श्रुतज्ञानके यद्यपि अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दज और लिंगज, इस तरह दो भेद हैं। किन्तु अक्षरात्मक—शब्दजन्य श्रुतज्ञान ही मुख्य माना है, क्योंकि प्रथम तो निरुक्त्यर्थ करने पर उसके विषयमें शब्दप्रधानता स्वयं व्यक्त हो जाती है। दूसरी वात यह कि नामोच्चारण लेन-देन आदि समस्त लोकव्यवहारमें तथा उपदेश शास्त्राध्ययन ध्यान आदिकी अपेक्षा मोक्षमार्गमें भी शब्द और तज्जन्य बोध—श्रुतज्ञानकी ही मुख्यता है। अनक्षरात्मक श्रुतज्ञान एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतक सभी जीवोंके पाया जाता है, परन्तु वह लोक व्यवहार और मोक्षमार्गमें भी उस तरह उपयोगी न होनेके कारण मुख्य नहीं है। फिर भी यहाँ आचार्यने उसके स्वरूपका परिज्ञान कराया है।

श्रुतज्ञानके उन्हीं अक्षरात्मक अनक्षरात्मक दो भेदोंके स्वरूपको दृष्टिमें रखकर उनका भिन्त-भिन्न प्रमाण वताते हैं—

लोगाणमसंखमिदा, अणक्खरप्पे हवंति छट्टाणा । वेरूवछट्टवग्गपमाणं रूउणमक्खरगं ॥ ३१६ ॥

लोकानामसंख्यमितानि अनक्षरात्मके भवन्ति षट् स्थानानि । द्विरूपषष्ठवर्गप्रमाणं रूपोनमक्षरगम् ॥ ३१६ ॥

१---६, २४, १४४, १६८ । २---१२, ४८, २८८, ३३६ । ३--पट् हां. १गा. १८३ ।

अर्थ—अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि इन पट्स्थानपित वृद्धिकी अपेक्षासे पर्याय पर्यायसगासरूप अनक्षरात्मक
श्रु तज्ञानके सबसे जघन्य स्थानसे लेकर उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त असंख्यात लोकप्रमाण भेद होते हैं।
दिख्पवर्गधारामें छट्टे वर्गका जितना प्रमाण है (एकट्ठी) उसमें एक कम करनेसे जितना प्रमाण
वाकी रहे उतना ही अक्षरात्मक श्रुतज्ञानका प्रमाण है।

भावार्थ-अनक्षरात्मक श्रुतज्ञानके असंख्यात भेद हैं। अपुनरुक्त अक्षरात्मक श्रुतज्ञानके संख्यात भेद हैं, और पुनरुक्त अक्षरात्मकका प्रमाण इससे कुछ अधिक है।

दूसरी तरहसे श्रुतज्ञानके भेद दो गायाओं में गिनाते हैं-

पन्जायक्खरपदसंघादं पिडवित्तयाणिजोगं च । दुगवारपाहुडं च य, पाहुडयं चत्थु पुन्वं च ॥ ३१७ ॥ तेसिं च समासेहि य, वीसिवहं वा हु होदि सुदणाणं । आवरणस्स वि! भेदा, तित्तयमेत्ता हवंति ति ॥ ३१८ ॥

पर्यायाक्षरपदसंघातं प्रतिपत्तिकानुयोगं च ।

द्विकवारप्राभृतं च च प्राभृतकं वस्तु पूर्वं च ॥ ३१७ ॥

तेषां च समासैश्च विश्वविध वा हि भवति श्रुतज्ञानम् ।

आवरणस्यापि भेदाः तावन्मात्रा भवन्ति इति ॥ ३१८ ॥

अर्थ—पर्याय पर्यायसमास अक्षर अक्षरसमास पद पदसमास संघात संघातसमास प्रतिपितिक प्रतिपितिकसमास अनुयोग अनुयोगसमास प्राभृतप्राभृत प्राभृतप्राभृतसमास प्राभृत प्राभृतसमास वस्तु वस्तुसमास पूर्व पूर्वसमास, इस तरह श्रुतज्ञानके वीस भेद हैं। इस ही लिये श्रुतज्ञानावरण कर्मके भी वीस भेद होते हैं। िकन्तु पर्यायावरण कर्मके विषयमें कुछ भेद है उसको आगेकी गाथामें वतावेंगे।

चार गाथाओंमें पर्यायज्ञानका स्वरूप दिखाते हैं—

णवरि विसेसं जाणे, सुद्दमजदृण्णं तु पञ्जयं णाणं । पज्जायावरणं पुण, तदणंतरणाणभेदिम्हि ॥ ३१९ ॥

नवरि विशेषं जानीहि सूक्ष्मजघन्यं तु पर्यायं ज्ञानम् । पर्यायावरणं पुनः तदनन्तरज्ञानभेदे ॥ ३१९ ॥

अर्थ-सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तकके जो सबसे जघन्य ज्ञान होता है उसको पर्याय ज्ञान कहते हैं। इसमें विशेषता केवल यही है कि इसके आवरण करनेवाले कर्मके उदयका फल इसमें (पर्याय ज्ञानमें) नहीं होता; किन्तु इसके अनन्तर ज्ञानके (पर्यायसमास) प्रथम भेदमें ही होता है।

भावार्य-यदि पर्यायावरण कर्मका फल पर्यायज्ञान होजाय तो ज्ञानोपयोगका अभाव होनेसे

१. देखो "एकटू च च य" आदि गाथा नं. ३५४।

२. पट् खं. ६ पू. २१।

जीवका भी अभाव होजाय, इसिलये कम-से-कम पर्यायरूप ज्ञान जीवके अवश्य पाया जाता है। श्रुतज्ञानका सबसे जघन्य भेद यह पर्यायज्ञान ही है। इसका स्वामी सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीव है, किन्तु इसमें और भी जो विशेषता है उसको आगेकी गाथामें बताते हैं—

सुहमिणगोदअपञ्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयिम्ह । हवदि हु सञ्वजहण्णं णिच्चुग्वाडं णिरावरणं ॥ ३२०॥ सुक्ष्मिनगोदापर्याप्तकस्य जातस्य प्रथमसमये।

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें सबसे जघन्य ज्ञान होता है। इसीको पर्याय ज्ञान कहते हैं। इतना ज्ञान हमेशह निरावरण तथा प्रकाशमान रहता है।

भवति हि सर्वजघन्यं नित्योदघाटं निरावरणम् ॥ ३२० ॥

पर्याय ज्ञानके स्वामीकी और भी विशेषता दिखाते हैं-

सुहमणिगोदअपन्जत्तगेसु सगसंभवेसु भमिऊण । चरिमापुण्णतिवक्काणादिमवक्कह्रियेव हवे ॥ ३२१ ॥

सूक्ष्मिनिगोदापर्याप्तकेषु स्वकसम्भवेषु भ्रमित्वा । चरमापूर्णत्रिवक्राणामादिमवक्रस्थिते एव भवेत् ॥ ३२३ ॥

अर्थ-सूक्ष्मिनिगोदिया लब्धपर्याप्तक जीवके अपने जितने भव (छह हजार वारह) सम्भव हैं उनमें भ्रमण करके अन्तके अपर्याप्त शरीरको तीन मोड़ाओं के द्वारा ग्रहण करनेवाले जीवके प्रथम मोड़ाके समयमें यह सर्व जघन्य ज्ञान होता है।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयम्हि ।
फासिंदियमदिपुट्यं सुदणाणं लुद्धिअञ्चल्यरं ॥ ३२२॥
सूक्ष्मिनगोदापर्याप्तकस्य जातस्य प्रथमसमये।
स्पर्शेन्द्रियमतिपूर्वं श्रुतज्ञानं लव्यक्षरकम् ॥ ३२२॥

अर्थ -- सूक्ष्मिनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें स्पर्शन इन्द्रिय-जन्य मितज्ञानपूर्वक लब्ध्यक्षररूप श्रुतज्ञान होता है।

भावार्थ—लिव्ध नाम श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपश्चमका है, और अक्षर नाम अवि-नश्वरका है; इसलिये इस ज्ञानको लब्ध्यक्षर कहते है; क्योंकि इस क्षयोपश्चमका कभी विनाश नहीं होता, कमसे कम इतना क्षयोपश्चम तो जीवके रहता ही है⁸।

पर्यायसमास ज्ञानका निरूपण करते हैं-

१ २ पट् लं. ६ २२ पृ.। ३. अर्थ ग्रहणशक्तिको भी लब्धि कहते हैं।

४. ''लब्ब्यक्षरत्वात्'' राजवातिक अ. १ सू. १६ वार्तिक नं. १७ से मालूम होता है कि पर्याय ज्ञानसे अधिक ज्ञानको मी लब्ब्यक्षर कहते हैं। यहाँ भी आगे गाथा नं. ३३१ की ब्याख्यासे यही वात मालूम हो सकेगी।

अवरुवरिम्मि अणंतमसंखं संखं च भागवड्ढीए। संखमसंखमणंतं, गुणवड्ढी होति हु कमेण ॥ ३२३ ॥

अवरोपरि अनन्तमसंख्यं संख्यं च भागवद्धयः। संख्यमसख्यमनन्तं गुणवृद्धयो भवन्ति हि क्रमेण ॥ ३२३ ॥

अर्थ—सर्व जघन्य पर्याय ज्ञानके ऊपर क्रमसे अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यात-भागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि होती हैं।

> जीवाणं च य रासी, असंखलोगा वरं खु संखेज्जं। भागगुणम्हि य कमसो, अविद्वदा होति छद्राणे ॥ ३२४ ॥

जीवानां च च राश्चिः असंख्यलोका वरं खलु संख्यातम्। भागगुणयोश्च क्रमशः अवस्थिता भवन्ति पट्स्थाने ॥ ३२४ ॥

अर्थ-समस्त जीवराशि, असंख्यात लोकप्रमाण राशि, उत्कृष्ट संख्यात राशि ये तीन राशि पूर्वोक्त अनन्तभागवृद्धि आदि छह स्थानोंमें भागहार और गुणाकारकी क्रमसे अवस्थित राशि हैं।

भावार्थ-अनन्तभागवृद्धि और अनन्तगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार समस्त जीव-राशिप्रमाण अवस्थित है, असंख्यातभागवृद्धि और असंख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार असंख्यातलोकप्रमाण अवस्थित है। संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार उत्कृष्ट संख्यात अवस्थित है।

लाघवके लिये छह वृद्धियोंकी छह संज्ञा रखते हैं—

उन्वंकं चउरंकं, पणछस्सत्तंक अट्टअंकं च। छन्वड्ढीणं सण्णा, कमसो संदिद्विकरणद्वं ॥ ३२५ ॥

उर्वंकश्चतुरङ्कः पंचषट्सप्तांकः अष्टांकश्च। षड्वृद्धीनां संज्ञा क्रमशः संदृष्टिकरणार्थम् ॥ ३२५ ॥

अर्थ-- लघुरूप संदृष्टिकेलिये क्रमसे छह वृद्धियोंकी ये छह संज्ञाएं हैं। अनन्तभागवृद्धिकी-उर्वं ङ्क असंख्यातभागवृद्धिकी चतुरङ्क, संख्यातभागवृद्धिकी पंचाङ्क संख्यातगुणवृद्धिकी असंख्यातगुणवृद्धिकी सप्ताङ्क, अनन्तगुणवृद्धिकी अष्टाङ्क ।

भावार्थ-अनन्तभाग आदि ६ वृद्धियोंके सूचक क्रमसे ये छह संकेत हैं। ३, ४, ५, ६, ७ और ८।

अंगुलअसंखभागे, पुन्वगवड्ढीगदे दु परवड्ढी। एक्क वारं होदि हु पुणो पुणो चरिमउड्हिं ।। ३२६ ॥

अंगुलासंख्यातभागे पूर्वगवृद्धिगते तु परवृद्धिः। एकं वारं भवति हि पुनः पुनः चरमवृद्धिरिति ॥ ३२६ ॥

अर्थ--- सूच्यं गुलके असंख्यातवें भागप्रमाण पूर्ववृद्धि होजानेपर एक बार उत्तर वृद्धि होती है। यह नियम अंतकी वृद्धि पर्यन्त समझना चाहिये।

भावार्थ—सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागका जितना प्रमाण है उतनी वार अनन्तभागवृद्धि हो जाने पर एक वार असंख्यातभागवृद्धि होती है, इसके अनन्तर पुनः सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागका जितना प्रमाण है उतनी वार अनन्तभागवृद्धि होनेपर फिर एकवार असंख्यातभागवृद्धि होती है। इसी क्रमसे असंख्यात भागवृद्धि भी जब सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण वार होजाय तब सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धि होने परं एक वार संख्यातभागवृद्धि होती है। इस ही तरह अन्तकी वृद्धिपर्यन्त जानना।

आदिमछट्ठाणिम्ह य, पंच य वर्दी हवंति सेसेसु । छन्वर्दीओ होंति हु, सरिसा सवत्थ पदसंखा ॥ ३२७ ॥

आदिमषट्स्थाने च पञ्च च वृद्धयो भवन्ति शेषेषु। षड्वृद्धयो भवन्ति हि सदृशा सर्वत्र पदसंख्या।। ३२७ ॥

अर्थ—असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थानों मेंसे प्रथम षट्स्थानमें पाँच ही वृद्धि होती हैं; अष्टांक वृद्धि नहीं होती । शेष सम्पूर्ण षट्स्थानों में अष्टाङ्कसहित छहों वृद्धि होती हैं । सूच्यंगुलका असंख्या-तवाँ भाग अवस्थित है, इसलिये पदोंकी संख्या सव जगह सदृश ही समझनी चाहिये।

प्रथम षट्स्थानमें अष्टाङ्कवृद्धि क्यों नहीं होती ? इसका हेतु लिखते हैं—

छड्डाणाणं आदी, अडुंकं होदि चरिमग्रुव्वंकं । जम्हा जहण्णणाणं, अडुंकं होदि जिणदिइं ॥ ३२८॥

षट्स्थानानामादिरष्टाङ्कं भवति चरममुर्वङ्कम् । यस्माज्जवन्यज्ञानमष्टांकं भवति जिनदृष्टम् ॥ ३२८॥

अर्थ-सम्पूर्ण षट्स्थानोंमें आदिके स्थानको अष्टांक और अन्तके स्थानको उर्वेङ्क कहते हैं, क्योंकि जघन्य पर्यायज्ञान भी अगुरुलघु गुणके अविभाग प्रतिच्छेदोंकी अपेक्षा अष्टाङ्क प्रमाण होता है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने प्रत्यक्ष देखा है।

> एक्कं खलु अट्टंकं, सत्तंकं कंडयं तदो हेट्टा । रूविदयकंडएण य, गुणिदकमा जावमुव्वंकं ॥ ३२९ ॥

एकं खलु अष्टाङ्कं सप्ताङ्कं काण्डकं ततोऽधः। रूपाधिककाण्डकेन च गुणितक्रमा यावदुर्वञ्कः॥ ३२९॥

अर्थ-एक षट्स्थानमें एक अष्टाङ्क होता है। और सप्ताङ्क अर्थात् असंख्यातगुणवृद्धि, काण्डक-सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण हुआ करती है। इसके नीचे षडंक अर्थात् संख्यातगुण-वृद्धि और पंचांक अर्थात् संख्यातभागवृद्धि तथा चतुरंक-असंख्यातभागवृद्धि एवं उर्वंक-अनंतभाग-वृद्धि ये चार वृद्धियां उत्तरोत्तर क्रमसे एक अधिक सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग से गुणित हैं।

भावार्थं—असंख्यातगुणवृद्धिका प्रमाण सूच्यंगुळके असंख्यातवें भागप्रमाण है। इसको एक अधिक सूच्यंगुळके असंख्यातवें भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी वार संख्यातगुणवृद्धि

१-'जिणदिट्ठं' का अर्थ जिनदिष्टं' और जिनदृष्टं दोनों ही तरह से किया गया है।

होंगी। पुनः इसका भी एक अधिक सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतनी बार संख्यातभागवृद्धि होंगी। इसी तरह आगे भी पूर्व प्रमाणको एक-एक अधिक सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी उतनी वार क्रमसे असंख्यातभागवृद्धि और अनन्तभागवृद्धि होंगी। उदाहरणार्थ कल्पना कीजिए कि सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागका प्रमाण २ है। तो एक पट् स्थानमें सप्तांक २ बार, पडंक २ \times ३ = ६ बार, पंचांक ६ \times ३ = १८ बार, चतुरंक १८ \times ३ = ५४ बार और उवँक ५ \times २ = १६२ बार आवेगा।

सम्पूर्ण षड्वृद्धियोंका जोड़ बताते हैं--

सन्वसमासो णियमा, रूवाहियकंडयस्य वग्गस्स । विंदस्स य संवग्गो, होदि त्ति जिणेहिं णिहिहुं ॥ ३३० ॥

सर्वसमासो नियमात् रूपाधिककाण्डकस्य वर्गस्य । वृन्दस्य च संवर्गो भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ३३० ॥

अर्थ-एक अधिक काण्डकके वर्ग और घनको परस्पर गुणा करनेसे जो प्रमाण लब्ध आवे उतना ही एक षट्स्थानपतित वृद्धियोंके प्रमाणका जोड़ है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थ—एक अधिक सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागको पांच जगह रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो लब्ध आवे उतनी वार एक षट्स्थानमें अनन्तभागवृद्धि आदि होते हैं।

उक्कस्ससंखमेत्तं, तत्तिचउत्थेक्कदालङप्पण्णं । सत्तदसमं च भागं, गंतूण[े]य लद्धिअक्खरं दुगुणं।। ३३१ ॥

उत्कृष्टसंख्यातमात्रं तत्त्रिचतुर्थेकचत्वारिशत्षट्पञ्चाशम् । सप्तदशमं च भागं गत्वा च लब्ध्यक्षरं द्विगुणम् ॥ ३३१ ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकसे गुणित सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धिके स्थान, और सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण असंख्यातवृद्धिके स्थान, इन दो वृद्धियोंको जघन्य ज्ञानके ऊपर हो जानेपर एक बार संख्यातभागवृद्धिका स्थान होता है। इसके आगे उक्त क्रमानुसार उत्कृष्ट संख्यातमात्र संख्यातभागवृद्धियोंके होजानेपर उसमें प्रक्षेपक वृद्धिके होनेसे लब्ध्यक्षरका प्रमाण दूना हो जाता है। परन्तु प्रक्षेपकको वृद्धि कहाँ-कहाँ पर कितनी कितनी होती है यह बताते हैं। उत्कृष्ट संख्यातमात्र पूर्वोक्त संख्यातभागवृद्धिके स्थानोंमेंसे तीन—चौथाई भागप्रमाण स्थानोंके होजानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपक इन दो वृद्धियोंको जघन्य ज्ञानके ऊपर होजानेसे लब्ध्यक्षरका प्रमाण दूना हो जाता है। पूर्वोक्त संख्यातभागवृद्धियुक्त उत्कृष्ट संख्यातमात्र स्थानोंके छप्पन भागोंमेंसे इकतालीस भागोंके वीत जानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपकको वृद्धि होनेसे साधिक (कुछ अधिक) जघन्यका दूना प्रमाण होजाता है। अथवा संख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट संख्यातमात्र स्थानोंमेंसे दशभागमें सातभाग प्रमाण स्थानोंके अनन्तर प्रक्षेपक प्रक्षेपकप्रक्षेपकके तथा पिशुली इन तीन वृद्धियोंको साधिक जघन्यके ऊपर करनेसे साधिक जघन्यका प्रमाण दूना होता है।

१. गंतूणय—गत्वा चेति चशब्देन सप्तदशमभागादिषु स्थानेषु गत्वा द्विगुणं द्विगुणं भवतीति वीप्सालक्षणः समुच्चयो ज्ञाप्यते मं. प्र. ।

एवं असखलोगा, अणक्खरपे इवंति छट्टाणा । ते पन्जायसमासा, अक्खरगं उवरि वोच्छामि ।। ३३२ ॥

एवमसंख्यलोका अनक्षरात्मक्रे पट्स्थानानि । ते पर्यायसमासा अक्षरगमुपरि वक्ष्यामि ॥ ३३२ ॥

अर्थ-इस प्रकार अनक्षरात्मक श्रुतज्ञानमें असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थान होते हैं। ये सब ही पर्यायसमास ज्ञानके भेद हैं। अब इसके आगे अक्षरात्मक श्रुतज्ञानका वर्णन करेंगे।

अर्थाक्षर श्रुतज्ञानको वताते हैं।

चिरमुन्वंकेणविहदअत्थक्खरगुणिदचिरममुन्वंकं । अत्थक्खरं तु णाणं होदि ति जिणेहिं णिहिहः ।। ३३३ ॥ चिरमोवंकेणाविहतार्थाक्षरगुणितचरमोवंङ्कम् । अर्थाक्षरं तु ज्ञानं भवतीति जिनैनिदिष्टम् ॥ ३३३ ॥

अर्थ-अन्तके उर्वंकका अर्थाक्षरसमूहमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अन्तके उर्वंकसे गुणा करनेपर अर्थाक्षर ज्ञानका प्रमाण होता है ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थ—असंख्यात-लोकप्रमाण पट्स्थानोंमें अन्तके पट्स्थानकी अन्तिम उर्वक-वृद्धिसे युक्त उरकृष्ट पर्यायसमास ज्ञानसे अनन्तगुणा अर्थाक्षर ज्ञान होता है। यह अर्थाक्षर सम्पूर्ण श्रुत-ज्ञानरूप है। इसमें एक कम एकट्टीका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही अर्थाक्षर ज्ञानका प्रमाण होता है

श्रुतनिवद्ध विषयका प्रमाण बताते हैं।

पण्णवणिन्ना भावा, अणंतभागी दु अणभिरुपाणं । पण्णवणिन्नाणं पुण, अणंतभागी सुद्णिबद्धी ॥ ३३४॥

प्रज्ञापनीया भावा अनन्तभागस्तु अनभिल्प्यानाम् । प्रज्ञापनीयानां पुनः अनन्तभागः श्रुतनिबद्धः ॥ ३३४॥

अर्थ-अनिभलप्य पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रमाण प्रज्ञापनीय पदार्थ होते हैं। और प्रज्ञा-पनीय पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रमाण श्रुतमें निबद्ध हैं।

भावार्थ — जो केवल केवलज्ञानके द्वारा जाने जा सकते हैं; किन्तु जिनका वचनके द्वारा निरू पण नहीं किया जा सकता ऐसे पदार्थ अनन्तानन्त है। इस तरहके पदार्थोंसे अनन्तमें भाग प्रमाण वे पदार्थ हैं कि जिनका वचनके द्वारा निरूपण हो सकता है, उनको प्रज्ञापनीय भाव कहते हैं। जितने प्रज्ञापनीय पदार्थ हैं उनका भी अनन्तवां भाग श्रुतमें निरूपित है।

एयमखरादु उवरिं, एगेगेणनखरेण वड्ढंतो । संखेज्जे खलु उड्ढे पदणामं होदि सुदणाणं ॥ ३३५॥

१,२ पट् खं ६, पृ. २२।३. पट् खं ८, पृ ५७। ४,—प . खं. ६ पृ. २;।

एकाक्षरात्तूपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमानाः संख्येये खलु वृद्धे पदनाम भवति श्रुतज्ञानम् ॥ ३३५ ॥

अर्थ-अक्षर ज्ञानके ऊपर क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात अक्षरोंकी वृद्धि होजाय तब पदनामक श्रुतज्ञान होता है। अक्षर ज्ञानके ऊपर और पदज्ञानके पूर्व तक जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अक्षरसमास ज्ञानके भेद हैं।

एक पदके अक्षरोंका प्रमाण बताते हैं-

सोलससयचउतीसा, कोडी तियसीदिलक्ख्यं चेव । सत्तसहस्साद्वसया, अड्डामीदी य पदवण्णां ॥ ३३६ ॥

षोडशशतचतुस्त्रिशत्कोटयः त्र्यशीतिलक्षकं चैव । सप्तसहस्राण्यष्टशतानि अष्टाशीतिश्च पदवर्णाः ॥ ३३६ ॥

अर्थ-सोलहसौ चौंतीस कोटि तिरासी लाख सात हजार आठसी अठासी (१६३४८३०७-८८८) एक पदमें अक्षर होते हैं।

भावार्थ—पद तीन तरहके होते हैं—अर्थ पद, प्रमाण पद, मध्यम पद । इनमेंसे "सफेद गौको रस्सीसे वांघो" "अग्निको लाओ" इत्यादि अनियत अक्षरोंके समूहरूप किसी अर्थविशेषके बोधक वाक्यको अर्थपद कहते हैं। आठ आदिक अक्षरोंके समूहको प्रमाणपद कहते हैं, जैसे अनुष्टुप् इलोक के एक पादमें आठ अक्षर होते हैं। इस ही तरह दूसरे छन्दोंके पदोंमें भी तत्तत् छन्दके लक्षणके अनुसार नियत संख्यामें अक्षरोंका प्रमाण न्यूनाधिक होता है। परन्तु इस गाथामें कहे हुए पदके अक्षरोंका प्रमाण सर्वदाके लिये निश्चित है, इस ही को मध्यमपद कहते हैं। परमागममें द्रव्यश्रुतका ज्ञान करानेके लिये जहां पदोंका प्रमाण वताया गया है वहां यह मध्यम पद ही समझना चाहिये। शेष अर्थपद और प्रमाणपद लोक व्यवहारके अनुसार हुआ करते हैं।

संघात श्रुतज्ञानको बताते हैं-

एयपदादो उवरिं, एगेगेणक्खरेण वहुंतो। संखेज्जसहस्सपदे, उहुं संघादणाम सुदंै॥ ३३७॥

एकपदादुपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमानाः । संख्यातसहस्रपदे वृद्धे संघातनाम श्रुतम् ॥ ३३७ ॥

अर्थ-एक पदके आगे भी क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते संख्यात हजार पदोंकी वृद्धि होजाय उसको संघातनामक श्रुतज्ञान कहते हैं। एक पदके ऊपर और संघातनामक ज्ञानके

१,—प. खं. ६ पृ. २३।

२---प. खं. पृ. २३।

तच्च चतसृणां गतीनां मध्ये एकतमगतिस्वरूपनिरूपकमध्यमपदसमुदायरूपसंघातश्रवणजनितार्थज्ञानं मं. प्र. तथा जी. प्र.। ''तत्य णिरयगईए जित्तिएहि पदेहि एगा पुढवी परूविज्जदि तित्तियाणं पदाणं तेहिंतो उप्पण्णसुदणाणस्स य संघायसण्णा ति उत्तं होदि।'' इति पट् सं. ६ पृ. २३।

पूर्व जितने ज्ञानके भेद हैं वे सब पदसमासके भेद हैं। यह संघात नामक श्रुतज्ञान चार गितमेंसे एक गितके स्वरूपका निरूपण करनेवाले अपुनरुक्त मध्यम पदोंके समूहसे उत्पन्न अर्थज्ञानरूप है। प्रतिपत्तिक श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं—

एक्कदरगदिणिरूवयसंघादसुदादु उविर पुन्वं वा । वण्णे संखेज्जे संघादे उड्ढिम्ह पडिवत्ती ॥ ३३८ ॥

एकतरगतिनिरूपकसंघातश्रुतादुपरि पूर्वं वा । वर्णे संख्येये संघाते वृद्धे प्रतिपत्तिः ॥ ३३८ ॥

अर्थ—चार गितमेंसे एक गितका निरूपण करनेवाले संघात श्रुतज्ञानके ठपर पूर्वकी तरह क्रमसे एक-एक अक्षरकी तथा पदों और संघातोंकी वृद्धि होते होते जब संख्यात हजार संघातकी वृद्धि हो जाय तब एक प्रतिपत्ति नामक श्रुतज्ञान होता है। संघात और प्रतिपत्ति श्रुतज्ञानके मध्य में जितने ज्ञानके विकल्प हैं उतने ही संघातसमासके भेद हैं। यह ज्ञान नकरादि चार गितयोंका विस्तृत स्वरूप जाननेवाला है।

अनुयोग श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं-

चउगइसरूवरूवयपिडवत्तीदो दु उविर पुन्वं वा । वण्णे संखेज्जे पिडवत्तीउङ्घम्हि अणियोगं ॥ ३३९ ॥

चतुर्गतिस्वरूपरूपकप्रतिपत्तितस्तु उपरि पूर्वं वा । वर्णे संख्याते प्रतिपत्तिवृद्धे अनुयोगम् ॥ ३३९ ॥

अर्थ —चारों गितयोंके स्वरूपका निरूपण करनेवाले प्रतिपित्त ज्ञानके ऊपर क्रमसे पूर्वकी तरह एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात हजार प्रतिपित्तकी वृद्धि होजाय तब एक अनुयोग श्रुतज्ञान होता है। इसके पहले और प्रतिपित्त ज्ञानके ऊपर सम्पूर्ण प्रतिपित्तसमास ज्ञानके भेद हैं। अन्तिम प्रतिपित्तसमासज्ञानके भेदमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे अनुयोग श्रुतज्ञान होता है। इस ज्ञानके द्वारा चौदह मार्गणाओंका विस्तृत स्वरूप जाना जाता है।

प्राभृतप्राभृतकका स्वरूप दो गाथाओं द्वारा वताते हैं--

चोहसमग्गणसंजुदअणिथोगादुवरि विहुदे वण्णे । चउरादीअणियोगे दुगवारं पाहुडं होदिँ॥ ३४०॥ चतुर्दशमार्गणासंपुतानुयोगादुपरि विधिते वर्णे। चतुराद्यनुयोगे दिकवारं प्राभृतं भवति॥ ३४०॥

अर्थ-चौदह मार्गणाओंका निरूपण करनेवाले अनुयोग ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमके अनुसार एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब चतुरादि अनुयोगोंकी वृद्धि हो जाय तव प्राभृतप्राभृतक श्रृत-

१, २—संख्यातसहस्रेषु वृद्धेषु, इति म. प्र., जी. प्र.।

३. प. खं. पृ. २४ जित्ताएहि पदेहि एयगइइन्द्रियकायजोगादओ परुविज्जंति तेसि पडिवत्ती सण्णा । ४—प. खं. ६ पृ. २४ ।

ज्ञान होता है। इसके पहले और अनुयोग ज्ञानके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अनुयोग-समासके भेद जानना।

> अहियारो पाहुडयं, एयद्वो पाहुडस्स अहियारो । पाहुडपाहुडणामं, होदि त्ति जिणेहिं णिदिद्वं ॥ ३४१ ॥

अधिकारः प्राभृतमेकार्थः प्राभृतस्याधिकारः । प्राभृतप्राभृतनामा भवतीति जिनैनिष्टम् ॥ ३४१ ॥

अर्थ-प्राभृत और अधिकार ये दोनों शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं। अत एव प्राभृतके अधिकारको प्राभृतप्राभृत कहते हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भावार्थं — वस्तुनाम श्रुतज्ञानके एक अधिकारको प्राभृत और अधिकारके अधिकारको प्राभृतप्राभृत कहते हैं।

प्राभृतका स्वरूप बताते हैं-

दुगवारपाहुडादो, उवरिं वण्णे कमेण चउवीसे। दुगवारपाहुडे संउड्ढे खलु होदि पाहुडयं ॥ ३४२ ॥

द्विकवारप्राभृतादुपरि वर्णे क्रमेण चतुर्विश्वतौ । द्विकवारप्राभृते संवृद्धे खलु भवति प्राभृतकम् ॥ ३४२ ॥

अर्थ-प्राभृतप्राभृत ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब चौबीस प्राभृतप्राभृतकी वृद्धि होजाय तब एक प्राभृतक श्रुतज्ञान होता है। प्राभृतके पहले और प्राभृतप्राभृतके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब ही प्राभृतप्राभृतसमासके भेद जानना। उत्कृष्ट प्राभृतप्राभृतसमासके भेदमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे प्राभृत ज्ञान होता है।

वस्तु श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं।

वीसं वीसं पाहुडअहियारे एकवत्थुअहियारो । एक्केकवण्णउड्डी, कमेण सन्वत्थ णायन्वा ॥ ३४३ ॥

विंशतौ विंशतौ प्राभृताधिकारे एको वस्त्वधिकारः । एकैकवर्णवृद्धिः क्रमेण सर्वत्र ज्ञातव्या ॥ ३४३ ॥

अर्थं — पूर्वोक्त क्रमानुसार प्राभृत ज्ञानके ऊपर एक-एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब क्रमसे वीस प्राभृतकी वृद्धि हो जाय तब एक वस्तु अधिकार पूर्ण होता है। वस्तु ज्ञानके पहले और प्राभृत ज्ञानके ऊपर जितने विकल्प हैं वे सब प्राभृतसमास ज्ञानके भेद हैं। उत्कृष्ट प्राभृतसमासमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे वस्तु नामक श्रुतज्ञान पूर्ण होता है।

भावार्थ-गाथामें "वीसं वीसं" ऐसा वीप्सा वचन दिया है। इससे ऐसा समझना चाहिये कि

१, प. खं. ६ पृ. २५।

२. प. खं. ६ पृ. २५।

एक एक वस्तु अधिकारमें वीस बोस प्राभृत होते हैं और एक एक प्राभृतमें चौबीस चौबीस प्राभृत-प्राभृत होते हैं। अक्षरसमासके प्रथम मेदसे लेकर उत्कृष्ट भेद पर्यन्त एक एक अक्षरकी वृद्धि होती है। उसके बाद पद संघातादिकको भी कृद्धि उसी क्रमसे पूर्वसमासके अन्तिम भेद तक—क्रिया-विशालसमासके उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त होती जाती है।

पूर्व ज्ञानके भेदोंकी संख्या वताते हैं-

दस चोदसह अद्वारसयं वारं च वार सोलं च । वीसं तीसं पण्णारसं च दस चदुसु वस्थूणं ॥ ३४४ ॥

दश चतुर्दशाष्ट अष्टादशकं द्वादश च द्वादश षोडश च । विंशतिः त्रिंशत् पञ्चदश च दश चतुर्पु वस्तुनाम् ॥ ३४४ ॥

अर्थ-पूर्व ज्ञान के चौदह भेद हैं जिनमेंसे प्रत्येकमें क्रमसे दश, चौदह, आठ, अठारह, बारह, वारह, सोलह, वीस, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश, दश वस्तु नामक अधिकार हैं।

चौदह पूर्वके नाम गिनाते हैं-

उप्पायपुरुवनाणियविश्यिपवादित्थणित्थयपवादे ।
णाणासच्चपवादे आदाकम्मप्पवादे य ॥ ३४५ ॥
पच्चक्छाणे विज्जाणुवादकल्लाणपाणवादे य ।
किरियाविसालपुरुवे कमसोथ तिलोयविंदुसारे य ॥ ३४६ ॥
उत्पादपूर्वाग्रायणीयवीर्यप्रवादास्तिनास्तिकप्रवादानि ।
ज्ञानसत्यप्रवादे आत्मकमंप्रवादे च ॥ ३४५ ॥
प्रात्याख्यानं वीर्यानुवादकल्याप्राणवादानि च ।
क्रियाविशालपुर्वं क्रमशः अथ त्रिलोकविन्दुसारं च ॥ ३४६ ॥

अर्थ-- उत्पादपूर्व, आग्रायणीयपूर्व, वीर्यप्रवाद, अस्तिनास्तिप्रवाद, ज्ञानप्रवाद, सत्यप्रवाद, आत्मप्रवाद, कर्मप्रवाद, प्रत्याख्यान, वीर्यानुवाद, कल्याणवाद, प्राणवाद, क्रियाविज्ञाल, त्रिलोक-विन्दुसार, इस तरहसे ये क्रमसे पूर्वज्ञानके चौदह भेद हैं।

भावार्थं—वस्तुज्ञानके ठपर एक-एक अक्षरकी वृद्धि के क्रमसे पद संघातआदिकी वृद्धि होते होते जब क्रमसे दश वस्तुकी वृद्धि होजाय तब पहला उत्पादपूर्व होता है। इसके आगे क्रमसे अक्षर पद संघात आदिककी वृद्धि होते-होते जब चौदह वस्तुकी वृद्धि होजाय तब दूसरा आग्रायणीय पूर्व होता है। इसके आगे भी उसी प्रकार क्रमसे अक्षर पद संघात आदिकी वृद्धि होते-होते जब क्रमसे आठ वस्तुकी वृद्धि होजाय तब तीसरा वीर्यप्रवाद होता है। इसके आगे क्रमसे अक्षरादिककी वृद्धि होते होते जब अठारह वस्तुकी वृद्धि होजाय तब चौथा अस्तिनास्तिप्रवाद होता है। इस ही तरह आगेके पाचवें आदिक पूर्व भी क्रमसे वारह, वारह, सोलह, वीस, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश, दश, वस्तुकी वृद्धि होनेसे होते हैं। अर्थात् अस्तिनास्तिप्रवादके ठपर क्रमसे वारह वस्तुकी वृद्धि होनेसे सत्यप्रवाद होता है। इस ही तरह आगेके आत्मप्रवाद आदिकका प्रमाण भी समझना चाहिये।

चौदह पूर्वके समस्त वस्तु और उनके अधिकारभूत समस्त प्राभृतोंके जोड़का प्रमाण बताते हैं।

> पणणउदिसया वत्यू, पाहुडया तियसहस्सणवयसया । एदेसु चोह्सेसु वि, पुच्वेसु हवंति मिलिदाणि ॥ ३४७ ॥ पञ्चनवित्रतानि वस्तूनि प्राभृतकानि विसहस्रनवशतानि । एतेषु चतुर्दशस्विप पूर्वेषु भवन्ति मिलितानि ॥ ३४७ ॥

अर्थ—इन चौदह पूर्वोंके सम्पूर्ण वस्तुओंका जोड़ एकसी पंचानवे (१९५) होता है। और एक एक वस्तुमें वीस वीस प्राभृत होते हैं, इसिल्ये सम्पूर्ण प्राभृतोंका प्रमाण तीन हजार नी सी (३९००) होता है।

पहले बीस प्रकारका जो श्रुतज्ञान वताया था उस ही का दो गाथाओंमें उपसंहार करते हैं—

अत्थवखरं च पदसंघातं पिडवित्तयाणिजोगं च ।
दुगवारपाहुडं च य पाहुडयं वत्थु पुन्वं च ॥ ३४८ ॥
कमवण्णुत्तरबिहुय, ताण समासा य अक्खरगदाणि ।
णाणिवयप्पे वीसं गंथे, चारस य चोह्सयं ॥ ३४९ ॥
अर्थाक्षरं च पदसंघातं प्रतिपत्तिकानुयोगं च ।
दिक्वारप्राभृतं च च प्राभृतकं वस्तु पूर्वं च ॥ ३४८ ॥
कमवर्णीत्तरविंवते तेषां समासाश्च अक्षरगताः ।
ज्ञानविकल्पे विंशतिः ग्रन्थे द्वादश च चतुर्दशकम् ॥ ३४९ ॥

अर्थ — अर्थाक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्तिक, अनुयोग, प्राभृतप्राभृत, प्राभृत, वस्तु, पूर्व, ये नव तथा क्रमसे एक-एक अक्षरकी वृद्धिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले अक्षरसमास आदि नव इस तरह अठारह भेद द्वन्यश्रुतके होते हैं। पर्याय और पर्यायसमासके मिलानेसे वीस भेद ज्ञानरूप श्रुतके होते हैं। यदि ग्रन्थरूप श्रुतकी विवक्षा की जाय तो आचाराङ्ग आदि बारह और उत्पादपूर्व आदि चौदह भेद होते हैं।

भावार्थ—द्रव्यश्र्त और भावश्रुत इस तरहसे श्रुतके जो दो भेद किये गये हैं उनमें शब्दरूप और ग्रन्थरूप सब द्रव्यश्रुत है और जो ज्ञानरूप है वह सब भावश्रुत है। गाथाके अन्तमें जो "च" है उससे अंगबाह्य सामायिक आदि चौदह प्रकीर्णकोंका भी ग्रहण कर लेना चाहिये।

द्वादशाङ्गके समस्त पदोंकी संख्या वताते हैं-

वारुत्तरसयकोडी, तेसीदी तह य होंति लक्खाणं। अद्वावण्णसहस्सा पंचेव पदाणि अंगाणं॥ ३५०॥ द्वादशोत्तरशतकोटचः त्र्यशीतिस्तया भवन्ति लक्षाणाम्। अष्टापंचाशत्सहस्राणि पंचेव पदानि अङ्गानाम्॥ ३५०॥ अर्थ-द्वादशांगके समस्त पद एक सौ बारह करोड़ व्यासी लाख अट्ठावन हजार पांच (११२८३५८००५) होते हैं।

अंगवाह्य अक्षर कितने हैं उनका प्रमाण वताते हैं-

अडकोडिएयलक्खा अद्वसहस्सा य एयसदिगं च । पण्णत्तरि वण्णाओ, पइण्णयाणं पमाणं तु ॥ ३५१ ॥

अष्टकोटचेकलक्षाणि अष्टसहस्राणि च एकशतकं च । पंचसुप्ततिः वर्णाः प्रकीर्णकानां प्रमाणं तु ॥ ३५१ ॥

अर्थ—आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) प्रकीर्णक (अंगवाह्म) अक्षरोंका प्रमाण है।

चार गायाओं द्वारा उक्त अर्थको समझनेकी प्रक्रिया वताते हैं-

तेत्तीस वेंजणाई, सत्तावीसा सरा तहा अणिया । चत्तारि य जोगवंहा, चउसद्वी सूरुवण्णाओ ॥ ३५२ ॥

त्रयस्त्रिशत् व्यंजनानि सप्तविशतिः स्वरास्तथा भणिताः । चत्वारश्च योगवहाः चतुःषष्टिः मूलवर्णाः ॥ ३५२ ॥

अर्थ - तेतीस व्यंजन सत्ताईस स्वर चार योगवाह इस तरह कुल चौंसठ मूलवर्ण होते हैं।

भावार्थ — स्वरके विना जिनका उच्चारण न हो सके ऐसे अर्धाक्षरोंको व्यंजन कहते हैं। उनके क् ख् से ह् पर्यन्त तेतीस भेद हैं। अ इ उ ऋ लू ए ऐ ओ औ ये नव स्वर हैं, इनके ह्रस्व दीर्घ प्लुतको अपेक्षा सत्ताईस भेद होते हैं। अनुस्वार विसर्ग जिव्हामूलीय उपध्मानीय ये चार योगवाह हैं। सब मिलकर चौंसठ अनादिनिधन मूलवर्ण हैं।

यद्यपि दीर्घ लृ वर्ण संस्कृतमें नहीं है तव भी अनुकरणमें अथवा देशान्तरोंकी भाषामें आता है, इसलिये चौंसठ वर्णोंमें इसका भी पाठ है।

> चउसिंहुपदं विरस्थि, दुंगं च दाउण संगुणं किच्चा। रूऊणं च कए पुण, सुदणाणस्सक्खरा होति॥ ३५३॥

चतुःषिष्ठपदं विरलियत्वा द्विकं च दत्वा संगुणं कृत्वा । रूपोने च कृते पुनः श्रुतज्ञानस्याक्षराणि भवन्ति ॥ ३५३ ॥

अर्थ-- उक्त चौंसठ अक्षरोंका विरलन करके प्रत्येकके ऊपर दो अङ्क देकर परस्पर सम्पूर्ण दोके अङ्कोंका गुणा करनेसे लब्ध राशिमें एक घटा देनेपर जो प्रमाण रहता है उतने ही श्रुतज्ञानके अपुनरुक्त अक्षर होते हैं।

वे अक्षर कितने हैं उसका प्रमाण वताते हैं --

१—इनके संयोगका विस्तृत विधान उदाहरणपूर्वक वड़ी टीकामें दिखाया गया है। वहाँसे देखकर समझ लेना चाहिये जिससे मालूम हो सकेगा कि किस-किस अक्षरके कितने-कितने संयोगी भंग वनते हैं और वे किस प्रकार से वनते हैं।

एकट्ट च च य छस्सत्तयं च च य सुण्णसत्तियसत्ता । सुण्णं णव पण पंच य एक्कं छक्केक्कगो य पणगं च ॥ ३५४ ॥ एकाष्ट च च च पट्सप्तकं च च च शून्यसप्तित्रकसप्त । शून्यं नव पंच पंच च एकं पट्केककक्च पंचकं च ॥ ३५४ ॥

अर्थ-परस्पर गुणा करनेसे उत्पन्न होनेवाले अक्षरोंका प्रमाण इस प्रकार-एक आठ चार चार छह सात चार चार शून्य सात तीन सात शून्य नव पांच पांच एक छह एक पांच।

भावार्थ —१८४४६७४४०७३७०९५५१६१५ इतने अंगप्रवृष्ट और अंगवाह्य श्रुतके समस्त अपुनरुक्त अक्षर हैं। पुनरुक्त अक्षरोंकी संख्याका नियम नहीं है।

इन अक्षरोंमेंसे अंगप्रविष्ट और अंगबाह्य श्रुतके अक्षरों का विभाग करते हैं--

मिज्झमपदक्खरविहदवण्णा ते अंगपुच्वगपदाणि । सेसक्खरसंखा ओ, पइण्णयाणं पमाणं तु ॥ ३५५ ॥ मध्यमपदाक्षराविहतवर्णास्ते अंगपूर्वपदानि । शेषाक्षरसंख्या अहो प्रकीर्णकानां प्रमाणं तु ॥ ३५५ ॥

अर्थ-मध्यमपदके अक्षरोंका जो प्रमाण है उसका समस्त अक्षरोंके प्रमाणमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने अंग और पूर्वगत मध्यम पद होते हैं। शेष जितने अक्षर रहें उतना अंगबाह्य अक्षरोंका प्रमाण है।

भावार्थ—पहले मध्यम पदके अक्षरोंका प्रमाण बताया है कि एक मध्यम पदमें सौलह सौ चौंतीस करोड़ तिरासी लाख सात हजार आठसी अठासी अक्षर होते हैं। जब इतने अक्षरोंका एक पद होता है तब समस्त अक्षरोंके कितने पद होंगे इस तरह त्रैराशिक करनेसे—अर्थात् फलराशि एक मध्यम पद और इच्छाराशि समस्त अक्षरोंके प्रमाणका परस्पर गुणा कर उसमें प्रमाण राशि-एक मध्यम पदके समस्त अक्षरोंके प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे वह समस्त मध्यम पदोंका प्रमाण होता है। इन समस्त मध्यम पदोंके जितने अक्षर हुए वे अंगप्रविष्ट अक्षर हैं और जो शेष अक्षर रहे वे अंगबाह्य अक्षर हैं। गाथामें ओ शब्द भव्योंको सम्बोधन करनेके लिये अहोके अर्थमें प्रयुक्त हुआ है। अर्थात् हे भव्यो! अंग पूर्वके पदोंका और प्रकीर्णकोंके अक्षरोंका प्रमाण इस प्रकार समझो।

तेरह गाथाओंमें अंगोंके और पूर्वोंके पदोंकी संख्या बताते हैं—

आयारे सुद्दयहे, ठाणे समवायणामगे अंगे। तत्तो विक्लापण्णत्तीए णाहस्स धम्मकहा ॥ ३५६॥ तोवासयअज्झयणे, अंतयहे णुत्तरोववाददसे। पण्हाणं वायरणे, विवायसुत्ते य पदसंखा॥ ३५७॥

१---११२८३५८००५।

२—८०१०८११७५ । इनने अक्षरोंसे एक मध्यमपद् नहीं होता, इसलिये इनके अक्षरोंका ही प्रमाण वताया गया है ।

आचारे सूत्रकृते स्थाने समवायनामके अंगे। ततो व्याख्याप्रज्ञप्ती नाथस्य धर्मकथायां।। ३५६॥ तत उपासकाध्ययने अन्तकृते अनुत्तरीपपाददशे। प्रदन्तानां व्याकरणे विपाकसूत्रे च पदसंख्या।। ३५७॥

अर्थे—आचारांग, सूत्रकृतांग, स्थानांग समवायांग, व्याख्याप्रज्ञप्ति, धर्मंकथांग, उपासका-ध्ययनांग, अन्तःकृद्शांग, अनुत्तरीपपादिकदशांग, प्रश्नव्याकरण और विपाकसूत्र इन ग्यारह अंगोंके पदोंकी संख्या क्रमसे निम्निलिखित है।

> अहारस छत्तीसं, वादालं अडकडी अड वि छप्पणां। सत्तरि अहावीसं, चउदालं सोलससहस्सा ॥ ३५८॥ इगिदुगपंचेयारं, तिवीसदुतिणउदिलक्ख तुरियादी। चुलसीदिलक्खमेया, कोडी य विवागसुत्तम्हि॥ ३५९॥

> अष्टादश पट्त्रिशत् द्वाचत्वारिशत् अष्टकृतिः अष्टद्वि पट्पंचाशत् । सप्ततिः अष्टविशतिः चतुश्चत्वारिशत् पोडशसहस्राणि ॥ ३५८ ॥ एकद्विकपंचैकादशत्रयोविशतिद्वित्रनवित्रस्थं चतुर्थादिपु । चतुरशीतिलक्षमेका कोटिश्च विपाकसूत्रे ॥ ३५९ ॥

अर्थ-आचारांगमें अठारह हजार पद हैं, सूत्रकृतांगमें छत्तीस हजार, स्थानांगमें वियालीस हजार, समवायांगमें एक लाख चौंसठ हजार, व्याख्याप्रज्ञित्तमें दो लाख अट्टाईस हजार, धर्मकथांग में पांच लाख छप्पन हजार, उपासकाध्ययनांगमें ग्यारह लाख सत्तर हजार अंतःकृद्शांगमें तेईस लाख अट्टाईस हजार, अनुत्तरीपपादिक दशांगमें वानवे लाख चवालिस हजार, प्रश्न व्याकरण अंगमें तिरानवे लाख सोलह हजार पद हैं। तथा ग्यारहवें विपाकसूत्र अंगमें एक करोड़ चौरासी लाख पद हैं।

सम्पूर्ण पदोंका जोड़ वताते हैं-

वापणनरनोनानं, एयारंगे जुदी हु वादम्हि। कनजतजमताननमं, जनकनजयसीम वाहिरे वण्णा ॥३६०॥ वापणनरनोनानं एकादशांगे युर्तिहि वादे।

कनजतजमताननमं जनकनजयसीम बाह्ये वर्णाः ॥३६०॥

अर्थ--पूर्वोक्त ग्यारह अंगोंके पदोंका जोड़ चार करोड़ पन्द्रह लाख दो हजार (४१५०२०००) होता है। वारहवें दृष्टिवाद अंगमें सम्पूर्ण पद एक अरव आठ करोड़ अड़सठ लाख छप्पन हजार पांच (१०८६८५६००५) होते हैं। अंगवाह्य अक्षरोंका प्रमाण आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सी पचहत्तर (८०१०८१७५) है।

वारहवें अंगके भेद और उनके पदोंका प्रमाण वताते हैं-

चंदरविजंबुदीवयदीवसमुद्दयवियाहपण्णत्ती । परियम्मं पचविहं सुत्तं पढमाणिजोगमदो ॥३६१॥ पुन्वं जलथलमाया आगासयरूवगयमिमा पंच। सेदा हु चूलियाए तेसु पमाणं इणं कमसो ॥३६२॥

चन्द्ररिवजम्बृद्वीपकद्वीपसमुद्रकव्याख्याप्रज्ञप्तयः । परिकर्म पंचिवधं सूत्रं प्रथमानुयोगमतः ॥३६१॥ पूर्वजलस्थलमायाकाशकरूपगता इम पंच। भेदा हि चूलिकायाः तेषु प्रमाणमिदं क्रमशः ॥३६२॥

अर्थ- वारहवें दृष्टिवाद अंगके पाँच भेद हैं — परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका । इसमें परिकर्मके पाँच भेद हैं — चन्द्रप्रज्ञप्ति सूर्यप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति द्वीपसागरप्रज्ञप्ति व्याख्याप्रज्ञप्ति । सूत्रका अर्थ सूचित करनेवाला है, इस भेदमें जीव अवंवक ही है, अकर्त्ता ही है, निर्गुण ही है अभोक्ता ही है, स्वप्रकाशक ही है, परप्रकाशक ही है, अस्तिरूप ही है, नास्तिरूप ही है, इत्यादि कियाबाद अक्रियाबाद अज्ञान विनयरूप २६३ मिथ्यामतोंको पूर्वपक्ष में रखकर दिखाया गया है। प्रथमानुयोगका अर्थ है कि प्रथम अर्थात् मिथ्यादृष्टि या अवितक अव्युत्पन्न श्रोताको लक्ष्य करके जो प्रवृत्त हो। इसमें ६३ शलाका पुरुषों आदिका वर्णन किया गया है। पूर्वगतके चौदह भेद हैं, जिनका वर्णन आगे करेंगे। चूलिकाके पाँच भेद हैं; जलगता स्थगलता मायागता आकाशगता रूपगता। अब इनके पदोंका प्रमाण क्रमसे बताते हैं।

गतनम मनगं गोरम मरगत जवगातनोननं जजलक्खा । मननन धममननोनननामं रनधजधराननजलादी ॥३६३॥ याजकनामेनाननमेदाणि पदाणि होति परिकम्मे । कानवधिवाचनाननमेसो पुण चूलियाजोगो ॥३६४॥

गतनम मनगं गोरम मरगत जवगातनोननं जजलक्षाणि । मननन धममननोनननामं रनधजधरानन जलदिषु ॥३६३॥ याजकनामेनाननमेतानि पदानि भवन्ति परिकर्मणि । कानविधवाचनाननमेषः पुनः चूलिकायोगः ॥३६४॥

अर्थ-क्रमसे चन्द्रप्रज्ञिप्तमें छत्तीस लाख पांच हजार ; सूर्यप्रज्ञिप्तमें पांच लाख तीन हजार, जम्बूद्दीपप्रज्ञितमें तीन लाख पच्चीस हजार, द्वीपसागरप्रज्ञिप्तमें बावन लाख छत्तीस हजार, व्याख्या-

१—अक्षरोंसे अंकोंका बोध करानेकी रीति गाया नं १५८ की टीकामें "कटपयपुरस्यवणैं: "आदि
गाया द्वारा वताई गई है। उसीके अनुसार अक्षरोंसे अंकोंको जानकर पदोंको प्रमाण संख्या समझ
लेनी चाहिये—चन्द्रप्रज्ञप्तिके गतनमनोन नं - ३६०५०००। सूर्यप्रज्ञप्ति के मनगं नोन नं - ५०३०००।
जम्बूद्रीपप्रज्ञप्तिके गोरम नोन नं - २२५०००। द्वीपसागरप्रज्ञप्तिके मरगतनो न नं - ५२३६०००।
व्याख्याप्रज्ञप्तिके जवगातनो न नं - ८४३६०००। सूत्रके जललक्ता - ८८०००००। प्रथमानुयोगके
मनन - ५०००। चौदह पूर्वोके धममन नो न न न न ५५५०००० । प्रत्येक चूलिकाके रनधजधरान - २०९८९२००। परिकर्मके याजकनाभे ना न न - १८१०५००। चूलिकाके का न विधवाचना न न - १०४९४६०००। यही प्रमाण टीकामें वाक्य द्वारा वताया गया है।

प्रज्ञिसमें चौरासी लाख छत्तीस हजार पद हैं। सूत्रमें अठासी लाख पद हैं। प्रथमानुयोगमें पाँच हजार पद हैं। चौदह पूर्वोंमें पंचानवे करोड़ पंचास लाख पाँच पद हैं। पाँचों चूलिकाओंमेंसे प्रत्येकमें दो करोड़ नी लाख नवासी हजार दो सौ पद हैं। चन्द्रप्रज्ञप्ति आदि पाँच प्रकारके परिकर्म के पदोंका जोड़ एक करोड़ इक्यासी लाख पाँच हजार है। पाँच प्रकारकी चूलिकाके पदोंका जोड़ दश करोड उनचास लाख छयालीस हजार (१०४९४६०००) है।

भावार्थ-यहाँ पर जो अक्षर तथा पदोंका प्रमाण वताया है वह अपुनरुक्त अक्षर तथा पदोंका प्रमाण समझना ।

चीदह पूर्वों में से प्रत्येक पूर्वके पदोंका प्रमाण बताते हैं-

पण्णद्वदाल पणतीस तीस पण्णास पण्ण तेरसदं। णउदी दुदाल पुन्वे पणवण्णा तेरससयाइं ॥३६५॥ छस्सयपण्णासाइं चउसयपण्णास छसयपण्यीसा । विहि लक्खेहि दु गुणिया पंचम रूऊण छन्जुदा छट्टे ॥३६६॥

पंचाशदण्टचत्वारिशत् पंचित्रशत् पंचाशत् पंचाशत् त्रयोदशशतम् । नवतिः द्वाचत्वारिशत् पूर्वे पंचपंचाशत् त्रयोदशशतानि ॥ ३६५ ॥ षट्शतपंचाशानि चतुःशतपंचाशत् षट्शतपंचविशतिः। द्वाभ्यां लक्षाभ्यां तु गुणितानि पंचमं रूपोनं षट्युतानि पष्ठे ॥ ३६६ ॥

अर्थ—दोनों गायाओंमें उत्पादपूर्व आदि १४ पूर्वींकी वताई गई संख्याको दो लाखसे गुणा करना चाहिये। विशेष यह है कि इस तरहसे गुणित करनेपर जो संख्या उत्पन्न हो उनमेंसे पाँच वें पूर्वकी संख्या निकालनेके लिये एक कम कर देना चाहिये और छट्टे पूर्वका प्रमाण जाननेके लिये छह जोड़ देने चाहिये। ऐसा करनेसे पूर्वींका नियत प्रमाण निकल आता है। दो लाखसे गुणा जिस जिस संख्याके साथ करना चाहिये वह उत्पादपूर्वादिकी गाथोक्त संख्या क्रमसे इस प्रकार है— उत्पादपूर्व की ५०, आग्नायणीय ४८, वीर्यप्रवाद ३५, अस्तिनास्तिप्रवाद, ३०, ज्ञानप्रवाद ५०, सत्यप्रवाद ५०, आत्मप्रवाद १३००, कर्मप्रवाद ९०, प्रत्याख्यान ४२, विद्यानुवाद ५५, कल्याणवाद १३००, प्राणवाद ६५०, क्रियाविशाल ४५०, त्रिलोकविन्द्सार ६२५ ।

भावार्थ-ऐसा करनेपर प्रत्येक पूर्वके पदोंका जो प्रमाण होगा वह इस प्रकार है-चौदह पूर्वों में से क्रमसे प्रथम उत्पादपूर्वमें एक करोड़ पद हैं। दूसरे आग्रायणीय पूर्वमें छयानवे लाख पद हैं । तीसरे वीर्यप्रवादमें सत्तर लाख पद हैं । चतुर्थ अस्तिनास्तिप्रवाद पूर्वेमें साठ लाख पद हैं । पाँचमे ज्ञानप्रवादमें एक कम एक करोड़ (९९९९९९) पद हैं । छट्ठे सत्यप्रवाद पूर्वमें एक करोड़ छह (१०००००६) पद हैं। सातनें आत्मप्रवादमें छब्बीस करोड़ पद हैं। आठवें कर्मप्रवाद पर्वमें एक करोड़ अस्सी लाख पद हैं। नौवें प्रत्याख्यान पूर्वमें चउरासी लाख पद हैं। दशवें विद्यानुवाद पूर्वमें एक करोड़ दश लाख पद हैं। ग्यारहवें कल्याणवाद पूर्वमें छव्वीस करोड़ पद हैं। वारहवें प्राणवाद पूर्वमें तेरह करोड़ पद हैं। तेरहवें क्रियाविशाल पूर्वमें नी करोड़ पद हैं। चीदहवें त्रिलोकविन्दुसारमें वारह करोड़ पचास लाख पद हैं। इन चौदह पूर्वोमेंसे किस पूर्वमें कितने कितने पद हैं यह इन दो गाथाओं में वता दिया है। किन्तु अव प्रकरण पाकर यहाँपर द्वादशांग तथा चीदह पूर्वोंमें किस किस विषयका वर्णन है यह संक्षेपसे विशेप वताया जाता है। प्रथम आचारांगमें "किस तरह आचरण करे ? किस तरह खड़ा हो ? किस तरह बैठे ? किस तरह शयन करे ? किस तरह भाषण करे ? किस तरह भोजन करे ? जिससे कि पापका बन्ध न हो । अर्थात् किस तरहसे इन क्रियाओं के तथा अन्य भी इस तरहकी क्रियाओं के करनेपर भी पापका बन्ध नहीं होता ?" इत्यादि प्रश्नोंके अनुसार "यत्नपूर्वक आचरण करे, यत्नपूर्वक खड़ा हो, यत्नपूर्वक वैठे, यत्नपूर्वक शयन करे, यत्नपूर्वक भाषण करे, यत्नपूर्वक भोजन करे, इस तरहसे पापका बन्ध नहीं होता।" 9 अर्थात् किसी भी क्रियाके यत्नाचार पूर्वक प्रमाद रहित होकर करनेपर पापका वन्ध नहीं होता । इत्यादि उत्तररूप वाक्यों द्वारा मुनियोंके समस्त आचरणका वर्णंन रहै। दूसरे सूत्रकृतांगमें ज्ञानिवनय आदि निर्विच्न अध्ययनिक्रियाका अथवा प्रज्ञाप्रभा कल्याकल्प छेदोपस्थापना आदि व्यवहारधर्मिक्रियाका, तथा स्वसमय और परसमयका स्वरूप सूत्रोंके द्वारा वताया गया है। तीसरे स्थानांग भें समपूर्ण द्रव्योंके एकसे लेकर कितने विकल्प हो सकते हैं उन विकल्पोंका वर्णन किया है। जैसे सामान्यकी अपेक्षासे जीवद्रव्यका एक ही स्थान (विकल्प = भेद) है, संसारी और मुक्तकी अपेक्षासे दो भेद हैं, उत्पाद व्यय ध्रीव्यकी अपेक्षासे तीन भेद हैं, चार गतियोंसे चार भेद हैं। इस ही तरह पुद्गल आदिक द्रव्योंके भी विकल्प समझना। चौथे समवायांगमें सम्पूर्ण द्रव्योंमें परस्पर किस किस धर्मकी अपेक्षासे सादृश्य है यह वताया है। पांचवें व्याख्याप्रज्ञिति अंगमें जीव है या नहीं ? वक्तव्य है अथवा अवक्तव्य है ? नित्य है या अनित्य है ? एक है या अनेक है ? इत्यादि गणधरदेवके साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान है। छट्ठे नाथधर्मकथा अथवा ज्ञातृ-धर्मकथा अंगमें जीवादि वस्तुओंको स्वभाव, तीर्थंकरोंका माहात्म्य, तीर्थंकरोंकी दिव्यध्वनिका समय तथा माहात्म्य, उत्तम क्षमा आदि दश धर्म, सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयधर्मका स्वरूप बताया है। तथा गणधर इन्द्र चक्रवर्ती आदिकी कथा उपकथाओंका वर्णन है। सातवें उपासकाध्ययन अंगमें उपासकोंको (श्रावकोंको) सम्यग्दर्शनादि ग्यारह प्रतिमासम्बन्धी वृत गुण शील आचार तथा दूसरे क्रियाकाण्ड और उनके मन्त्रादिकोंका सिवस्तार वर्णन किया है। आठवें अन्तकृद्शांगमें प्रत्येक तीर्थंकरके तीर्थंमें जो दश दश मुनि चार प्रकारका उपसर्ग सहन करके संसारके अन्तको

१. कथं चरे. कथं चिठ्ठे कथमासे कथं सए, कथं भुं जीज्ज भासेज्ज जदो पावं ण वंधई" इसके उत्तरमें "चरे जदं चिट्ठे जदमासे जदं सये, जदं भुं जीज्ज भासेज्ज एवं पावं ण वंधई" इत्यादि ।

२-आवरंते-मोक्षमार्गमाराधर्यान्त अस्मिन्ननेनेति वा आचारः ।

३--- सूत्रैः कृतं-करणं-क्रिया विशेषः वर्ण्यते यस्मिन् तत् सूत्रकृतम् ।

४---एकाद्येकोत्तराणि स्थानानि तिष्ठिनत यस्मिन् तत् स्थानं ।

५—द्रव्यक्षेत्रकालभावानाश्रित्य जीवाद्यर्थाः संग्रहेण-सादृश्यसामान्येन अवयन्ते ज्ञायन्ते यस्मिन् तत् समवायम् ।

६—वि-विविधाः आख्याः-गणधरदेवकृतपिष्टसहस्रप्रश्तानि प्र-प्रकर्पेण ज्ञाप्यन्ते यत्र सा व्याख्याप्रज्ञितः।

७---नाया-तिलोकेश्वरस्वामिनस्तीर्थंकरास्तेषां घर्मकथा । अथवा ज्ञातुणां तीर्थंकरादीनां घर्मकथा ।

८—आहारादिदानैः पूजाविधानैश्च संवमुपासंते ते उपासकास्ते अधीयंते-पठचन्ते-वर्ण्यन्ते यस्मिन् तत् उपासकाच्ययनं ।

९—एक तीर्थंकरके अनन्तर जब तक दूसरा तीर्थंकर उत्पन्न न हो तब तकके समयको प्रथम तीर्थंकरका तीर्थं कहते हैं।

प्राप्त हुए उनका वर्णन है। नौवें अनुत्तरीपपादिकदशांगमें प्रत्येक तीर्थंक के तीर्थमें होनेवाले उन दश-दश दक्ष मुनियोंका वर्णन है जो कि घोर उपसर्गको सहन करके अन्तमें समाधिके द्वारा अपने प्राणोंका त्याग करके विजय आदि पाँच प्रकारके अनुत्तर विमानोंमें उत्पन्न हुए। दशर्वे प्रश्न-व्याकरण अंगमें दूतवाक्य नष्ट मुष्टि चिन्ता आदि अनेक प्रकारके प्रक्नोंके अनुसार तीन काल सम्बन्धी धन-धान्यादिका लाभालाभ सुख दु:ख जीवन मरण जय पराजय आदि फलका वर्णन है। और प्रश्नके अनुसार आक्षेपणी विक्षेपणी संवेजनी निर्वेजनी इन चार प्रकारकी कथाओंका वर्णन है । ग्यारहर्वे विपाकसूत्रमें द्रव्य क्षेत्र काल भावके अनुसार शुभाशुभकर्मोंकी तीव्र मंद मध्यम आदि अनेक प्रकारकी अनुभाग-शक्तिके फल देनेरूप विषयका वर्णन है। बारहवें दृष्टिवाद अंगमें तीन सी त्रेसठ मिथ्या मतोंका वर्णन और उनका निराकरण है। दृष्टिवाद अंगके पांच भेद हैं— परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका। परिकर्ममें गणितके करणसूत्रोंका वर्णन है। इसके पांच भेद हैं, चन्द्रप्रज्ञित सूर्यप्रज्ञित जम्बूद्धीपप्रज्ञित द्वीपसागरप्रज्ञित व्याख्याप्रज्ञित । चन्द्रप्रज्ञितमें चन्द्रमा-सम्बन्धी विमान आयु परिवार ऋदि गमन हानि वृद्धि पूर्ण ग्रहण अर्ध ग्रहण चतुर्थाद्यंश ग्रहण आदिका वर्णन है। इसी प्रकार सूर्यप्रज्ञिप्तमें सूर्यसम्बन्धी आयु परिवार गमन ग्रहण आदिका वर्णन है। जम्मूद्वीपप्रज्ञिप्तमें जम्बूद्वीपसम्बन्धी मेरु कुलाचल महाह्रद (तलाव) क्षेत्र, कुण्ड वेदिका वन व्यन्तरोंके आवास महानदी आदिका वर्णन है। द्वीपसागरप्रक्रिमें असंख्यात द्वीप और समुद्रोंका स्वरूप तथा वहाँपर होनेवाले अक्रुत्रिम चैत्यालयों आदिका वर्णन है। व्याख्या-प्रज्ञप्तिमें रूपी अरूपी जीव अजीव द्रव्योंका भव्य अभव्य-भेद प्रमाण लक्षणोंका अनन्तरसिद्ध परम्परासिद्धोंका तथा दूसरी वस्तुओंका भी वर्णन है। दृष्टिवादके दूसरे भेद-सूत्रमें तीनसौ त्रेसठ मिथ्यादृष्टियोंका पूर्वपक्षपूर्वक निराकरण है। तीसरे भेद प्रथमानुयोगमें त्रेसठ शलाका पुरुषोंका वर्णन है। चौथे पूर्वके चौदह भेद हैं। उनमें किस किस विषयका वर्णन है यह संक्षेपसे क्रमसे बताते हैं। उत्पादपूर्वमें प्रत्येक द्रव्यके उत्पाद व्यय भ्रीव्य और उनके संयोगी धर्मीका वर्णन है। आग्रायणीय पूर्वमें द्वादशांगमें प्रधानभूत सातसौ सुनय तथा दुर्ण्य पंचास्तिकाय पड्ड इब्य सप्त तत्व नव पदार्थ आदिका वर्णन है। वीर्यानुवादमें आत्मवीर्य परवीर्य उभयवीर्य वालवीर्यं तपोवीर्यं गुणवीर्यं पर्यायवीर्यं आदि अनेक प्रकारके वीर्यं (सामर्थ्यं) का वर्णन है। अस्तिनास्तिप्रवादमें स्यादस्ति स्यान्नास्ति आदि सप्तभंगीका वर्णन है। ज्ञानप्रवादमें मित श्रुत अवधि मनःपर्यंय केवलरूप प्रमाण ज्ञान, तथा कुमति कुश्रुत विभंगरूप अप्रमाण ज्ञानके स्वरूप संख्या विषय फलका वर्णन है। सत्यप्रवादमें आठ प्रकारके शब्दोच्चारणके स्थान^२, पांच प्रयत्न³, वास्यसंस्कारके कारण, शिष्ट दुष्ट शब्दोंके प्रयोग, लक्षण³, वचनके भेद, वारह प्रकारकी भापा⁴

१--दृष्टीनां मिथ्यादर्शनानां वादः--पूर्वोत्तरपक्षकथनं यत्र।

२—उरःकण्ठिशरोजिह्वामूलदंतनासिकाताल्वोष्टाख्यानि अष्टौ स्थानानि ।

[.] ३—स्पृष्टतेपत्स्पृष्टताविवृततेषद्धिवृततासंवृततारूपाः पंचप्रयत्नाः ।

४---व्याकरण।

५-१. अनिष्ट कथन, २. कलह वचन, ३. पैंशून्य वचन, ४. असंबद्धप्रलाप, ५. रितवाक् ६. अरित वाक्, ७. उपियवाक, ८. निकृतिवाक् ९. अप्रणितवाक् १०. मोपवाक् ११. सम्यग्दर्शन वाक् १२. मिध्यादर्शनवाक्।

अनेक प्रकारके असत्यवचन, दशप्रकारका सत्यवचन , वाग्गुप्ति, मीन आदिका वर्णन है। आत्मप्रवादमें आत्माके कर्तृत्व आदिका वर्णन रहै। कर्मप्रवादमें मूलोत्तर प्रकृति तथा वंध उदय उदीरणा आदिकी अनेक अवस्थाओंका वर्णन है। प्रत्याख्यानपूर्वमें नाम स्थापना द्रव्य क्षेत्र काल भाव, पुरुषके संहनन आदिकी अपेक्षासे सदोष वस्तुका त्याग, उपवासकी विधि, पांच समिति, तीन गुप्ति आदिका वर्णन है। विद्यानुवादमें अंगुष्ठप्रसेना आदि सातसी अल्पविद्या, तथा रोहिणी आदि पांचसी महाविद्याओंका स्वरूप सामर्थ्य मन्त्र तन्त्र पूजा-विधान आदिका, तथा सिद्ध विद्याओंका फल और अन्तरिक्ष भीम अंग स्वर स्वप्न लक्षण व्यंजन छिन्न इन आठ महानिमित्तोंका वर्णन है। कल्याणवादमें तीर्थंकरादिके गर्भावतरणादि कल्याण, उनके कारण पुण्यकर्म षोडश भावना आदिका, तथा चन्द्र सूर्य ग्रह नक्षत्रोंके चारका एवं ग्रहण शकून आदिके फलका वर्णन है । प्राणावादमें कायचिकित्सा आदि आठ प्रकारके आयुर्वेदका, इडा पिगला आदिका, दश प्राणोंके उपकारक अपकारक द्रव्योंका गतियोंके अनुसारसे वर्णेन किया है। क्रियाविशालमें संगीत छंद अलंकार पुरुषोंकी बहत्तर कला स्त्रीके चौंसठ गुण, शिल्पादि विज्ञान, गर्भाधानादि क्रिया, नित्य नैमित्तिक क्रियाओंका वर्णन है। त्रिलोकविन्द्सारमें लोकका स्वरूप, छत्तीस परिकर्म, आठ ध्यवहार, चार बीज, मोक्षका स्वरूप, उसके गमनका कारण, क्रिया, मोक्षमूखके स्वरूपका वर्णन है। दृष्टिवादनामक बारहवें अंगका पाचवां भेद चूलिका है। उसके पांच भेद हैं, जलगता स्थलगता मायागता आकाशगता रूपगता । इनमेसे जलगतामें जलगमन अग्निस्तम्भन अग्निभक्षण अग्निका आसन अग्निप्रवेश आदिके मन्त्र तन्त्र तपश्चर्या आदिका वर्णन है। स्थलगतामें मेरु कुलाचल भूमि आदिमें प्रवेश शीघ्रगमन आदिके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। मायागतामें इन्द्रजाल सम्बन्धी मन्त्रादिका वर्णन है। आकाशगतामें आकाशगमनके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है । रूपगतामें सिहादिक अनेक प्रकारके रूप बनानेके कारणभुत मन्त्रादिका वर्णन है ।

अंगवाह्य श्रुतके भेद गिनाते हैं---

सामइयचडवीसत्थयं तदो वंदणा पिडक्कमणं । वेणइयं किदियम्मं दसवेयालं च उत्तरज्झयणं ॥ ३६७॥ कष्पवयहारकष्पाकिष्यमहकिष्पयं च पुंडिरयं । महपुंडिरीयणिसिहियमिदि चोह्समंगवाहिरयं ॥ ३६८॥ सामायिकं चतुविंशस्तवं ततो वंदना प्रतिक्रमणम् । वैनियकं कृतिकमं दशवैकालिकं च उत्तराध्ययनम् ॥ ३६७॥ कल्प्यव्यवहार-कल्पाकिष्यक-महाकल्प्यं च पुंडिरोकम् । महापुंडिरोकं निषिद्धिका इति चतुर्दशांगवाह्यम् ॥ ३६८॥

अर्थ-सामायिक चतुर्विशस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैनयिक, कृतिकर्म, दशवैकलिक, उत्तरा-ध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्पाकल्प्य, महाकल्प, पुंडरीक, महापुंडरीक, निषिद्धिका ये अंगवाह्यश्रुतके चौदह भेद हैं।

१-देखो गाथा नं, २२२।

२-- जीवो कत्ता य वेता य पाणी भोता य पोगगलो आदि मन्द प्र.।

रे-इनका स्वरूप अर्थ निरुक्ति भेद आदि वड़ी टीका में देखना चाहिये।

श्रुतज्ञानका माहातम्य वताते हैं-

सुदकेवलं च णाणं, दोण्णि वि सरिसाणि होति वोहादो । सुदणाणं तु परोक्षसं, पचक्सं केवलं णाणं ॥ ३६९ ॥ श्रुतं केवलं च ज्ञानं द्वेश्पि सदृशे भवतो वोधात् । श्रुतज्ञानं तु परोक्षं प्रत्यक्षं केवलं ज्ञानम् ॥ ३६९ ॥

अर्थ—ज्ञानकी अपेक्षा श्रुतज्ञान तथा केवलज्ञान दोनों ही सदृश हैं। परन्तु दोनोंमें अन्तर यही है कि श्रुतज्ञान परोक्ष है और केवलज्ञान प्रत्यक्ष है।

भावार्थ—जिस तरह श्रुतज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायोंको जानता है उस ही तरह केवल-ज्ञान भी सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायोंको जानता है। विशेषता इतनी ही है कि श्रुतज्ञान इन्द्रिय और मनको सहायतासे होता है, इसिलये परोक्ष-अविशद अस्पष्ट है। इसकी अमूर्त पदार्थोंमें और उनकी अर्थपर्यायों तथा दूसरे सूक्ष्म अंशोंमें स्पष्टक्ष्पसे प्रवृत्ति नहीं होती। किन्तु केवलज्ञान निरा-वरण होनेके कारण समस्त पदार्थों और उनके सम्पूर्ण गुणों तथा पर्यायोंको स्पष्टक्ष्पसे विषय करता है।

क्रमप्राप्त अवधिज्ञानका निरूपण करते हैं-

अवहीयदि त्ति ओही, सीमाणाणे त्ति विष्णयं समये। भवगुणपच्चयविहियं, जमोहिणाणे त्ति णं वेंति ॥ ३७०॥ अवधीयत इत्यवधिः सीमाज्ञानिमिति विष्ततं समये। भवगुणप्रत्ययविधिकं यदेवधिज्ञानिमिति इदं बुवन्ति ॥ ३७०॥

अर्थ-द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षासे जिसके विषयकी सीमा हो उसको अविधज्ञान कहते हैं। इस ही लिये परमागममें इसको सीमाज्ञान कहा है। तथा इसके जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं—एक भवत्रत्यय दूसरा गुणप्रत्यय।

भावार्थ—नारकादि भवकी अपेक्षासे अविधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर जो अविधिज्ञान हो उसको भवप्रत्यय अविध कहते हैं। जो सम्यग्दर्शनादि कारणोंकी अपेक्षासे अविधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर अविधिज्ञान होता है उसको गुणप्रत्यय अविध कहते हैं। इसके विषयके परिमित होनेसे इस ज्ञानको अविधिज्ञान अथवा सीमाज्ञान कहते हैं। यद्यपि दूसरे मितज्ञानादिके विषयकी भी सामान्यसे सीमा है, इसिंग्रे दूसरे ज्ञानोंको भी अविधिज्ञान कहना चाहिये; तथापि समिभिष्ठत्वयकी अपेक्षासे ज्ञानविशेषको ही अविधिज्ञान कहते हैं।

दोनों प्रकारके अवधिज्ञानका स्वामी तथा स्वरूप वताते हैं-

भवपच्चइगो सुराणिरयाणं तित्थे वि सव्वअंगुत्थो । गुणपच्चइगो णरितिरयाणं संखादिचिण्हभवो ॥ ३७१ ॥

१--स्याद्वादकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रकाशने। भेदः साक्षादसाक्षाच्च ह्यवस्त्वन्यतमं भवेत्॥ स.म. देवागम।

२--सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य त. सू. व. १ सू. २९।

३-पट् खं. १ गा. १८४।

भवप्रत्ययकं सुरनारकाणां तीर्थेऽपि सर्वांगोत्थम् । गुणप्रत्ययकं नरतिरद्यां शंखादिचिन्हभवम् ॥ ३७१ ॥

अर्थ — भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव नारकी तथा तीर्थंकरोंके भी होता है और यह ज्ञान सम्पूर्णं अंगसे उत्पन्न होता है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान पर्याप्त मनुष्य तथा संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यंचोंके भी होता है और यह ज्ञान शंखादि चिन्होंसे होता है।

भावार्थ — नाभिके ऊपर शंख पद्म वज्र स्वस्तिक कलश आदि जो शुभ चिन्ह होते हैं, उस जगहके आत्मप्रदेशोंसे प्रगट होनेवाले अवधिज्ञानावरण तथा वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे गुण-प्रत्यय अवधिज्ञान होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोंसे प्रगट होता है। भवप्रत्यय अवधिज्ञान सभी देव और नारिकयोंके होता है, क्योंकि उसमें भव प्रधान कारण है। गुणप्रत्यय अवधिज्ञान मनुष्य तिर्यंचोंके ही होता है, परन्तु सबके नहीं होता, क्योंकि इसके होनेमें मुख्य कारण गुण हैं।

आगेकी गाथाके उत्तरार्धमें प्रकारान्तरसे सामान्य अवधिके तथा पूर्वार्धमें गुणप्रत्यय अवधिके भेदोंको गिनाते हैं—

गुणपञ्चइजो छद्धा, अणुगावद्विदपवड्ढमाणिदरा। देसोही परमोही, सच्चोहि त्ति य तिथा ओही ॥ ३७२ ॥

गुणप्रत्ययकः षोढा अनुगार्वास्थतप्रवर्धमानेतरे । देशावधिः परमावधिः सर्वावधिरिति च त्रिधा अवधिः ॥ ३७२ ॥

अर्थ--गुणप्रत्यय अवधिज्ञानके छह भेद हैं, अनुगामी अननुगामी अवस्थित अनवस्थित वर्धमान हीयमान । तथा सामान्यसे अवधिज्ञानके देशावधि परमावधि सर्वावधि इसतरहसे तीन भेद भी होते हैं।

भावार्थं—जो अवधिज्ञान अपने स्वामी जीवके साथ जाय उसको अनुगामी कहते हैं। इसके तीन भेद हैं—क्षेत्रानुगामी भवानुगामी उभयानुगामी। जो दूसरे क्षेत्रमें अपने स्वामीके साथ जाय उसको क्षेत्रानुगामी कहते हैं। जो दूसरे अवमें साथ जाय उसको भवानुगामी कहते हैं। जो दूसरे क्षेत्र तथा भव दोनोंमें साथ जाय उसको उभयानुगामी कहते हैं। जो अपने स्वामी जीवके साथ न जाय उसको अननुगामी कहते हैं। इसके भी तीन भेद हैं, क्षेत्राननुगामी भावाननुगामी उभयाननुगामी। जो सूर्यमण्डलके समान न घटे न बढ़े उसको अवस्थित कहते हैं। जो चन्द्रमण्डलको तरह कभी कम हो कभी अधिक हो उसको अनवस्थित कहते हैं। जो शुक्लपक्षके चन्द्रकी तरह अपने अन्तिम स्थानतक बढ़ता जाय उसको वर्धमान अवधि कहते हैं। जो कृष्णपक्षके चन्द्रकी तरह अन्तिम स्थानतक घटता जाय उसको हीयमान अवधि कहते हैं। सामान्यतया अवधिकानके जो तीन भेद वताये हैं उनमेंसे केवल गुणप्रत्यय देशावधिज्ञानके ही अनुगामी आदि छह भेद हुआ करते हैं।

इसके सिवाय विशेष यह है कि-

भवपच्चइगो ओही, देसोही होदि परमसन्वोही। गुणपच्चइगो णियमा, देसोही वि य गुणे होदि॥ ३७३॥ भवप्रत्ययकोऽविधः देशाविधः भवति परमसर्वावधो । गुणप्रत्ययको नियमात् देशाविधरिप च गुणे भवति ॥ ३७३ ॥

अर्थ-भवप्रत्यय अविध नियमसे देशाविध हो होता है और परमाविध तथा सर्वाविध नियमसे गुणप्रत्यय ही हुआ करते हैं। देशाविधज्ञान भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय दोनों तरहका होता है।

भावार्थ—दर्शनविशुद्धि आदि गुणोंके निमित्तसे होनेवाला गुणप्रत्यय अवधिज्ञान देशाविध परमाविध सर्वाविध इस तरह तीनों प्रकारका होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान नियमसे देशाविधरूप ही हुआ करता है।

> देसोहिस्स य अवरं, णरितिरिये होदि संजदिम्ह वरं । परमोही सञ्चोही, चरमसरीस्स विरदस्स ॥ ३७४ ॥ देशावधेश्च अवरं नरितरश्चोः भवति संयते वरम् । परमाविधः सर्वाविधः चरमशरीरस्य विरतस्य ॥ ३७४ ॥

अर्थ-जघन्य देशावधिज्ञान संयत तथा असंयत दोनों ही प्रकारके मनुष्य तथा देशसंयमी संयतासंयत तिर्यं क्चोंके होता है। उत्कृष्ट देशावधिज्ञान संयत जीवोंके ही होता है। किन्तु परमावधि और सर्वावधि चरमशरीरी महाव्रतीके ही होता है।

पिंडिनादी देसोही, अप्पिंडिनादी हवंति सेसा ओ । मिन्छत्तं अविरमणं, ण य पिंडिनड्जंति चरमदुगे।। ३७५ ॥ प्रतिपाती देशावधिः अप्रतिपातिनौ भनतः शेषौ अहो। मिथ्यात्वमविरमणं न च प्रतिपद्येते चरमद्विके॥ ३७५॥

अर्थ-देशावधिज्ञान प्रतिपाती होता है और परमाविध तथा सर्वाविध अप्रतिपाती होते हैं। परमाविध और सर्वाविधवाले जीव नियमसे मिथ्यात्व और अव्रत अवस्थाको प्राप्त नहीं होते।

भावार्थ—सम्यक्तव और चारित्रसे च्युत होकर मिथ्यात्व और असंयमकी प्राप्तिको प्रतिपात कहते हैं। इस तरहका यह प्रतिपात देशावधिवालेका ही होसकता है। परमावधि और सर्वावधि वालेका नहीं होता। फलतः ये दोनों अन्तिम अवधिज्ञान अप्रतिपाती ही हैं और देशावधिज्ञान प्रतिपाती अप्रतिपाती दोनों हो तरहका है।

अवधिज्ञानका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं-

द्व्वं खेत्तं कालं, भावं पिंड रूवि जाणदे ओही । अवरादुक्स्सो त्ति य, वियप्परिद्दो दु सच्चोही ॥ ३७६॥ द्रव्यं क्षेत्रं कालं भावं प्रति रूपि जानीते अविधः । अवरादुत्कृष्ट इति च विकल्परिहतस्तु सर्वाविधः ॥ ३७६॥

अर्थ—जघन्य भेदसे लेकर उत्कृष्ट भेदपर्यन्त अवधिज्ञानके जो असंख्यात लोक प्रमाण भेद हैं वे सब ही द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षासे प्रत्यक्षत्या रूपी (पुद्गल) द्रव्यको ही ग्रहण करते हैं। तथा उसके सम्बन्धसे संसारी जीव द्रव्यको भी जानते हैं। किन्तु सर्वावधिज्ञानमें जघन्य उत्कृष्ट आदि भेद नहीं हैं—वह निविकल्प—एक प्रकारका है।

भावार्थ—अवधिज्ञानावरणका सर्वोत्कृष्ट क्षयोपशम होने पर सर्वाविधिज्ञान होता है अतएव उसके ऊपर अवधिज्ञानका फिर कोई स्थान नहीं है, किन्तु देशाविध और परमाविधमें जधन्य मध्यम उत्कृष्ट तीनों ही भेद पाये जाते हैं।

अवधिज्ञानके विषयभूत सबसे जघन्य द्रव्यका प्रमाण वताते हैं-

णोकम्मुरालसंचं, मिन्झमजोगिन्जियं सिवस्सचयं । लोयिवभत्तं जाणिद्, अवरोही द्व्यदो णियमा ॥ ३७७॥ नोकमौरालसंचयं मध्यमयोगार्जितं सिवस्रसोपचयम् । लोकविभक्तं जानाति अवरावधिः द्रव्यतः नियमात्॥ ३७७॥

अर्थ—मध्यम योगके द्वारा संचित विस्नसोपचयसहित नोकर्म श्रीदारिक वर्गणाके संचयमें लोकका भाग देनेसे जितना द्रव्य लब्ध आवे उतनेको नियमसे जघन्य अवधिज्ञान द्रव्यकी अपेक्षासे जानता है।

भावार्थ—विस्ति।पचयसिंहत और जिसका मध्यम योगके द्वारा संचय हुआ हो ऐसे डेढ़गुणहानिमात्र समयप्रबद्धरूप औदारिक नोकर्मके समूहमें लोकप्रमाणका भाग देनेसे जो द्रव्य लब्ध आवे उतने द्रव्यको जघन्य अवधिज्ञान नियमसे जानता है। इससे छोटे स्कन्धको वह ग्रहण नहीं कर सकता। इससे स्थूल स्कन्धके ग्रहण करनेमें बाधा नहीं है।

अवधिज्ञानके विषयभूत जघन्य क्षेत्रका प्रमाण वताते हैं-

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स तदियसमयम्हि । अवरोगाहणमाणं, जहण्णयं ओहिखेनं तु ॥ ३७८ ॥ सूक्ष्मिनगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये । अवरावगाहनमानं जघन्यकमविधक्षेत्रं तु ॥ ३७८ ॥

अर्थ-सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें जो जघन्य अवगाहना होती है उसका जितना प्रमाण है उतना ही अवधिज्ञानके जघन्य क्षेत्रका प्रमाण है।

भावार्थ—इतने क्षेत्रमें जितने जघन्य द्रव्य होंगे जिसका कि प्रमाण पहले बताया गया है जनको जघन्य देशाविधवाला जान सकता है—इसके बाहर जो जघन्य द्रव्य स्थित हैं उनको वह ग्रहण नहीं कर सकता।

जघन्य क्षेत्रके विषयमें विशेष कथन करते है-

अवरोहिखेत्तदीहं, वित्थारुस्सेहयं ण जाणामो । अण्णं पुण समकरणे, अवरोगाहणपमाणं तु ॥ ३७९ ॥

अवराविधक्षेत्रदीर्घं विस्तारोत्सेघकं न जानीमः। अन्यत् पुनः समीकरणे अवरावगाहनाप्रमाणं तु ॥ ३७९ ॥

अर्थ—जघन्य अवधिज्ञानके क्षेत्रको ऊँचाई लम्बाई चौड़ाईका भिन्न-भिन्न प्रमाण हम नहीं जानते । तथापि यह मालूम है कि समीकरण करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है जितना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है ।

भावार्थ—अवधिज्ञानके जघन्य क्षेत्रकी ऊँचाई आदिके पृथक्-पृथक् प्रमाणके उपदेशका इस समय अभाव है, परम गुरुओंके उपदेशसे हमको इतना ही मालूम है कि वह जघन्य अवगाहना प्रमाण हुआ करता है।

अवरोगाहणमाणं, उस्सेहंगुलअसंखभागस्स । स्रइस्स य घणपदरं, होदि हुतक्खेत्तसमकरणे ॥ ३८०॥ अवरावगाहनमानमुत्सेघांगुलासंख्यभागस्य । स्रवेश्च घनप्रतरं भवति हि तत्क्षेत्रसमीकरणे ॥ ३८०॥

अर्थ—उत्सेघांगुलको अपेक्षासे उत्पन्न व्यवहार सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण भुजा कोटो और वेघमें परस्पर गुणा करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है उतना हो समी-करण करनेसे जघन्य अवधिज्ञानका क्षेत्र होता है।

भावार्थ-यद्यपि जघन्य अवगाहनाके क्षेत्रका कोई एक आकार नियत नहीं है फिर भी यहाँ बताये अनुसार गुणा करनेसे घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाका और उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र होता है।

अवरं तु ओहिखेत्तं, उस्सेहं अंगुलं हवे जम्हा । सुहमोगाहणमाणं उविर पमाणं तु अंगुलयं ॥ ३८१ ॥ अवरं तु अवधिक्षेत्रमुत्सेधमंगुलं भवेद्यस्मात्। सूक्ष्मावगाहनमानमुपरि प्रमाणं तु अंगुलकम् ॥ ३८१॥

अर्थं — जो जघन्य अवधिका क्षेत्र पहले बताया है वह भी व्यवहारांगुलको अपेक्षा उत्सेघांगुल ही है; क्योंकि वह सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी जघन्य अवगाहना प्रमाण है। परन्तु आगे अंगुलसे प्रमाणांगुलका ग्रहण करना।

भावार्थ—जघन्य अवगाहनाके समान घनांगुलके असंख्यातवें भाग जो जघन्य अवधिका क्षेत्र बताया है वह प्रमाणांगुलकी अपेक्षा नहीं किन्तु व्यवहारांगुलकी अपेक्षासे उत्सेधांगुलके घनप्रमाण घनांगुलका असंख्यातवां भाग होनेसे उत्सेघांगुल ही समझना चाहिये; क्योंकि परमागमका ऐसा नियम है कि शरीर गृह ग्राम नगर आदिका प्रमाण उत्सेधांगुलसे ही लिया जाता है। परन्तु आगे अंगुलशब्दसे प्रमाणांगुल लेना चाहिये।

अवरोहिखेत्तमज्झे, अवरोही अवरदव्यमवगमित । तद्व्यस्सवगाहो उस्सेहासंखघणपदरो ॥ ३८२ ॥ अवरावधिज्ञेत्रमध्ये अवरावधिः अवरद्रव्यमवगवछिति । तद्द्रव्यस्यावगाहः उत्सेघासंख्यघनप्रतरः ॥ ३८२ ॥

अर्थ-जघन्य अवधि अपने जघन्य क्षेत्रमें जितने भी असंख्यात प्रमाण जघन्य द्रव्य हैं जिसका कि प्रमाण ऊपर बताया जा चुका है उन सवको जानता है। उस द्रव्यका अवगाह उत्सेधांगुलके असंख्यातवें घनप्रतर होता है।

१---अंगुलमावलियाये आदि गा. नं ४०४।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवधिक क्षेत्रसे जघन्य द्रव्यके अवगाह—क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात-गुणा हीन है; तथापि घनरूप उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भागमात्र ही है। इसकी भुजा कोटी तथा वेधका प्रमाण सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग है।

> आविलिअसंखभागं, तीदभविष्सं च कालदो अवरं । ओही जाणिद भावे, कालअसंखेज्जभागं तु ॥ ३८३ ॥ आवल्यसंख्यभागमतीतभविष्यच्च कालतः अवरम् । अविधः जानाति भावे कालासंख्यातभागं तु ॥ ३८३ ॥

अर्थ—जघन्य अवधिज्ञान कालकी अपेक्षासे आविलके असंख्यातवें भागप्रमाण अपने विषयभूत द्रव्यकी व्यंजन पर्यायोंको जानता है। तथा जितनी पर्यायोंको कालकी अपेक्षासे जानता है उसके असंख्यातवें भागप्रमाण वर्तमान कालको पर्यायोंको भावकी अपेक्षासे जानता है।

इस प्रकार जघन्य देशाविधज्ञानके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावकी सीमाको बताकर अव आगेके देशाविधज्ञानके द्वितीयादि विकल्पोंका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं —

> अवरह्व्यादुवरिमद्व्यवियप्पाय होदि ध्रुवहारो । सिद्धाणंतिमभागो, अभव्वसिद्धादणंतगुणो ॥ ३८४ ॥ अवरद्रव्यादुपरिमद्रव्यविकल्पाय भवति ध्रुवहारः । सिद्धानन्तिमभागः अभव्यसिद्धादनन्तगुणः ॥ ३८४॥

अर्थ-जघन्य द्रव्यके ऊपर द्रव्यके दूसरे भेद निकालनेके लिये ध्रुवहार होता है। इसका (ध्रुवहारका) प्रमाण सिद्धराशिसे अनन्तवें भाग और अभव्यराशिसे अनन्तगुणा है।

अवधिज्ञानके विषयमें समयप्रवद्धका प्रमाण वताते हैं-

धुवहारकस्मवग्गणगुणगारं कस्मवग्गणं गुणिदे । समयपबद्धपमाणं, जाणिन्जो ओहिविसयम्हि ॥ ३८५ ॥ धुवहारकार्मणवर्गणागुणकारं कार्मणवर्गणां गुणिते । समयप्रबद्धप्रमाणं ज्ञातन्यमविधविषये ॥ ३८५ ॥

अर्थ—ध्रुवहाररूप कार्मणवर्गणाके गुणाकारका और कार्मणवर्गणाका परस्पर गुणा करनेसे अवधिज्ञानके विषयमें समयप्रवद्धका १ प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—देशाविज्ञानके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हों उनमेंसे दो कम करने पर जो प्रमाण हो उसको ध्रुवहार रख परस्पर गुणा करनेसे कार्मणवर्गणाका गुणकार होता है। उसका कार्मणवर्गणाके साथ गुणा करने पर विवक्षित समयप्रवद्धका प्रमाण निष्पन्न होता है।

ध्रुवहारका प्रमाण विशेषतासे वताते हैं-

मणदन्त्रवग्गणाण, वियप्पाणंतिमसमं खु धुवहारो । अवरुक्कस्सविसेसा, रूवहिया तन्त्रियप्पा हु ॥ ३८६ ॥

१-जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यका ही नाम यहाँपर समयप्रवद्ध है। पं. टो. ।

मनोद्रव्यवर्गणानां विकल्पानन्तिमसमं खलु ध्रुवहारः। अवरोत्कृष्टविशेषाः रूपाधिकास्तद्विकल्पा हि ॥ ३८६ ॥

अर्थ—मनोद्रव्य वर्गणाके उत्कृष्ट प्रमाणमेंसे जघन्य प्रमाणके घटानेपर जो शेष रहे उसमें एक मिलानेसे मनोद्रव्य वर्गणाओंके विकल्पोंका प्रमाण होता है। इन विकल्पोंका जितना प्रमाण हो उसके अनन्त भागोंमेंसे एक भागके वरावर अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके ध्रुवहारका प्रमाण होता है।

मनोद्रव्यवर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण वताते हैं— अवरं होदि अणंतं, अणंतभागेण अहियग्रुक्कस्सं। इदि मणभेदाणंतिमभागो द्व्विम्म धुवहारो ॥ ३८७ ॥ अवरं भवति अनन्तमनन्तभागेनाधिकमुत्कृष्टम् । इति मनोभेदानन्तिमभागो द्वये ध्रुवहारः ॥ ३८७ ॥

अर्थ — मनोद्रव्यवर्गणाका जघन्य प्रमाण अनन्त है, इसमें इसीके (जघन्यके ही) अनन्त भागों में से एक भागके मिलाने पर मनोवर्गणाका उत्कृष्ट प्रमाण होता है। इस प्रकार जितने मनो-वर्गणाके भेद हुए उसके अनन्त भागों में से एकभागप्रमाण अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके विषयमें ध्रुवहारका प्रमाण होता है।

युवहाररस्स पमाणं, सिद्धाणंतिमपमाणमेत्तं पि ।
समयपवद्धणिमित्तं, कम्मणवग्गणगुणादो दु ॥ ३८८ ॥
होदि अणंतिमभागो, तग्गुणगारो वि देसओहिस्स ।
दोऊणद्व्यभेदपमाणद्भवहारसंवग्गो ॥ ३८९ ॥
ध्रवहारस्य प्रमाणं सिद्धानेन्तिमप्रमाणमात्रमपि ।
समयप्रवद्धनिमित्तं कार्मणवर्गणगुणतस्तु ॥ ३८८ ॥
भवत्यनन्तिमभागस्तद्गुणकारो पि देशावधेः ।
हयूनद्रव्यभेदप्रमाणध्रुवहारसंवर्गः ॥ ३८९ ॥

अर्थ-यद्यपि ध्रुवहारका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवें भाग है, तथापि अवधिज्ञानविषयक समयप्रवद्धका प्रमाण निकालनेके निमित्तभूत कार्मणवर्गणाके गुणकारसे अनन्तवें भाग समझना चाहिये। द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिज्ञानके जितने भेद हैं उनमें दो कम करनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतनी बार ध्रुवहारका परस्पर गुणा करनेसे कार्मण वर्गणाके गुणकारका प्रमाण निकलता है।

देशाविध ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षा कितने भेद हैं यह बताते हैं—

अंगुरुअसंखगुणिदा, खेत्तवियप्पा य दन्वभेदा हु । खेत्तवियप्पा अवरुक्कस्सविसेसं हवे एत्थ ॥ ३९० ॥ अंगुलासंख्यगुणिताः क्षेत्रविकल्पाश्च द्रव्यभेदा हि । क्षेत्रविकल्पा अवरोत्कृष्टविशेषो भवेदत्र ॥ ३९० ॥

१--आगे सम्यक्त्व मार्गणाके प्रकरणमें वर्गणाओंके भेद बताये गये हैं। देखो गाया नं. ५९४। २५

अर्थ—देशावधि ज्ञानके क्षेत्रकी अपेक्षा जितने भेद हैं उनको सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणा करनेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेदोंका प्रमाण निकलता है। क्षेत्रकी अपेक्षा उत्कृष्ट प्रमाणमेंसे सर्व जघन्य प्रमाणको घटानेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ही क्षेत्रकी अपेक्षासे देशावधिके विकल्प होते हैं। इसका सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागसे गुणा करके उसमें एक मिलानेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेद होते हैं।

क्षेत्रकी अपेक्षा जधन्य और उत्कृष्ठ प्रमाण कितना है यह बताते हैं-

अंगुलअसंख्यागं, अवरं उक्कस्सयं हवे लोगो । इदि वग्गणगुणगारो, असंख्धुवहारसंवग्गो ॥ ३९१ ॥

अंगुलासंख्यभागमवरमुत्कृष्टकं भवेल्लोकः। इति वर्गाणगुणकारोऽसंख्यध्रुवहारसंवर्गः॥ ३९१॥

अर्थ—देशाविका पूर्वोक्त सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनाप्रमाण, अर्थात् धनांगुलके असंख्यातवें भागस्वरूप जो प्रमाण बताया है वही जघन्य देशाविषके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण है। सम्पूर्ण लोकप्रमाण उत्कृष्ट क्षेत्र है। इसलिये देशाविषके सर्व द्रव्य विकल्पोंके प्रमाणमेंसे दो कम करनेपर जो प्रमाण शेष रहे उतने ही ध्रुवहारोंको रखकर परस्पर गुणा करनेसे कार्मण-वर्गणाका गुणकार निष्पन्न होता है।

वर्गणाका प्रमाण बताते हैं -

वग्गणरासिपमाणं, सिद्धाणंतिमपमाणमेत्तं पि । दुगसहियपरमभेदपमाणवहाराण संवग्गो ॥ ३९२ ॥

वर्गाणाराशिप्रमाणं सिद्धानन्तिमप्रमाणमात्रमपि । दिकसहितपरमभेदप्रमाणावहाराणां संवर्गः ॥ ३९२ ॥

अर्थ-कार्मण वर्गणाका प्रमाण यद्यपि सिद्धराशिके अनन्तवें भाग है; तथापि परमावधिके भेदोंमें दो मिलानेसे जो प्रमाण हो उतनी जगह ध्रुवहार रखकर परस्पर गुणा करनेसे लब्धराशि-प्रमाण कार्मणवर्गणाका प्रमाण होता है।

परमावधिके कितने भेद हैं यह बताते हैं—

परमावहिस्स भेदा, सगओगाहणवियप्पहदतेऊ । इदि धुवहारं वग्गणगुणगारं वग्गणं जाणे ॥ ३९३ ॥ परमाववेर्भेदाः स्वकावगाहनविकल्पहततेजसः।

इति घ्रुवहारं वर्गणागुणकारं वर्गाणां जानीहि ॥ ३९३ ॥ अर्थ—तेजस्कायिक जीवोंकी अवगाहनाके जितने विकल्प हैं उसका और तेजस्कायिक जीवराशिका परस्पर गुणा करनेसे जो राशि लब्ध आवे उतना ही परमावधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षासे भेदोंका प्रमाण होता है । इस प्रकार घ्रुवहार, वर्गणाका गुणकार, और वर्ग्गणाका स्वरूप समझना चाहिये।

देसोहिअवरदव्वं, धुवहारेणवहिदे हवे विदियं। तदियादिवियप्पेस वि, असंखवारो त्ति एस कमो ॥ ३९४ ॥

देशावध्यवरद्रव्यं घ्रुवहारेणाविहते भवेत् द्वितीयम् । तृतीयादिविकल्पेष्वपि असंख्यवार इत्येपः क्रमः ॥ ३९४ ॥

अर्थ—देशाविधिज्ञानके जघन्य द्रव्यका जो प्रमाण पहले वताया है उसमें ध्रुवहारका एक वार भाग देनेसे देशाविधके दूसरे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। दूसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका एक वार भाग देनेसे तीसरे विकल्पके द्रव्यका और तीसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका भाग देनेसे चौथे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। इसी तरह आगेके विकल्पोंके द्रव्यका प्रमाण निकालके लिये क्रमसे असंख्यात वार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये।

देसोहिमज्झमेदे सविस्ससोवचयतेजकस्मंगं। तेजोभासमणाणं, वरगणयं केवलं जत्थ।। ३९५॥ पस्सदि ओही तत्थ असंखेज्जाओ हवंति दीउवही। वासाणि असंखेज्जा, होति असंखेजजगुणिदकमा।। ३९६॥

देशाविधमध्यभेदे सिवस्रसोपचयतेजःकर्माङ्गम् । तेजोभापामनसां वर्गणां केवलां यत्र ॥ ३९५ ॥ पश्यत्यविधस्तत्र असंख्येया भवन्ति द्वीपोदधयः । वर्पाणि असंख्यातानि भवन्ति असंख्यातगुणितक्रमाणि ॥ ३९६ ॥

अर्थ—इस प्रकार असंख्यात वार श्रुवहारका भाग देते देते देशावधिज्ञानके मध्य भेदों में से जहाँ पर प्रथम भेद विस्ति तेजस वारीरको विषय करता है, अथवा इसके आगेका दूसरा मध्यभेद विस्ति तेजस वारीरको विषय करता है, अथवा तीसरा भेद विस्ति तेजस वर्गणाको विषय करता है, अथवा तीसरा भेद विस्ति तेजस वर्गणाको विषय करता है, अथवा चौथा भेद विस्ति पापा वर्गणाको विषय करता है, अथवा पांचवां भेद विस्ति तेजस वर्गणाको विषय करता है, अथवा पांचवां भेद विस्ति तेजस्त मनोवर्गणाको विषय करता है, वहाँ पर सामान्यसे देशावधिक उक्त पाँचों ही मध्य भेदोंके क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात द्वीप-समुद्र और कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष है। परन्तु विशेषत् क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात वर्ष है। परन्तु विशेषत् क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात क्षेत्र और कालका प्रमाण असंख्यात मेदके क्षेत्र और कालका प्रमाण असंख्यात मुणा असंख्यात मुणा है; क्यों कि असंख्यात के भी असंख्यात मेद होते हैं।

तत्तो कम्मइयस्सिगिसमयपबद्धं विविस्ससोवचयं । धुवहारस्स विभन्जं, सन्बोही जाव ताव हवे ॥ ३९७ ॥ ततः कार्मणस्य एकसमयप्रबद्धः विविस्तसोपचयम् ।

भ्रुवहारस्य विभाज्यं सर्वाविवः यावत् तावत् भवेत् ॥ ३९७ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर मनोवर्गणामें भ्रुवहारका भाग देना चाहिये। इस तरह भाग देते देते विस्रसोपचयरहित कार्मणका एक समयप्रवद्धप्रमाण विषय आता है। उक्त क्रमानुसार इसमें भी सर्वाविधिके विषय पर्यन्त भ्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये।

एदम्हि विभन्नंते, दुचरिमदेसावहिम्मि वग्गणयं। चरिमे कम्मइयस्सिगिवग्गणिमिगवारभनिदं तु ॥ ३९८॥

एतस्मिन् विभज्यमाने द्विचरमदेशावधौ वर्गणा। चरमे कार्मणस्यैकवर्गणा एकवारभक्ता तु॥३९८॥

अर्थ—इस समयप्रबद्धमें भी घ्रुवहारका भाग देने से देशाविध ज्ञानके द्विचरम भेदके विषय-भूत द्रव्यका कार्मणवर्गणारूप. प्रमाण निकलता है। इस एक कार्मणवर्गणामें भी एकवार घ्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशाविधके चरम भेदके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण निकलता है।

> अंगुलअसंखभागे, दव्यवियणे गदे दु खेनिम्ह । एगागासपदेसो, वड्टिद संपुण्णलोगो नि ॥३९९॥

अंगुलासंख्यभागे, द्रव्यविकल्पे गते तु क्षेत्रे । एकाकाशप्रदेशो वर्धते सम्पूर्ण लोक इति ॥३९९॥

अर्थ--स्च्यंगुलके असंख्यतावें भागप्रमाण जब द्रव्यके विकल्प हो जाँय तव क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य क्षेत्रका जितना प्रमाण है उसके ऊपर आकाशका एक प्रदेश बढ़ता है। इस ही क्रमसे एक एक आकाशके प्रदेशकी वृद्धि वहांतक करनी चाहिए कि जहाँ तक देशाविधका उत्कृष्ठ क्षेत्र सर्वलोक होजाय।

आविलिअसंखभागो, जहण्णकालो कमेण समयेण । बहुदि देसोहिवरं पल्लं समऊणयं जाव ॥४००॥ आवल्यसंख्यभागो जघन्यकालः क्रमेण समयेन । वर्धते देशाविधवरं पल्यं समयोनकं यावत् ॥४००॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका प्रमाण आवलीका असंख्यातवाँ भाग है। इसके ऊपर उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत एक समय कम एक पल्यप्रमाण काल पर्यन्त, ध्रुव तथा अध्रुव वृद्धिकप क्रमसे एक एक समय की वृद्धि होती है।

क्षेत्र तथा कालसम्बन्धी उक्त दोनों ही क्रमोंको उन्नीस काण्डकोंमें कहनेकी इच्छासे आचार्य पहले प्रथम काण्डकमें उनका ढाई गाथाओं द्वारा वर्णन करते हैं—

> अंगुलअसंखभागं, धुवरूवेण य असंखवारं तु। असंखसंखं भागं, असंखवारं तु अद्भुवगे ॥४०१॥ अंगुलासंख्यभागं ध्रुवरूपेण च असंख्यवारं तु। असंख्यसंख्यं भागमसंख्यवारं तु अध्रुवगे ॥४०१॥

अर्थ — प्रथम काण्डकमें चरम विकल्पपर्यन्त असंख्यात वार घनांगुलमें आवलीका भाग देनेपर जितना प्रमाण आवे इस तरहके अंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि होती है और इस ही काण्डकके अन्त पर्यन्त घनांगुलके असंख्यातवें और संख्यातवें भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि भी असंख्यात वार होती है। धुवअद्भवस्वेण य, अवरे खेत्तम्हि विड्डिं खेत्ते । अवरे कालम्हि पुणो, एवकेक्कं वड्डदे समयं ॥४०२॥

ध्रुवाध्रुवरूपेण च अवरे क्षेत्रे विद्विते क्षेत्रे । अवरे काले पुन: एकैको वर्धते समय: ॥४०२॥

अर्थ — जघन्य देशाविष्यके विषभूत क्षेत्रके ऊपर घ्रुवरूपसे अथवा अध्रुवरूपसे क्षेत्रकी वृद्धि होनेपर जघन्य कालके ऊपर एक एक समयकी वृद्धि होती है।

भावार्थ — पूर्वमें यह बताया गया था लि द्रव्यको अपेक्षासे सूच्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण भेद हो जानेपर क्षेत्रमें एक प्रदेशको वृद्धि होती है। अब यहां यह बता रहे हैं कि जघन्य अवधिज्ञानके विपयभूत क्षेत्रके आगे पूर्वोक्त रीतिसे एक एक प्रदेशकी कमसे वृद्धि होते २ जब आविलसे भक्त घनांगुलप्रमाण प्रदेशोंकी वृद्धि होजाय तब जघन्य देशावधिज्ञानके विपयभूत कालके प्रमाणमें एक समयकी वृद्धि होती है। इसी तरह आगे भी प्रत्येक ध्रवरूपसे या अध्यवरूपसे घनांगुलके असंख्यातवें या संख्यातवें भागप्रमाण प्रदेश वृद्धि होजानेपर उत्तरीत्तर कालके प्रमाणमें एक समयकी वृद्धि होती जाती है।

संखातीदा समया, पढमे पन्वस्मि उभयदो वर्ही। खेत्तं कालं अस्सिय,पढमादी कंडये वोच्छं ॥४०३॥

संख्यातीताः समयाः प्रथमे पर्वे उभयतो वृद्धिः । क्षेत्रं कालमाश्रित्य प्रथमादीनि काण्डकानि वक्ष्ये ॥४०३॥

अर्थ-प्रथम काण्डकमें ध्रुवरूपसे और अध्रुवरूपसे असंख्यात समयकी वृद्धि होती है। इसके आगे प्रथमादि काण्डककोंका क्षेत्र और कालके आश्रयसे वर्णन करते हैं।

> अंगुलमावलियाए, भागमसंखेडजदो वि संखेडजो । अंगुलमावलियंतो, आवलियं चांगुलपुथत्तं ॥४०४॥

अंगुलावरयोः भागोऽसंख्येयोऽपि संख्येयः । अंगुलमावरयन्त आवलिकश्चांगुलपृथक्त्वम् ॥४०४॥

अर्थ — प्रथम काण्डकमें जघन्य क्षेत्रका प्रमाण घनांगु छके असंख्यातवें भागप्रमाण और उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण घनांगु छके संख्यातवें भाग प्रमाण है। और जघन्य कालका प्रमाण आवलोका असंख्यातवाँ भाग, तथा उत्कृष्ट कालका प्रमाण आवलीका संख्यातवाँ भाग है। दूसरे काण्डकमें क्षेत्र धनांगु लप्पान कालका प्रमाण और काल कुछ कम एक आवली प्रमाण है। तीसरे काण्डकमें क्षेत्र घनांगु लप्पान विश्व कालकी पृथकत्व भाग है।

आवित्यपुधत्तं पुण, हत्थं तह गाउयं मुहुत्तं तु । जोयणभिण्णमुहुत्तं, दिवसंतो पण्णुवीसं तु ॥४०५॥

१-तीनसे नौ तककी संस्याको पृथक्त्व कहते हैं।

आविलपृथक्रवं पुनः हस्तस्तथा गव्यूतिः भुहूर्तस्तु । योजनं भिन्नमुहूर्तः दिवसान्तः पञ्चिविश्वतिस्तु ॥४०५॥

अर्थ—चतुर्थं काण्डकमें काल आवलीपृथक्त्व और क्षेत्र हस्तप्रमाण है। पांचवें काण्डकमें क्षेत्र एक कोश और काल अन्तर्मुहूर्त है। छट्ठे काण्डकमें क्षेत्र एक योजन और काल भिन्नमुहूर्ते है। सातवें काण्डकमें काल कुछ कम एक दिन और क्षेत्र पच्चीस योजन है।

> भरहम्मि अद्धमासं, साहियमासं च जम्बुदीवम्मि । वासं च मणुवलोए, वासपुधत्तं च रुचगम्मि ॥४०६॥

भरते अर्धमासः साधिकमासश्च जम्बूद्वीपे । वर्षश्च मनुजलोके वर्षपृथक्त्वं च रुचके ॥४०६॥

अर्थ — आठवें काण्डकमें क्षेत्र भरतक्षेत्रप्रमाण और काल अर्धमास-पक्षप्रमाण है। नौवें काण्डकमें क्षेत्र जम्बूद्दीपप्रमाण और काल एक माससे कुछ अधिक है। दशवें काण्डकमें क्षेत्र मनुष्यलोकप्रमाण और काल एक वर्षप्रमाण है। ग्यारहवें काण्डकमें क्षेत्र रुचक द्वीप और काल वर्षपृथक्त्वप्रमाण है।

संखेज्जपमे, वासे, दीवसमुद्दा हवंति संखेज्जा। वासम्मि असंखेज्जे, दीवसमुद्दा असंखेज्जा॥४०७॥

संख्यातप्रमे वर्षे द्वीपसमुद्रा भवन्ति संख्याताः । वर्षे असंख्येये द्वीपसमुद्रा असंख्येयाः ॥४०७॥

अर्थ-वारहवें काण्डकमें संख्यात वर्षप्रमाण काल और संख्यात द्वीप-समुद्रप्रमाण क्षेत्र है। इसके आगे तेरहवेंसे लेकर उन्नीसवें काण्डक पर्यन्त असंख्यात वर्षप्रमाण काल और असंख्यात द्वीप-समुद्रप्रमाण क्षेत्र है।

भावार्थ — यद्यपि तेरहवेंसे लेकर उन्नीसवें काण्डक तक कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष और क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात द्वीप-समुद्र बताया है। किंतु यह सामान्य कथन है। विशेषरूपसे उत्त-रोत्तर असंख्यातगुणा क्षेत्र तथा कालका प्रमाण होता है। तथा उन्नीसवें काण्डकमें क्षेत्र सम्पूर्ण लोक और काल एक समय कम एक पल्य है।

कालिवसेसेणवहिदखेत्तिविसेसो धुवा हवे वड्ढी। अड ुववड्ढी वि पुणो, अविरुद्धं इहुकंडिम्मि ॥४०८॥

१—यद्यपि कोपकारोंने गन्यूति शन्दका अर्थ दो कोश किया है—''गन्यूतिः स्त्री क्रोशयुगम् ॥१८, काण्ड २, भूमिवर्ग । किन्तु यहाँ आगममें तथा अन्यत्र भी एक कोश अर्थ माना गया है।

२—एक आवली और एक समयसे ऊपर तथा मृहूर्तके भीतर सब अन्तर्मूहूर्तके भेद हैं। भिन्न मृहूर्तका अर्थ मृहूर्तसे कुछ कम ऐसा होता है।

३—देखो गाया नं० ३९९, ४१०।

४-देखो गाया नं० ४००, ४११।

कालविशेषेणावहितक्षेत्रविशेषो ध्रुवा भवेत् वृद्धिः । अध्रुववृद्धिरपि पुनः अविरुद्धा इष्टकाण्डे ॥४०८॥

अर्थ —िकसी विवक्षित काण्डकके क्षेत्रविशेषमें कालविशेषका भाग देनेसे जो शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है। इस ही तरह अविरोधरूपसे इष्ट काण्डकमें अध्रुव वृद्धिका भी प्रमाण समझना चाहिये। इस अध्रुव वृद्धिका क्रम आगेके गाथामें कहेंगे।

भावार्थ—विवक्षित काण्डकके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणमेंसे जघन्य क्षेत्रप्रमाणको घटाने पर जो शेष रहे उसको क्षेत्रविशेष कहते हैं। और उत्कृष्ट कालके प्रमाणमेंसे जघन्य कालके प्रमाणको घटानेपर जो शेष रहे उसको कालविशेष कहते हैं। किसी विवक्षित क्षेत्रविशेषमें उसके कालविशेषका भाग देनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है। तथा यहाँपर जो अध्रुव वृद्धि वताई गई है उसका भी क्रम किसी भी विवक्षित काण्डकमें क्षेत्र और कालके अविरोध-पूर्वक सिद्ध कर लेना चाहिये।

अध्रुव वृद्धिका क्रम बताते हैं-

अंगुलअसंखभागं, संखं वा अंगुलं च तस्सेव । संखमसंखं एवं, सेढीपदरस्स अद्भुवगे ॥४०९॥ अंगुलासंख्यभागः संख्यं वा अंगुलं तस्यैव। संख्यमसंख्यमेवं श्रेणीप्रतरयोरध्रवगायाम् ॥४०९॥

अर्थ—घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण, वा घनांगुलके संख्यातवें भागप्रमाण वा घनांगुलमात्र, वा संख्यात घनांगुलमात्र, वा असंख्यात घनांगुलमात्र इसी प्रकार श्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण, वा श्रेणीप्रमाण, वा श्रेणीप्रमाण, वा असंख्यात श्रेणीप्रमाण, वा प्रतरके असंख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतरके संख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतरके संख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतरके प्रमाण प्रदेशोंको वृद्धि होने पर एक एक समयको वृद्धि होतो है। यही अध्व वृद्धिका क्रम है।

भावार्थ—जहाँ पर जितने प्रकारकी वृद्धियोंका होना सम्भव हो वहाँ पर उतने प्रकारकी वृद्धियोंमेंसे कभी किसी प्रकारकी और कभी किसी प्रकारकी प्रदेशवृद्धिके होने पर एक एक समयकी वृद्धिका होना यही अध्रुव वृद्धिका क्रम है।

उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावका प्रमाण दो गाथाओंके द्वारा बताते हैं-

कम्मइयवग्गणं ध्रुवहारेणिगिवारभाजिदे दव्वं । उक्कस्सं खेत्तं पुण, लोगो संपुण्णओ होदि ॥४१०॥ कम्पंणवर्गणां ध्रुवहारेणैकवारभाजिते द्रव्यम् । उत्कृष्टं क्षेत्रं पुनः लोकः संपूर्णो भवति ॥ ४१०॥

अर्थ-कार्मणवर्गणामें एकवार घ्रुवहारका भाग देनेसे जो छव्ध आवे उतना देशावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण है। तथा सम्पूर्ण लोक उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है।

पल्लसमऊण काले, भावेण असंखलोगमेत्ता हु। दन्वस्स य पन्जाया, वरदेसोहिस्स विसया हु॥ ४११॥ पल्यं समयोनं काले भावेनासंख्यलोकमात्रा हि । द्रव्यस्य च पर्याया वरदेशावधेविषया हि ॥ ४११ ॥

अर्थ—कालकी अपेक्षा एक समय कम एक पत्य और भावकी अपेक्षा असंख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्याय उत्कृष्ट देशाविधका विषय है।

भावार्थ—काल और भाव शब्दके द्वारा द्रव्यकी पर्यायोंका ग्रहण किया जाता है। इसिलये कालकी अपेक्षा एक समय कम पल्यप्रमाण और भावकी अपेक्षा असंख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्यायोंको उत्कृष्ट देशाविध ज्ञान विषय करता है।

> काले चरण्य रह्दी, कालो भिजदन्त्र खेत्तरह्दी य । रह्दीए दन्त्रपन्जय, भिजदन्त्रा खेत्त-काला हु ॥ ४१२ ॥ काले चतुण्णी वृद्धिः कालो भिजतन्यः क्षेत्रवृद्धित्रच । वृद्ध्या द्रन्यपर्याययोः भिजतन्यो क्षेत्र-कालो हि ॥ ४१२ ॥

अर्थ—कालकी वृद्धि होने पर चारों प्रकारकी वृद्धि होती है। क्षेत्रकी वृद्धि होने पर कालकी वृद्धि होती है और नहीं भी होती है। इस हो तरह द्रव्य और भावकी अपेक्षा वृद्धि होने पर क्षेत्र और कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती है। परन्तु क्षेत्र और कालकी वृद्धि होने पर द्रव्य और भावकी वृद्धि अवश्य होती है।

देशावधिका निरूपण समाप्त हुआ; अतः क्रमप्राप्त परमावधिका निरूपण करते हैं-

देसाबहिनरद्व्वं, धुनहारेणवहिदे हवे णियमा । परमावहिस्स अवरं, द्व्वपमाणं तु जिणदिहं ॥ ४१३ ॥ देशावधिवरद्वव्यं धुनहारेणावहिते भवेत् नियमात् । परमावधेरवरं द्वयप्रमाणं तु जिनदिष्टम् ॥ ४१३ ॥

अर्थ—देशावधिका जो उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण है उसमें एकबार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना हो नियमसे परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण निकलता है, ऐसा जिनेन्द्र देवने कहा है।

परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण वताते हैं-

परमावहिस्स सेदा, सगउग्गाहणवियप्पहदतेऊ। चरमे हारपमाणं, जेंद्रस्स य होदि दच्चं तु ॥ ४१४॥ परमावधेर्मेदाः स्वकावगाहनिवकल्पहततेजाः। चरमे हारप्रमाणं ज्येष्ठस्य च भवति द्रव्यं तु ॥ ४१४॥

अर्थ-अपनी (तेजस्कायिक जीवराशिको) अवगाहनाके भेदोंका जितना प्रमाण है उसका तेजस्कायिक जीवराशिके साथ गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतने ही परमाविध्ञानके भेद होते हैं। इनमेंसे सर्वोत्कृष्ट अन्तिम भेदमें द्रव्य घ्रुवहारप्रमाण होता है।

सन्वावहिस्स एक्को, परभाणू होदि णिन्वियप्पो सो । गंगामहाणहुस्म प्वाहोन्व धुवो हवे हारो ॥ ४१५॥ सर्वावधेरेकः परमाणुर्भवित निर्विकल्पः सः । गंगामहानद्याः प्रवाह इव घ्रुवो भवेत् हारः ॥ ४१५ ॥

अर्थ-परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका एकवार भाग देनेसे लब्ध एक परमाणु-मात्र द्रव्य आता है, वही सर्वाविधज्ञानका विषय होता है। यह ज्ञान तथा इसका विषयभूत परमाणु निर्विकल्पक है। यहाँ पर जो भागहार है वह गंगा महानदीके प्रवाहको तरह ध्रुव है।

भावार्थं — जिस तरह गंगा महानदीका प्रवाह हिमाचलसे निकलकर अविच्छिन्न प्रवाहके द्वारा वहता हुआ पूर्व समुद्रमें जाकर अवस्थित हो गया है उसी तरह यह भागहार भी जघन्य देशाविधज्ञानके द्रव्यप्रमाणसे लेकर आगे सर्वाविधके द्रव्यप्रमाण पर्यन्त अविच्छिन्न रूपसे जाते जाते परमाणुपर जाकर अवस्थित हो गया है, क्योंकि अविधज्ञानके भेदोंमें यह सर्वाविधज्ञान अन्तिम भेद है। देशाविध या परमाविधको तरह इसमें भेद नहीं हैं। अतएव यह निविकल्प है और इसका विषय पुद्गल परमाणु भी निविकल्प ही है।

परमोहिदव्यभेदा, जेत्तियमेत्ता हु तेत्तिया होति । तस्सेव खेत्त-कालवियप्पा विसया असंखगुणिदकमा ॥ ४१६ ॥

परमाधिद्रव्यभेदा यावन्मात्रा हि तावन्मात्रा भवन्ति । तस्यैव क्षेत्र-कालविकल्पा विषया असंख्यगुणितक्रमाः ॥ ४१६ ॥

अर्थ--परमावधिके जितने द्रव्यकी अपेक्षासे भेद हैं उतने ही भेद क्षेत्र और कालकी अपेक्षासे हैं। परन्तु उनका विषय असंख्यातगुणितक्रम है।

भावार्थ--यद्यपि परमावधिके भेद द्रव्य क्षेत्र कालको अपेक्षा वरावर हो हैं फिर भी प्रत्येक उत्तर भेदमें क्षेत्र कालका प्रमाण असंख्यात गुणा असंख्यात गुणा है।

असंख्यातगुणितक्रम किस तरहसे है यह वताते हैं-

आविलअसंखभागा, इच्छिदगच्छधणमाणमेत्ताओ । देसावहिस्स खेत्रे काले वि य होति संवग्गे ॥ ४१७ ॥

आवल्यसंख्यभागा इच्छितगच्छधनमानमात्राः। देशावधेः क्षेत्रे कालेऽपि च भवन्ति संवर्गे ॥ ४१७॥

अर्थ—िकसी भी परमाविधके विविधित क्षेत्रके विकल्पमें अथवा विविधित कालके विकल्पमें संकल्पित धनका जितना प्रमाण हो उतनी जगह आवलीके असंख्यातवें भागोंको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो वही देशाविधके उत्क्रप्ट क्षेत्र और उत्क्रप्ट कालमें गुणाकारका प्रमाण होता है।

भावार्थ—परमाविषके प्रथम विकल्पमें संकल्पित घनका प्रमाण एक और दूसरे विकल्पमें तीन तथा तीसरे विकल्पमें छह चौथे विकल्पमें दश पांचवें विकल्पमें पन्द्रह छट्ठे विकल्पमें इवकीस सातवें विकल्पमें अट्ठाईस होता है। इसी तरह आगे भी संकल्पित घनका प्रमाण समझना चाहिये। परमा-विषके जिस विकल्पके क्षेत्र या कालका प्रमाण निकालना हो उस विकल्पके संकल्पित धनके

१. देखो गाया नं, ४१४ ।

परमाविधके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालका प्रमाण निकालनेके लिए दो करण-सूत्रोंको कहते हैं—

> इच्छिदरासिच्छेदं, दिण्णच्छेदेहिं भाजिदे तत्थ । लद्धमिददिण्णरासीणव्भासे इच्छिदो रासी ॥४२०॥

इच्छितराशिच्छेदं देयच्छेदैर्भाजिते तत्र । लब्धमितदेयराशीनामभ्यासे इच्छितो राशिः ॥४००॥

अर्थ--विवक्षित राशिके अर्धच्छेदोंमें देयराशिके अर्धच्छेदोंका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह देयराशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे विवक्षित राशिका प्रमाण निकलता है।

दिण्णच्छेदेणवहिदलोगच्छेदेण पद्धणे भजिदे । लद्धमिदलोगगुणणं, परमावहिचरिमगुणगारो ॥४२१॥

देयच्छेदेनावहितलोकच्छेदेन पदधने भजिते । लब्धमितलोकगुणनं परमावधिचरमगुणकारः ॥४२१॥

अर्थं—देयराशिके अर्थच्छेदोंका लोकके अर्थच्छेदोंमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका विवक्षित संकल्पित धनमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह लोकप्रमाणको रखकर परस्पर गुणा करने से जो राशि उत्पन्न हो वह विवक्षित पदमें क्षेत्र या कालका गुणकार होता है। ऐसे ही परमाविधके अन्तिम भेदमें भी गुणकार जानना।

आवलिअसंखभागा, जहण्णदव्यस्स होति पन्जाया । कालस्स जहण्णादो, असंखगुणहीणमेत्ता हु ॥४२२॥

आवल्यसंख्यभागा जघन्यद्रव्यस्य भवन्ति पर्यायाः। कालस्य जघन्यतः असंख्यगुणहोनमात्रा हि॥ ४२२॥

अर्थ-जघन्य देशाविधके विषयभूत द्रव्यकी पर्याय आवलीके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं तथापि जघन्य देशाविधके विषयभूत कालका जितना प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा हीन जघन्य देशाविधके विषयभूत भावका प्रमाण है !

सन्वोहि त्ति य कमसो, आविलिअसंखभागगुणिदकमा । दन्त्राणं भावाणं, पदसंखा सरिसगा होति ॥ ४२३॥ सर्वावधिरिति च क्रमशः आवल्यसंख्यभागगुणितक्रमाः। द्रन्याणां भावानां पदसंख्याः सदृशकाः भवन्ति ॥ ४२३॥

अर्थ-देशाविषके जयन्य द्रव्यकी पर्यायरूप भाव, जघन्य देशाविषसे सर्वाविषपर्यन्त आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणितक्रम हैं। अत एव द्रव्य तथा भावके पदोंकी संख्या सदृश है।

भावार्थ — जहाँपर देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षा जघन्य भेद है वहाँपर भावकी अपेक्षा भी आवलीके असंख्यातचें भागप्रमाण जघन्य भेद होता है और जहाँपर द्रव्यकी अपेक्षा दूसरा भेद होता है, वहाँ भावको अपेक्षा भी प्रथम भेदसे आविलके असंख्यातवें भाग गुणा दूसरा भेद होता है। जहाँपर द्रव्यको अपेक्षा तीसरा भेद होता है वहाँपर भावको अपेक्षा दूसरे भेदसे आवलोके असंख्यातवें भाग गुणा तीसरा भेद होता है। इस ही क्रमसे सर्वाविध्यर्यन्त जानना। अविध्यानके द्रव्यको अपेक्षासे जितने भेद हैं उतने ही भेद भावकी अपेक्षासे हैं। अतएव द्रव्य तथा भावको पदसंख्या सदृश है, क्योंकि जिस तरह द्रव्यकी अपेक्षा पूर्व भेदसम्बन्धी द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देनेसे उत्तरभेद सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण निकलता है उसीप्रकार भावकी अपेक्षा पूर्व भेदसम्बन्धी भावके प्रमाणको आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणित करनेपर उत्तर भेदसम्बन्धी भावका प्रमाण निकलता है। इसलिये यद्यपि पद संख्या सदृश है फिर भी प्रत्येक पदमें भावका प्रमाण पूर्व-पूर्व भावके प्रमाणसे असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा है।

नरकगतिमें अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण वताते हैं-

सत्तमखिदिम्मि कोसं, कोसस्सद्धं पवहृदे ताव । जाव य पढमे णिरये, जोयणमेक्कं हवे पुण्णं ॥ ४२४ ॥

सप्तमक्षितौ क्रोशं क्रोशस्यार्धं प्रवर्धते तावत्। यावच्च प्रथमे निरये योजनमेकं भवेत् पूर्णम्।। ४२४॥

अर्थ—सातमी भूमिमें अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण एक कोस है। इसके ऊपर आध-आध कोस की वृद्धि तब तक होती गई है जब तक कि प्रथम नरकमें अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण पूर्ण एक योजन हो जाता है।

भावार्थ—सातमी पृथ्वीमें अविधिका क्षेत्र एक कोस है। इसके ऊपर प्रथम भूमिके अविधिक्षेत्रपर्यन्त क्रमसे आध-आध कोसकी वृद्धि होती है। अर्थात् छट्ठी पृथ्वीमें डेढ़ कोश, पाँचवींमें दो कोश, चौथीमें ढाई कोश, तीसरीमें तीन कोश, दूसरीमें साढ़े तीन कोश, और प्रथम भूमिमें अविधिक्षेत्रका प्रमाण एक योजन-चार कोश है।

तिर्यंगिति और मनुष्यगितमें अवधिको वताते हैं-

तिरिये अवरं ओघो, तेजोयंते य होदि उक्कस्सं। मणुए ओघं देवे, जहाकमं सुणह वोच्छामि ॥४२५॥

तिरिक्च अवरमोघः तेजोऽन्ते च भवति उत्कृष्टम् । मनुजे ओघं देवे यथाक्रमं श्रृणुत वक्ष्यामि ॥४२५॥

अर्थ—ितर्यञ्चोंके अवधिज्ञान जघन्य देशाविधसे लेकर उत्क्रष्टताकी अपेक्षा उस भेदपर्यन्त होता है कि जो देशाविधका भेद तैजस शरीरको विषय करता है। मनुष्य गतिमें अवधिज्ञान जघन्य देशाविधसे लेकर उत्कृष्टतया सर्वाविधपर्यन्त होता है। देवगितमें अवधिज्ञानको यथाक्रमसे कहूँगा सो सुनो।

प्रतिज्ञाके अनुसार देवगतिमें अवधिके क्षेत्रादिका वर्णन करते हैं-

पणुवीसजोयणाइं, दिवसंतं च य क्रमारभोम्माणं। संखेजजगुणं खेत्तं, बहुगं कालं तु जोइसिगे॥ ४२६॥ पञ्चिविशितियोजनानि दिवसान्तं च च कुमारभौमयोः। संख्यातगुणं क्षेत्रं बहुकः कालस्तु ज्योतिष्के॥ ४२६॥

अर्थ—भवनवासी और व्यन्तरोंके अविधिक क्षेत्रका जघन्य प्रमाण पच्चीस योजन और जघन्य काल कुछ कम एक दिन है। और ज्योतिषी देवोंके अविधका क्षेत्र इससे संख्यातगुणा है और काल इससे बहुत अधिक है।

असुराणमसंखेज्जा, कोडीओ सेसजोइसंताणं। संखातीदसहस्सा, उनकस्सोहीण विसओ दु॥ ४२७॥

असुराणामसंख्येयाः कोट्यः शेषज्योतिष्कान्तानाम् । संख्यातीतसहस्रा उत्क्रष्टावचीनां विषयस्तु ॥ ४२७ ॥

अर्थ — असुरकुमारों के अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असंख्यात कोटि योजन है। असुरों को छोड़कर वाकी के ज्योतिषो देवों तक के सभी भवनित्रक अर्थात् नौ प्रकारके भवनवासी तथा सम्पूर्ण व्यन्तर और ज्योतिषो इनके अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असंख्यात हजार योजन है।

असुराणमसंखेज्जा, वस्सा पुण सेसजोइसंताणं । तस्संखेज्जदिभागं, कालेण य होदि णियमेण ॥ ४२८॥ असुराणामसंख्येयानि वर्षाणि पुनः शेषज्योतिष्कांतानाम् । तरसंख्यातभागं कालेन च भवति नियमेन ॥ ४२८॥

अर्थ—असुरकुमारोंके अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष है और शेष नी प्रकारके भवनवासी तथा व्यन्तर और ज्योतिषी इनके अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असुरोंके अवधिके उत्कृष्ट कालके प्रमाणसे नियमसे संख्यातवें भागमात्र है।

मवणतिथाणमधोधो, थोवं तिरियेण होदि वहुमं तु । उड्हेण भवणवासी, सुरगिरिसिहरो त्ति पस्संति ॥ ४२९ ॥

भवनित्रकाणामधोऽधः स्तोकं तिरश्चा भवति बहुकं तु । ऊर्ध्वेन भवनवासिनः सुरगिरिशिखरान्तं पश्यन्ति ॥ ४२९ ॥

अर्थ-भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनके अवधिका क्षेत्र नीचे नीचे कम होता है, और तिर्यग रूपसे अधिक होता है। तथा भवनवासी देव अपने अवस्थित स्थानसे सुरगिरिके (मेरुके) शिखरपर्यत देखते हैं।

सक्कीसाणा पढमं, विदियं तु सणक्कुमार माहिंदा। तदियं तु वम्ह-लांतव, सुक्क-सहस्सारया तुरियं ॥ ४३० ॥

शक्रैशानाः प्रथमं द्वितीयं तु सनत्कुमार-माहेन्द्राः । तृतीयं तु ब्रह्म-लान्तवाः शुक्र-सहस्रारकाः तुरियम् ॥ ४३० ॥

अर्थ-सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देव अवधिके द्वारा प्रथम भूमिपर्यन्त देखते हैं। सनत्कुमार

माहेन्द्र स्वर्गके देव दूसरी पृथ्वी तक देखते हैं। ब्रह्म ब्रह्मोत्तर लांतव कािषष्ठ स्वर्गवाले देव तीसरी भूमि तक देखते हैं। शुक्र महाशुक्र शतार सहस्रार स्वर्गके देव चीथी भूमि तक देखते हैं।

आणद-पाणदवासी, आरण तह अच्चुदा य परसंति । पंचमखिदिपेरंतं, छिंद्वं गेवेज्जगा देवा ॥ ४३१ ॥ आनतप्राणतवासिनः आरणास्तथा अच्युताश्च पश्यन्ति । पञ्चमिक्षितिपर्यन्तं षष्ठीं ग्रैवेयका देवाः ॥ ४३१ ॥

अर्थ-आनत प्राणत आरण अच्युत स्वर्गके देव पांचवीं भूमि तक अविधिके द्वारा देखते हैं और ग्रैवेयकवासी देव छट्टी भूमि तक देखते हैं।

सन्वं च लोयणालिं, परसंति अणुत्तरेसु जे देवा । सक्खेते य सकम्मे, रूवगदमणंतभागं च ॥ ४३२ ॥ सर्वा च लोकनालीं पश्यन्ति अनुत्तरेषु ये देवाः । स्वक्षेत्रे च स्वकर्मणि रूपगतमनन्तभागं च ॥ ४३२ ॥

अर्थ—नव अनुदिश तथा पंच अनुत्तरवासी देव सम्पूर्ण लोकनालीको अविध द्वारा देखते हैं। अविधिक विषयभूत क्षेत्रका जितना प्रदेशप्रचय है उसमेंसे एक एक प्रदेश कम करते जाना चाहिये और अपने २ अविधिज्ञानावरण कर्मका जितना द्रव्य है उसमें ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये। किन्तु इस तरहसे अविधिक क्षेत्ररूप प्रदेशप्रचयमें एक २ प्रदेश कहाँतक कम करना चाहिये और अविधिज्ञानावरण कर्मद्रव्यमें ध्रुवहारका भाग भी कहांतक देते जाना चाहिये, इसीको आगे स्पष्ट करते हैं।

कष्पसुराणं सगसगओहीखेत्तं विविस्ससीवचयं । ओहीदव्यपमाणं, संठाविय धुवहरेण हरे ॥ ४३३ ॥ सगसगखेत्तपदेससलायपमाणं समप्पदे जाव । तत्थतणचरिमखंडं, तत्थतणोहिस्स दव्वं तु ॥ ४३४ ॥ कल्पसुराणां स्वकस्वकाविधक्षेत्रं विविस्तसोपचयम् । अविधद्वयप्रमाणं संस्थाप्य ध्रुवहारेण हरेत् ॥ ४३३ ॥

१. यद्यपि गाथामें और जी. प्र. टीकामें "वम्हलांतव" इतना ही शब्द है। इससे प्रम्होत्तार शब्द छूट जाता है और लांतव मात्रका ही अर्थ व्यक्त होता है। आगे भी शुक्रशब्दका उल्लेख है। इसमें प्रह्मोतरके सिवाय कापिए, महाशुक्र और शतारका नाम नहीं दिया गया है। परन्तु स्व. पं. टोडर-मलजी सा. ने अपनी हिन्दी टीकामें और व्र. स्व. दौलतरामजी सा. ने अपनी प्रधानुबन्धी टीकामें अर्थ करते समय इनका नाम लिखा है। मालूम होता है कि वारह इन्द्रोंके द्वारा शासित १६ स्वर्गोमेंसे मध्यके आठ स्वर्ग जो कि चार इन्द्रोंके द्वारा शासित है इन्द्रोंके नामसे ही बोधित कर दिये गये हैं। परन्तु इनमेंसे शतारेन्द्रका नाम न लेकर सहस्रारस्वर्गका नाम ग्रहण किया है। संभव है कि द्वय मिथ्यादृष्टियोंको स्वर्गमें उत्पन्त होने की अन्तिम सीमा और आयुःस्थितिमें "कुछ अधिक" के सम्बन्धको अवधिका बीध करानेके लिए ऐसा किया गया हो।

स्वकस्वकक्षेत्रप्रदेशशलाकाप्रमाणं समाप्यते यावत् । तत्रतनचरमखण्डं तत्रतनावधेर्द्रव्यं तु ॥ ४३४ ॥

अर्थ—कल्पवासी देवोंमें अपने अपने अविधिक क्षेत्रका जितना जितना प्रमाण है उसका एक जगह स्थापन कर, और दूसरी जगह विस्रसोपचयरिंत अविधिज्ञानावरण कर्मस्य द्रव्यका जितना प्रमाण है उसका स्थापन कर; द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रमाण में एक कम करना चाहिये। द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका एक वार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमें पुनः दूसरीवार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमें एक और कम करना चाहिये। दूसरी वार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमें तीसरी वार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमें तीसरी वार एक कम करना चाहिये। इस प्रकार उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये और प्रदेशप्रचयमें एक एक कम करते जाना चाहिये। इस तरहसे एक एक प्रदेश कम करते करते जब सम्पूर्ण प्रदेशप्रचयस्य शलाका राशि समाप्त हो जाय वहाँ तक करते जाना चाहिये। इस तरहसे प्रदेशप्रचयमें एक एक प्रदेश कम करते करते और द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देते देते जहाँ पर प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहाँ पर द्रव्यका जो स्कन्ध शेष रहे उतने बड़े स्कन्धको अविधके द्वारा वे कल्पवासी देव जानते हैं कि जिनके अविधके विषयभूत क्षेत्रका प्रदेशप्रचय विवक्षित हो।

भावार्थ — जैसे सौधर्म और ईशानकल्पवासी देवोंका क्षेत्र प्रथम नरक पर्यन्त है, ईशान कल्पके ऊपरके भागसे प्रथम नरक डेढ़ राजू है, इसिछिये एक राजू छम्बे चौड़े और डेढ़ राजू ऊँचे क्षेत्रके जितने प्रदेश हों उनको एक जगह रखना, और दूसरी जगह अवधिज्ञानावरण कर्मके द्रव्यका स्थापन करना। द्रव्यप्रमाणमें एक ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेंसे एक कम करना। इस पहली वार ध्रुवहारका भाग देनसे जो लब्ध आया उस द्रव्यप्रमाणमें दूसरी वार फिर ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेंसे दूसरा एक और कम करना। इस तरह प्रदेशप्रमाणमेंसे एक एक कम करते करते तथा उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देते देते जहाँ प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहाँ पर द्रव्यका जो प्रमाण शेष रहे उतने परमाणुओंके सूक्ष्म पुद्गलर-स्कन्धको सौधर्म और ईशान कल्पवासी देव अवधिके द्वारा जानते हैं। इससे स्थूलको तो जानते ही हैं, किन्तु इससे सूक्ष्मको नहीं जानते। इस ही तरह आगे भी सर्वत्र समझना चाहिये।

सीधर्म ईशान कल्पवासी देवोंका क्षेत्र डेढ़ राजू, सनत्कुमार माहेन्द्रवालोंका चार राजू, ब्रह्म ब्रह्मोत्तरवालोंका साढ़े पाँच राजू, लांतव कापिष्ठवालोंका छह राजू, शुक्र महाशुक्रवालोंका साढ़े सात राजू, सतार सहस्रारवालोंका आठ राजू, आनत प्राणतवालोंका साढ़े नवराजू, आरण अच्युतवालोंका दश राजू, ग्रैवेयकवालोंका ग्यारह राजू, अनुदिश विमानवालोंका कुछ अधिक तेरह राजू और अनुत्तरविमानवालोंका कुछ कम चौदह राजू क्षेत्र है। इस क्षेत्रप्रमाणके अनुसार ही उनका अर्थात् कल्पवासी देवोंके अविधके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण उक्त क्रमानुसार निकलता है।

सोहम्मीसाणाणमसंखेज्जाओ हु वस्सकोडीओ । उवरिमकप्पचउक्के पल्लासंखेजजभागो दु ॥ ४३५ ॥ तत्तो लांतवकपपपहुदी सन्वत्थसिद्धिपेरंतं। किंचुणपल्लमेनं, कालपमाणं जहाजोग्गं ॥ ४३६ ॥

सौधर्मैशानानामसंख्येया हि वर्षकोटचः। उपरिमकल्पचतुष्के पल्यासंख्यातभागस्त् ॥ ४३५ ॥ ततो लान्तवकल्पप्रभृति सर्वार्थसिद्धिपर्यन्तम् । किञ्चिद्नपल्यमात्रं कालप्रमाणं यथायोग्यम् ॥ ४३६ ॥

अर्थ — सौधर्म और ईशान स्वर्गके देवोंके अवधिका काल असंख्यात कोटि वर्ष है। इसके ऊपर सनत्कुमार माहेन्द्र ब्रह्म ब्रह्मोत्तर कल्पवाले देवोंके अवधिका काल यथायोग्य पल्यका असंख्यातवाँ भाग है। इसके ऊपर लान्तव स्वर्गसे लेकर सर्वार्थसिद्धिपर्यन्त वाले देवोंके अवधिका काल यथायोग्य कुछ कम पल्यप्रमाण है।

> जोइसियंताणोहीखेता उत्ता ण होंति घणपदरा । कप्पसुराणं च पुणो, विसरित्थं आयदं होदि॥ ४३७॥ ज्योतिष्कान्तानामविधक्षेत्राणि उक्तानि भवन्ति धनप्रतराणि । कल्पसुराणां च पुनः विसद्शमायतं भवति ॥ ४३७ ॥

अर्थ-भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनके अवधिके क्षेत्रका प्रमाण जो पहले बताया गया है वह विसदृश है, वराबर घनरूप नहीं है, उनकी लम्बाई चौड़ाई ओर ऊँचाईका प्रमाण आगममें सर्वथा समान नहीं वताया गया है। तिर्यंक् अधिक और कर्वाधः कम है। कल्पवासी देवोंके अविधका क्षेत्र आयतचतुरस्र (चौकोर) किन्तु लम्बाईमें अधिक और चौड़ाईमें अर्थात् तिर्यंक् थोड़ा है। शेष मनुष्य तिर्यञ्च नारकी इनके अविः अभान क्षेत्र बराबर धनरूप है।

भावार्थ—निरुक्तिके अनुसार दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको मन कहते हैं। इस तरहके मनको जो पर्येति अर्थात् जानता है—मनके अवलम्बनसे त्रिकालविषयक पदार्थी-चिन्तित, चिन्त्य-मान चिन्तिष्यमान विषयको जानता है उसको मनःपर्यय कहते हैं।

मनःपर्ययके भेदोंको गिनाते हैं-

मणपज्यवं च दुविहं, उजुविउलमदि त्ति उजुमदी तिविहा । उजुमणवयणे काए, गदत्थविसया त्ति णियमेण ॥ ४३९ ॥ मनःपर्ययश्च द्विविधः ऋजुविपुलमतीति ऋजुमतिस्त्रिविधा । ऋजुमनोवचने काये गतार्थविषया इति नियमेन ॥ ४३९ ॥

अर्थ—सामान्यकी अपेक्षा मनःपर्यय एक प्रकारका है और विशेष मेदोंकी अपेक्षा दो प्रकारका है—एक ऋजुमित दूसरा विपुलमित। ऋजुमितिके भी तीन भेद हैं—ऋजुमनोगतार्थ-विषयक, ऋजुवचनगतार्थविषयक, ऋजुकायगतार्थविषयक। परकीयमनोगत होने पर भी जो सरलतया मन वचन कायके द्वारा किया गया हो ऐसे पदार्थको विषय करनेवाले ज्ञानको ऋजुमित कहते हैं। अतएव सरल मन वचन कायके द्वारा किये हुए पदार्थको विषय करनेको अपेक्षा ऋजुमितिके पूर्वोक्त तीन भेद हैं।

विउरुमदी वि य छद्धा, उजुगाणुजुवयणकायचित्तगयं। अत्थं जाणदि जम्हा, सद्दत्थगया हु ताणत्था।।४४०॥

विषुमितरिप च षोढा ऋजुगानृजुवचनकायचित्तगतम् । अर्थं जानाति यस्मात् शब्दार्थगता हि तेपामर्थाः ॥४४०॥

अर्थ-विपुलमितके छह भेद हैं—ऋजु मन वचन कायके द्वारा किये गये परकीय मनोगत पदार्थोंको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद, और कुटिल मन, वचन, कायके द्वारा किये हुए परकीय मनोगत पदार्थोंको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद। ऋजुमित तथा विपुलमित मनःपर्ययके विषय शब्दगत तथा अर्थगत दोनों ही प्रकारके होते हैं।

भावार्थ-कोई आकर पूछे तो उसके मनकी वात मनःपर्ययज्ञानी जान सकता है। कदाचित् कोई न पूछे मौन पूर्वक स्थित हो तो भी उसके मनःस्थ विषयको वह जान सकता है।

> तियकालविसयरूविं, चितियं वद्दमाणजीवेण। उज्जमदिणाणं जाणदि, भूदभविस्सं च विउलमदी ॥४४१॥

त्रिकालविषयरूपि चितितं वर्तमानजीवेन । ऋजुमितज्ञानं जानाति भूतभविष्यच्च विपुलमितः ॥४४१॥

क्षर्थ—वर्तमान जीवके द्वारा चिन्त्यमान—वर्तमानमें जिसका चितवन किया जा रहा है ऐसे त्रिकाल विषयक रूपी पदार्थको ऋजुमित मनःपर्ययज्ञान जानता है और विषुलमितज्ञान भूत भविष्यत्को भी जानता है।

१. परकीयमनिस न्यवस्थितोऽयों मनः तत् पर्येति जनातीति मनःपर्यय:।

भावार्थ—जिसका भूतकालमें चिन्तवन किया हो अथवा जिसका भविष्यमें चिन्तवन किया जायगा यद्वा वर्तमान में जिसका चिन्तन हो रहा है, ऐसे तीनों ही प्रकारके पदार्थको विपुलमित मनःपर्ययज्ञान जानता है।

सन्वंगअंगसंभवचिण्हादुष्पज्जदे जहा ओही। मणपज्जवं च दन्वमणादो उष्पज्जदे णियमा ॥४४२॥

सर्वाङ्गाङ्गसम्भवचिन्हादुत्पद्यते यथावधिः। मनःपर्ययं च द्रव्यमनस्त उत्पद्यते नियमात्।।४४२।।

अर्थ-जिस प्रकार अवधिज्ञान समस्त अंगसे अथवा शरीरमें होनेवाले शंखादि शुभ चिन्होंसे उत्पन्न होता है उसी तरह मनःपर्ययज्ञान जहाँपर द्रव्यमन होता है उनही प्रदेशोंसे उत्पन्न होता है।

भावार्थ—जहाँपर द्रव्य मन होता है उस स्थानपर जो आत्माके प्रदेश हैं वहींसे मन.पर्यय-ज्ञान उत्पन्न होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सर्वाङ्गसे होता है और गुणप्रत्यय अवधिज्ञान शंखादिक चिन्होंके स्थानसे ही होता है। साथ ही इन चिन्होंका स्थान द्रव्यमनकी तरह निश्चित नहीं है। यह उत्पत्तिस्थानको अपेक्षा अवधि और मनःपर्ययज्ञानमें अंतर है।

जहाँसे मन:पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है उस द्रव्यमनका स्थान और आकार बताते हैं-

हिदि होदि हु दन्वमणं, वियसियअट्टन्छदारविंदं वा । अंगोवंगुदयादो, मणवग्गणकांधदो णियमा ॥४४३॥

हृदि भवति हि द्रव्यमनः विकसिताष्ट्रच्छदारविदवत् । आंगोपांगोदयात् मनोवर्गणास्कन्धतो नियमात् ॥४४३॥

अर्थ-आंगोपांगनामकर्मके उदयसे मनोवर्गणाके स्कन्धोंके द्वारा हृदयस्थानमें नियमसे विक-सित आठ पांखड़ीके कमलके आकारमें द्रव्यमन उत्पन्न होता है।

> णोइंदियं ति सण्णा, तस्स हवे सेसइंदियाणं वा । वत्तत्ताभावादो, सणसणपञ्जं च तत्थ हवे ॥४४४॥ नोइन्द्रियमिति संज्ञा तस्य भवेत् शेषेन्द्रियाणां वा । व्यक्तत्वाभावात् मनो मनःपर्ययश्च तत्र भवेत् ॥४४४॥

अर्थ — इस द्रव्यमनकी नोइन्द्रिय संज्ञा भी है, क्योंकि दूसरी इन्द्रियोंकी तरह यह व्यक्त नहीं हैं। इस द्रव्यमनके निमित्तसे भावमन तथा मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न होता है।

१. नो-ईपत् इन्द्रियं नोइंद्रियम् । तथा च ''ईपदर्थस्य नञः प्रयोगात्' ईपदिन्द्रियमिति । यथा अनुदरा कन्येति । कथमीपदर्थः ? इमानीन्द्रियाणि प्रतिनियतदेशविषयाणि कालांतरावस्थायीनि च न तथा मनः इंद्रस्य लिंगमिप सत् प्रतिनियतदेशविषयं कालांतरावस्थायि च'' सर्वार्थ-१-१४ ।

मनःपर्ययज्ञानका स्वामी वताते हैं-

मणपञ्जवं च णाणं, सत्तसु विरदेसु सत्तइड्ढीणं । एगादिजुदेसु हवे, वड्ढंतविसिद्वचरणेसु ॥४४५॥

मनःपर्ययश्च ज्ञानं सप्तसु विरतेसु सप्तर्धीनाम् । एकादियुतेषु भवेत् वर्धमानविशिष्टचरणेषु ॥४४५॥

अर्थ-प्रमत्तादि क्षीणकषायपर्यन्त सात गुणस्थानों में से किसी एक गुणस्थानवाले के, इस पर भी सात कि ऋद्वियों में से कमसे कम किसी भी एक ऋद्विको घारण करनेवाले के, ऋद्विप्राप्तमें भी वर्धमान तथा विशिष्ट चारित्रको घारण करनेवाले के ही यह मनः पर्ययज्ञान उत्पन्न होता है।

> इंदियणोइंदियजोगादि पेक्खित्तु उज्जमदी होदि । णिरवेक्खिय विउलमदी, ओहिं वा होदि णियसेण।।४४६॥

इन्द्रियनोन्द्रिययोगादिमपेक्ष्य ऋजुमितभंवति । निरपेक्ष्य विपुलमितः अवधिवां भवति नियमेन ॥४४६॥

अर्थ — अपने तथा परके स्पर्शनादि इन्द्रिय और मन तथा मनोयोग, काययोग, वचनयोगकी अपेक्षासे ऋजुमित मनःपर्ययन्नान उत्पन्न होता है। अर्थात् वर्तमानमें विचारप्राप्त स्पर्शनादिके विषयोंको ऋजुमित जानता है। किन्तु विपुलमित अवधिको तरह इनकी अपेक्षाके विना ही नियम-से होता है।

पिंडवादी पुण पढमा, अप्पिंडवादी हु होदि विदिया हु । सुद्धो पढमो बोहो सुद्धतरो विदियबोहो दु ॥४४७॥

प्रतिपाती पुनः प्रथमः अप्रतिपाती हि भवति द्वितीयो हि । शुद्धः प्रथमो वोधः शुद्धतरो द्वितीयवोधस्तु ॥ ४४७ ॥

अर्थ—ऋजुमित प्रतिपाती है; क्योंिक ऋजुमितवाला उपशमक तथा क्षपक दोनों श्रेणियोंपर चढ़ता है। उसमें यद्यपि क्षपकको अपेक्षा ऋजुमितवालेका पतन नहीं होता; तथापि उपशमश्रेणि-की अपेक्षा चारित्र मोहनीयकर्मका उद्रेक हो आनेके कारण कदाचित् उसका पतन भी सम्भव है। विपुलमित सर्वथा अप्रतिपाती है। तथा ऋजुमित शुद्ध है, और विपुलमित इससे भी शुद्ध होता है। अर्थात् दोनोंमें विपुलमितको विशुद्धि प्रतिपक्षीकर्मके क्षयोपशमिवशेषके कारण अधिक है!

परमणिस द्वियमद्वं, ईहामिदणा उजुद्वियं लहिय । पच्छा पच्चक्खेण य, ऊजुमिदणा जाणदे णियमा ॥४४८॥ परमनिस स्थितमर्थमीहामत्या ऋजुस्थितं लव्व्वा । परचात् प्रत्यक्षेण च ऋजुमितना जानीते नियमात् ॥४४८॥

१. बुढि, तप, विक्रिया, शीपव, रस, वल और अक्षीण ये सात ऋढियां है।

२. विशुद्धचप्रतिपाताम्यां तिद्वश्चेषः । त. सू १–२४ |

अर्थ-ऋजुमितवाला दूसरेके मनमें सरलताके साथ स्थित पदार्थको पहले ईहामितज्ञानके द्वारा जानता है, पीछे प्रत्यक्ष रूपसे नियमसे ऋजुमितज्ञानके द्वारा जानता है।

चितियमचितियं वा, अद्धं चितियमणेयभेयगयं। ओहिं वा विउलमदी, लहिऊण विजाणए पच्छा ॥४४९॥

चिन्तिसमचिन्तितं वा अर्द्धं चिन्तितमनेकभेदगतम् । अवधिर्वा विपुलमितः लब्ब्वा विजानाति पश्चात् ॥४४९॥

अर्थ—चिन्तित, अचिन्तित, अर्घचिन्तित इस तरह अनेक भेदोंको प्राप्त दूसरेके मनोगत पदार्थको अवधिकी तरह विपुलमित प्रत्यक्षरूपसे जानता है।

> दच्चं खेत्तं कालं, भावं पिंड जीवलिक्खयं रूपि । उजुविउलमदी जाणदि, अवरवरं मिन्झमं च तहा ॥४५०॥

द्रव्यं क्षेत्रं कालं भावं प्रति जीवलक्षितं रूपि। ऋजुविपुलमती जानीतः अवरवरं मध्यमं च तथा ॥४५०॥

अर्थ—द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावमेंसे किसीकी भी अपेक्षासे जीवके द्वारा चितित रूपी (पुद्गल) द्रव्यको तथा उसके सम्बन्धसे जीवद्रव्यको भी ऋजुमित और विपुलमित जवन्य, मध्यम, उत्कृष्ट तीन तीन प्रकारसे जानते हैं।

भावार्थ—दोनोंके ही जवन्य, मध्यम, उत्कृष्ट इस तरह तीन तीन भेद हैं। ऋजुमितका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण बताते हैं—

अवरं दन्वमुरालियसरीरणिजिण्णसमयवद्धं तु । चिक्तंबिदयणिजरणं, उक्कस्सं उजुमदिस्स हवे ॥४५१॥

अवरं द्रव्यमौरालिकशरीरनिर्जीणसमयप्रवद्धं तु । चक्षुरिन्द्रियनिर्जीर्णमुत्कुष्टमृजुमतेर्भवेत् ॥४५१॥

अर्थ-ऋजुमितका जघन्य द्रव्य औदारिक शरीरके निर्जीर्ण समयप्रबद्धप्रमाण है। तथा उत्कृष्ट द्रव्य चक्षुरिन्द्रियके निर्जरा-द्रव्य-प्रमाण है।

विपुलमतिके द्रव्यका प्रमाण बताते हैं-

मणद्व्ववग्गणाणमणंतिमभागेण उजुगउक्कस्सं । खंडिदमेत्तं होदि हु, विउलमदिस्सावरं दव्वं ॥४५२॥

मनोद्रव्यवर्गणानामनन्तिमभागेन ऋजुगोत्कृष्टम् । खण्डितमात्रं भवति हि विपुलमतेरबरं द्रव्यम् ॥४५२॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्गणाके जितने विकल्प हैं, उसमें अनन्तका भाग देनेसे लब्ध एक भाग-प्रमाण घ्रुवहारका, ऋजुमितके विषयभूत उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने द्रव्यस्कन्धको विषुलमित जधन्यको अपेक्षासे जानता है। अहुण्हं कम्माणं, समयबद्धं विविस्ससोवचयम् । धुवहारेणिगिवारं, भजिदे विदियं हवे दव्वं ॥४५३॥ अष्टानां कर्मणां समयप्रबद्धं विविस्तसोपचयम् । ध्रुवहारेणैकवारं भजिते द्वितीयं भवेत् द्रव्यम् ॥४५३॥

अर्थ — विस्रसोपचयसे रहित आठ कर्मोंके समयप्रबद्धका जो प्रमाण है उसमें एकवार ध्रुव-हारका भाग देनेसे जो छब्ध आवे उत्तना विपुलमितिके द्वितीय द्रव्यका प्रमाण होता है।

> तिवदियं कपाणमसंखेजजाणं च समयसंखसमं । धुवहारेणवहरिदे, होदि हु उक्कस्सयं दन्वं ॥४५४॥ तद्द्वितीयं कल्पानामसंख्येयानां च समयसंख्यासमम् । ध्र्वहारेणावहृते भवति हि उत्कृष्टकं द्रव्यम् ॥४५४॥

अर्थ--असंख्यात कल्पोंके जितने समय हैं उतनी बार विपुलमितके द्वितीय द्रव्यमें ध्रुवहार-का भाग देनेसे विपुलमितके उत्क्रष्ट द्रव्यका प्रमाण निकलता है।

> गाउयपुधत्तमवरं, उक्कस्सं होदि जोयणपुधत्तं। विउत्तमदिस्स य अवरं, तस्स पुधत्तं वरं खु णरलोयं॥ ४५५॥ गन्यूतिपृथक्तवमवरमुत्कृष्टं भवति योजनपृथक्तवम्। विपुलमतेश्च अवरं तस्य पृथक्तवं वरं खलु नरलोकः॥ ४५५॥

अर्थ-ऋजुमितका जघन्य क्षेत्र गन्यूतिपृथक्तव-दो तीन कोस और उत्कृष्ट योजनपृथक्तव-सात आठ योजन है। विपुलमितका जघन्य क्षेत्र पृथक्त्वयोजन-आठ नव योजन तथा उत्कृष्ट क्षेत्र मनुष्यलोकप्रमाण है।

> णरलोएत्ति य वयणं, विक्खंमणियामयं ण वहस्स । जम्हा तग्घणपदरं, मणपज्जवखेत्तसुदिहुं ॥ ४५६ ॥ नरलोक इति च वचनं विष्कम्भनियामकं न वृत्तस्य । यस्मात् तद्घनप्रतरं मनःपर्ययक्षेत्रमुद्दिष्टम् ॥ ४५६ ॥

अर्थ — मनःपर्यं यके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण जो नरलोकप्रमाण कहा है सो यहाँ नरलोक इस शक्स मनुष्यलोकका विष्कम्भ ग्रहण करना चाहिये न कि वृत्त, क्योंकि मानुषोत्तर पर्वतके वाहर चारों कोणोंमें स्थित तिर्यंच अथवा देवोंके द्वारा चितित पदार्थको भी विपुलमित जानता है; कारण यह कि मनःपर्ययज्ञानका उत्कृष्ट क्षेत्र ऊँचाईमें कम होते हुए भी समचतुरस्र घनप्रतररूप पैतालीस लाख योजप्रमाण है।

दुग-तिगभवा हु अवरं, सत्तद्वभवा हवंति उक्कस्सं । अड-णवभवा हु अवरमसंखेज्जं विउलउक्कस्सं ॥ ४५७॥ द्विकत्रिकभवा हि अवरं सप्ताष्टभवा भवन्ति उत्कृष्टम् । अष्टनवभवा हि अवरमसंख्येयं विपुलोत्कृष्टम् ॥ ४५७॥ अर्थं—कालको अपेक्षासे ऋजुमितका विषयभूत जघन्य काल अतीत और अनागत दो तीन भव तथा उत्कृष्ट सात आठ भव है। इसी प्रकार विपुलमितका जघन्य काल अतीत और अनागत आठ नौ भव तथा उत्कृष्ट पल्यके असंख्यातवें भागप्रमाण भव है।

> आविलअसंखभागं, अवरं च वरं च वरमसंखगुणं । तत्तो असंखगुणिदं, असंखलोगं तु विडलसदी ।। ४५८ ।।

आवल्यसंख्यभागमवरं च वरं च वरमसंख्यगुणम् । ततोऽसंख्यगुणितमसंख्यलोकं तु विपुलमितः ॥ ४५८ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षासे ऋजुमितका जघन्य तथा उत्कृष्ट विषय आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण है; तथापि जघन्य प्रमाणसे उत्कृष्ट प्रमाण असंख्यातगुणा है। विपुलमितका जघन्य प्रमाण ऋजुमितिके उत्कृष्ट विषयसे असंख्यातगुणा है, और उत्कृष्ट विषय असंख्यात लोकप्रमाण है।

> मिंड्सम दन्वं खेत्तं, कालं भावं च मिंड्समं णाणं । जाणदि इदि मणपन्जवणाणं कहिदं समासेण ॥ ४५९ ॥

मध्यमद्रव्यं क्षेत्रं कालं भावं च मध्यमं ज्ञानम् । जानातीति मनःपर्ययज्ञानं कथितं समासेन ॥ ४५९ ॥

अर्थ-इस प्रकार द्रव्य क्षेत्र काल भावका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण वताया। इनके मध्यके जितने भेद हैं उनको मनःपर्ययज्ञानके मध्यम भेद विषय करते हैं। इस तरह संक्षेपसे मनःपर्यय ज्ञानका निरूपण किया।

केवलज्ञानका निरूपण करते हैं-

संपुष्णं तु समग्गं, केवलमसवत्त सन्वमावगयं। लोयालोयवितिमिरं. केवलणाणं मुणेदन्वं॥ ४६०॥

सम्पूर्णं तु समग्रं केवलमसपत्नं सर्वभावगतम् । लोकालोकवितिमिरं केवलज्ञानं मन्तव्यम् ॥ ४६० ॥

अर्थ —यह केवलज्ञान, सम्पूर्ण, समग्र, केवल, प्रतिपक्षरिहत, सर्वपदार्थगत, और लोका-लोकमें अन्धकार रहित होता है।

भावार्थ—यह ज्ञान समस्त पदार्थोंको विषय करनेवाला है और लोकालोकके विषयमें आवरण रहित है। तथा जीवद्रव्यकी ज्ञानशक्तिके जितने अंश हैं वे यहाँपर सम्पूर्ण व्यक्त हो गये हैं, इसिलये उसको (केवलज्ञानको) सम्पूर्ण कहते हैं। मोहनीय और वीर्यान्तरायका सर्वथा क्षय होजानेके कारण वह अप्रतिहतशक्तियुक्त है, और निश्चल है अतएव उसको समग्र कहते हैं। इन्द्रियोंको सहायताकी अपेक्षा नहीं रखता इसिलये केवल कहते हैं। चारों घातिकर्मोंके सर्वथा क्षय उत्पन्न होनेके कारण वह क्रम करण और व्यवधानसे रहित है, फलतः युगपत् और समस्त

ह. जी. प्र. टीकामें ''असवत्त'' शब्दकी संस्कृत छाया ''असंपन्नं'' को गई है। और टीकामें भी असंपन्नं ही लिखा है।

पदार्थोंके ग्रहण करनेमें उसका कोई वाधक नहीं है, इसलिये उसको असपत्न (प्रतिपक्षरहित) कहते हैं।

ज्ञानमार्गणामें जीवसंख्याका निरूपण करते हैं-

चदुगदिमदिसुदबोहा, पन्लासंखेज्जया हु मणपज्जा । संखेज्जा केविलणो, सिद्धादो होति अतिरित्ता ॥ ४६१ ॥ चतुर्गतिमतिश्रुतवोधाः पन्यासंख्येया हि मनःपर्ययाः । संख्येयाः केविलनः सिद्धात् भवन्ति अतिरिक्ताः ॥ ४६१ ॥

अर्थ—चारों गतिसम्बन्धी मितज्ञानियोंका अथवा श्रृतज्ञानियोंका प्रमाण पल्यके असंख्यातवें भागप्रमाण है, मनःपर्ययवाले कुल संख्यात हैं तथा केविलयोंका प्रमाण सिद्धराशिसे कुछ अधिक है।

भावार्थ — सिद्धराशिमें जिनकी (अर्हन्तोंकी) संख्या मिलानेसे केवलियोंका प्रमाण होता है।

ओहिरहिदा तिरिक्ला, मदिणाणिअसंखभागगा मणुगा। संखेजजा हु तद्णा, सदिणाणी ओहिपरिमाणं॥ ४६२॥ अवधिरहिताः तिर्यञ्चः मतिज्ञान्यसंख्याभागका मनुजाः। संख्येया हि तद्ना मतिज्ञानिनः अवधिपरिमाणम्॥ ४६२॥

अर्थ-अविधज्ञानरिहत तिर्यञ्च मितज्ञानियोंकी संख्याके असंख्यातवें भागप्रमाण हैं और अविधज्ञानरिहत मनुष्य संख्यात हैं । तथा इन दोनों ही राशियोंको मितज्ञानियोंके प्रमाणमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उतना ही अविधज्ञानियोंका प्रमाण है ।

> पन्लासंख्यणंगुलहदसेणितिरिक्खगदिविभंगजुदा । णरसहिदा किंचूणा, चदुगदिवेभंगपरिमाणं ॥ ४६३ ॥

पल्यासंस्यघनांगुलहतश्रेणितियर्यंग्गतिभंगयुताः । नरसहिताःकिञ्चिद्ननाः चतुर्गतिवैभंगपरिमाणम् ॥४६३॥

अर्थ-पल्यके असंख्यातवें भागसे गुणित घनांगुळका और जगच्छेणीका गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्त हो उतने तिर्यञ्च, और संख्यात मनुष्य, घनांगुळके द्वितीय वर्गमूळसे गुणित जगच्छेणी प्रमाण नारकी , तथा सम्यग्दृष्टियोंके प्रमाणसे रहित सामान्य देवराशि, इन चारों राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतने विभंगज्ञानी हैं।

स्रव्णाणरासिपंचयपरिहीणो सव्वजीवरासी हु। मदिसुद-अण्णाणीणं, पनेयं होदि परिमाणं ॥४६४॥ सद्ज्ञानराज्ञिपञ्चकपरिहीनः सर्वजीवराज्ञिहि। मतिश्रुताज्ञानिनां प्रत्येकं भवति परिमाणम्॥४६४॥

१. परन्तु इसमें से सम्यग्दृष्टियोंका प्रमाण घटाता ।

अर्थ-पांच सम्यग्ज्ञानी जीवोंके प्रमाणको (केविलयोंके प्रमाणसे कुछ अधिक) सम्पूर्ण जीवराशिक प्रमाणमेंसे घटानेपर जो शेष रहे उतने कुमितज्ञानी तथा उतने ही कुश्रुतज्ञानी जीव हैं।

॥ इति ज्ञानमार्गणाधिकारः ॥

।। अथ संयममार्गणाधिकारः ॥

क्रमानुसार ज्ञानमार्गणाका वर्णन करके अव संयममार्गणाका प्ररूपण करते हैं। उसमें सबसे प्रथम संयमका लक्षण बताते हैं—

> वदसमिदिकसायाणं, दंडाण तिहंदियाण पंचण्हं । धारणपालणणिग्गहचागजओ संजमो भणिओ॰ ॥४६५॥

व्रतसमितिकवायाणां दण्डानां तथेन्द्रियाणां पंचानाम् । धारणपालननिग्रहत्यागजयः संयमो भणितः ॥४६५॥

अर्थ—अहिंसा, अवीर्य, सत्य, शील (ब्रह्मचर्य) अपिरग्रह इन पाँच महाव्रतोंका धारण करना ईर्या भाषा एषणा आदानितिक्षेपण उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पालना, क्रोधादि चार प्रकारकी कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन, कायरूप दण्डका त्याग, तथा पांच इन्द्रियोंका जय, इसको संयम कहते हैं। अतएव संयमके पांच भेद हैं।

संयमकी उत्पत्तिका कारण बताते हैं-

बादरसंजलणुदये, सुहुमुदये समखये य मोहस्स । संजममावो णियमा, होदि त्ति जिणेहिं णिहिट्टं ॥४६६॥

बादरसंज्वलनोदये सूक्ष्मोदये शमक्षययोश्च मोहस्य। संयमभावो नियमात् भवतीति जिनैनिदिष्टम् ॥४६६॥

अर्थ-वादर संज्वलनके उदयसे अथवा सूक्ष्मलोभके उदयसे और मोहनीय कर्मके उपश्मसे अथवा क्षयसे नियमसे संयमरूप माव उत्पन्न होते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

इसी अर्थको दो गाथाओं द्वारा स्पष्ट करते हैं-

वादरसंजलणुदये, वादरसंजमतियं खु परिहारो । पमदिदरे सुहुमुदये, सुहुमो संजमगुणो होदि ॥४६७॥

बादरसंज्वलनोदये वादरसंयमित्रकं खलु परिहारः। प्रमत्तेतरस्मिन् सूक्ष्मोदये सूक्ष्मः संयमगुणो भवति ॥४६७॥

अर्थ-जो संयमके विरोधी नहीं हैं ऐसे बादर संज्वलन कपायके देशघाति स्पर्धकोंके उदयसे

१. प. खं. १ गा. नं. ९२ । २. सं-सम्यक् प्रकारेण यमनं-निरोधः संयमः ।

सामयिक, छेदोपस्थापना, पिरहारिवशुद्धि ये तीन संयम-चारित्र होते हैं। इनमेंसे पिरहारिवशुद्धि संयम तो प्रमत्त और अप्रमत्तमें ही होता है, किन्तु सामायिक और छेदोपस्थापना प्रमत्तादि अनिवृत्तिकरणपर्यन्त होते हैं। सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त संज्वलन लोभके उदयसे सूक्ष्मसांपराय गुणस्थान-वर्ती संयम होता है।

भावार्थ—ये संयम या चारित्रके भाव वादर संज्वलनकषायके उदय क्षयोपशम, उपशम और क्षयमे हुआ करते हैं। संज्वलनका अर्थ भी यही है कि सं अर्थात् संयमके साथ ज्वलित जलती रहे। मतलव यह कि यह कषाय संयमकी सर्वथा विरोधी नहीं है। संयमचारित्रके-आगम प्रसिद्ध पांच भेद इस प्रकार हैं—सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारिवशुद्धि, सूक्ष्मसांपराय और यथाख्यात। इनमेंसे पहले तीन चारित्र संज्वलनके क्षयोपशमसे हुआ करते हैं। परन्तु परिहारिवशुद्धि संयम प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमें ही रहा करता है और सामायिक छेदोपस्थापना संयम प्रमत्त—छट्टे गुणस्थानसे लेकर नौवें गुणस्थान अनिवृत्तिकरण पर्यन्त पाये जाते हैं। सूक्ष्मसाम्पराय चारित्र दशवें गुणस्थानमें हुआ करता है जब कि संज्वलन लोभ कषाय सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त होकर अत्यन्त सूक्ष्मरूपम् में उदयमें आया करता है। यथाख्यात चारित्र सम्पूर्ण मोहनीयकर्मके उपशमसे ग्यारहवें गुणस्थान उपशांतकषायमें और सर्वथा क्षयसे क्षोणकषाय वारहवें गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तक पाया जाता है जैसा कि आगे की गाथामें बताया जा रहा है।

जहखादसंजमो पुण, उवसमदो होदि मोहणीयस्स । खयदो वि य सो णियमा, होदि त्ति जिणेहिं णिहिट्टं ॥४६८॥ यथाख्यातसंयमः पुनः उपशमतो भवति मोहनीयस्य ।

क्षयतोऽपि च स नियमात् भवतीति जिनैनिर्दिष्टम् ॥४६८॥

अर्थ —यथाल्यात संयम नियमसे मोहनीय कर्मके उपशम या क्षयसे होता है ऐसा जिनेन्द्रदेव-ने कहा है।

तिदयकसायुदयेण य, विरदाविरदो गुणो हवे जुगवं। विदियकसायुदयेण य, असंजमो होदि णियमेण ॥४६९॥ तृतीयकपायोदयेन च विरताविरतो गुणो भवेत् युगपत्। द्वितीयकषायोदयेन च असंयमो भविति नियभेन॥४६९॥

अर्थ-तीसरी प्रत्याख्यानावरण कषायके उदयसे विरताविरत = देशविरत = मिश्रविरत-संयमासंयम नामका पांचवाँ गुणस्थान होता है और दूसरी अप्रत्याख्यान कषायके उदयसे असंयम (संयमका अभाव) होता है।

भावार्थ — इस तरह कुल मिलाकर संयमके सात भेद होते हैं जिनका कि यहाँ पर संयम मार्गणामें आगे वर्णन किया जायगा।

सामायिक संयमका निरूपण करते हैं--

संगहिय सयलसंजममेयजममणुत्तरं दुखगम्मं। जीवो समुन्वहंतो, सामाइयसंजमो होदि ॥४७०॥

१. प. खं. १ गाया नं. ८७।

संगृह्म सकलसंयममेकयममनुत्तरं दुरवगम्यम् । जोवः समुद्वहन् सामायिकसंयमो भवति ॥४७०॥

अर्थ—उक्त व्रतधारण आदिक पांच प्रकारके संयममें संग्रह नयकी अपेक्षासे एकयम-भेद रिहत होकर अर्थात् अभेद रूपसे 'मैं सर्व सावद्यका त्यागी हूँ" इस तरहसे जो सम्पूर्ण सावद्यका त्याग करना इसको सामायिक संयम कहते हैं। यह संयम अनुपम है तथा दुर्लभ है और दुर्धर्प है। इसके पालन करनेवालेको सामायिकसंयमी कहते है।

छेदोपस्थापना संयमका निरूपण करते हैं।

छेत्त्ण य परियायं, पोराणं जो ठवेइ अप्पाणं । पंचजमे धम्मे सो, छेदोवद्वावगो जीवो ॥४७१॥ छित्वा च पर्यायं पुराणं यः स्थापयित आत्मानम् । पंचयमे धम्में सः छेदोपस्थापको जीवः ॥४७१॥

अर्थ—प्रमादके निमित्तसे सामायिकादिसे च्युत होकर जो सावद्य क्रियाके करनेरूप सावद्य-पर्याय होती है उसका प्रायश्चित्तविधिके अनुसार छेदन करके जो जीव अपनी आत्माको व्रतधार-णादिक पांच प्रकारके संयमरूप धर्ममें स्थापन करता है उसको छेदोपस्थापनसंयमी कहते हैं।

परिहारविशुद्धिसंयमीका स्वरूप बताते हैं-

पंचसिमदो तिगुत्तो, परिहरइ सदा वि जो हु सावज्जं । पंचेक्कजमो पुरिसो, परिहारयसंजदो सो हु³ ॥४७२॥ पञ्चसिमतः त्रिगुप्तः परिहरित सदापि यो हि सावद्यम् ।

पञ्चैकयमः पुरुषः परिहारकसंयतः स हि ॥४७२॥

अर्थ-पांच प्रकारके संयमियों में सामान्य-अभेदरूपसे अथवा विशेष-भेदरूपसे सर्व-सावद्यका सर्वथा परित्याग करनेवाला जो जीव पांच समिति और तीन गृप्तिको घारण कर उनसे युक्त रहकर सदा सावद्यका त्याग करता है उस पुरुषको परिहारविशुद्धिसंयमी कहते हैं। अर्थात् जो इस तरहसे सावद्यसे सदा दूर रहता है वह जीव पांच प्रकारके संयमियों तोसरे परिहारविशुद्धिसंयमका घारक माना जाता है।

इसीका विशेष स्वरूप कहते हैं-

तीसं वासो जम्मे, वासपुधत्तं खु तित्थयरमूले ।
पच्चक्खाणं पढिदो, संझूणदुगाउयविहारो ॥४७३॥
विश्वदार्पो जन्मिन वर्षपृथक्त्वं खलु तीर्थंकरमूले ।
प्रत्याख्यानं पठितः संध्योनद्विगव्यतिविहारः॥४७३॥

१. प. खं. १ गा. नं. १८८।

२. छेदेन-प्रायश्चित्तेन य आत्मानं संयमे उपस्थापयित अथवा छेदे सित पुनः यः आत्मानं संयमे उपस्था-पर्यात स छेदोपस्थापकः ।

३. प. खं. १ गा. नं. १८९ तत्र 'पचममेयजमो वा ''इति पाठः ।

अर्थ—जन्मसे लेकर तीस वर्षतक सदा सुखी रहकर पुनः दीक्षा ग्रहण करके श्री तीर्थंकर भगवानके पादमूलमें आठ वर्षतक प्रत्याख्यान नामक नौवें पूर्वका अध्ययन करनेवाले जीवके यह संयम होता है। इस संयमवाला जीव तीन संध्याकालोंको छोड़कर प्रतिदिन दो कोस पर्यन्त गमन करता है, रात्रिको गमन नहीं करता। और इसके वर्षाकालमें गमन करनेका या न करनेका कोई नियम नहीं है।

भावार्थ—जिस संयममें परिहारके साथ विशुद्धि हो उसको परिहारिवशुद्धि संयम कहते हैं। प्राणिपीडाके त्यागको परिहार कहते हैं। इस संयमवाला जीव जीवराशिमें विहार करता हुआ भी जलसे कमलकी तरह हिंसासे लिप्त नहीं होता अतएव इसको वर्षायोगका नियम नहीं रहता।

सूक्ष्मसाम्पराय संयमवालेका स्वरूप बताते हैं-

अणुलोहं वेदंतो, जीवो उवसामगो व खबगो वा । सो सुहुमसांपराओ, जहखादेणूणओ किंचि ॥ ४७४॥ अणुलोमं विदन् जीवः उपशामको वा क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्परायः यथाख्यातेनोनः किञ्चित्।। ४७४॥

सर्थ-जिस उपशमश्रेणीवाले अथवा क्षपकश्रेणिवाले जीवके अणुमात्र लोभ-सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त लोभक्षायके उदयका अनुभव होता है उसको सूक्ष्मसांपरायसंयमी कहते हैं। इसके परिणाम यथाख्यात चारित्रवाले जीवके परिणामोंसे कुछ हो कम होते हैं, क्योंकि यह संयम दशवें गुण-स्थानमें होता है और यथाख्यात संयम ग्यारहवेंसे शुरू होता है।

यथाख्यात संयमका स्वरूप वताते हैं-

उवसंते खीणे वा, असुहे कम्मिम मोहणीयम्मि । छदुमहो व जिणो वा, जहखादो संजदो सो दु ॥ ४७५ ॥

उपशान्ते क्षीणे वा अशुभे कर्मणि मोहनीये। छद्मस्यो वा जिनो वा यथाख्यातः संयतः स तु ॥ ४७५ ॥

अर्थ-अशुभरूप मोहनीय कर्मके सर्वथा उपशम होजानेसे ग्याहवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके, और सर्वथा क्षीण होजानेसे वारहवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके तथा तेरहवें चीदहवें गुणस्थानवाले जीवोंके यथाख्यात संयम होता है।

भावार्थं—यथावस्थित आत्मस्वभावकी उपलब्धिको यथाख्यातसंयम कहते हैं। यह संयम ग्यारहवेंसे लेकर चीदहवें तक चार गुणस्थानोंमें होता है। ग्यारहवेंमें चारित्रमोहनीय कर्मके उपजमसे और ऊपरके तीन गुणस्थानोंमें क्षयसे यह होता है। इस तरहसे यह संयम छद्मस्य और

१. परिहार्राद्वसमेतः जीवः पट्कायसंकुले विहरन् । पयसेव पद्मपत्रं न लिप्यते पापित्रवहेन ॥ १ ॥
 परिहरणं परिहारः प्राणिवधान्तिवृत्तिः तेन विद्याप्टा द्युद्धिर्यस्मिन् स संयमो यस्य स परिहार-विश्वदिसयमः ।

२, ३. प. खं. १, गाया नं १९०-१९१।

जिन दोनों हो प्रकारके जीवोंके पाया जाद्य है। क्षायोपशिमक ज्ञानीको छद्मस्य और क्षायिक ज्ञानीको जिन कहते हैं।

दो गाथाओं द्वारा देशविरतका निरूपण करते हैं-

पंचतिहिचहुविहेहिं य, अणुगुणसिक्खावयेहिं संजुत्ता । उच्चंति देसविरया, सम्माइद्वी झलियकम्मा ॥ ४७६॥

पञ्चित्रचतुर्विधैश्च अणुगुणशिक्षावृतैः संयुक्ताः । उच्यन्ते देशविरताः सम्यग्दृष्टयः झरितकर्माणः ॥ ४७६ ॥

अर्थ-जो सम्यग्दृष्टी जीव पांच अणुवत, तीन गुणवत, चार शिक्षावत इस तरह कुल बारह वर्तोंसे युक्त हैं उनको देशविरत अथवा संयमासंयमी कहते हैं। इस देशसंयमके द्वारा जीवोंके असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा होती है।

> दंसणवयसामाइय, पोसहसचित्तरायमत्ते य। वम्हारंभपरिग्गह, अणुमणग्रुहिंद्वदेसविरदेदे ।। ४७७ ॥

दर्शनव्रतसामायिकाः प्रोषधसचित्तरात्रिभक्ताश्च । ब्रह्मारम्भपरिग्रहानुमतोद्दिष्टदेशविरता एते ॥ ४७७ ॥

अर्थ-दार्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोषधोपवासी, सचित्तविरत, रात्रिभुक्तिविरत, ब्रह्मचारी, आरम्भविरत, परिग्रहविरत, अनुमतिविरत, उद्दिष्टविरत ये देशविरत (पांचवें गुणस्थान) के ग्यारह भेद³ हैं।

भावार्थ -- नामके एकदेशसे पूर्ण नामका बोध हो जाता है, इस नियमके अनुसार यद्यपि गाथामें ग्यारह प्रतिमाओंके नामका एक देशमात्र ही लिखा है परन्तु उससे पूर्ण नाम ग्रहण कर लेना चाहिये।

असंयतका स्वरूप वताते हैं-

जीवा चोहसभेया, इंदियविसया तहदुवीसं तु । जे तेसु णेव विरया, असंजदा ते मुणेदच्वाँ ॥ ४७८ ॥

जीवारचतुर्दशमेदा इन्द्रियविषयाः तथाष्टाविशतिस्तु । ये तेपु नैव विरता असंयताः ते मन्तव्याः॥ ४७८॥

अर्थ—चौदह प्रकारके जीवसमास और अट्ठाईस प्रकारके इन्द्रियोंके विषय इनसे जो विरक्त नहीं हैं उनको असंयत कहते हैं।

भावार्य-चौदह जीवसमासोंके भेद पहले वता चुके हैं और इन्द्रिय विषयोंके अट्टाईस

१,२,४. प. खं. १ ग़ा. नं. १९२,१९३,१९४।

३. इन ग्यारह प्रतिमाओंका स्वरूप रत्नकरण्डश्रावकाचार, यशस्तिलक उपासकाव्ययन, सागारघर्मामृत आदि चरणानुयोगके ग्रंयोंसे जानना चाहिये।

५. देखो गाया नं० ७२।

भेद आगेको गाथामें वता रहे हैं। जो इनसे विरत हैं वे संयमी हैं। जो विरत नहीं हैं वे असंयमी हैं। संयम दो प्रकारका है—प्राणिसंयम और इन्द्रियसंयम। जीवोंकी रक्षाको प्राणिसंयम और इन्द्रिय विषयोंके त्यागको इन्द्रियसंयम कहते हैं। जो इस संयमसे रहित हैं उनको असंयमी कहते हैं। अट्टाईस इन्द्रियविषयोंके नाम गिनाते हैं—

पंचरसपंचवण्णा, दो गंधा अहुफाससत्तसरा । मणसहिद्द्वानीसा इंदियविसया मुणेदन्दा ॥ ४७९ ॥ पञ्चरसपञ्चवर्णाः द्वौ गन्धौ अष्टस्पर्शसप्तस्वराः । मनःसहिताः अष्टाविंशतिः इन्द्रियविषयाः मन्तन्याः ॥ ४७९ ॥

अर्थ-पांच रस (मोठा, खट्टा, कषायला, कडुवा, चरपरा) पांच वर्ण (सफेद, पीला, हरा लाल, काला) दो गन्ध (सुगंध, दुर्गन्ध) आठ स्पर्श (कोमल, कठोर, हर्जका, भारी, शीत, उष्ण, रूखा, चिकना) सात स्वर (षड्ज, ऋषभ, गांधार, मध्यम, पंचम, धैवत, निषाद) और एक मन इस तरह ये इन्द्रियोंके अट्टाईस विषय हैं।

संयममार्गणामें जीवसंख्या वताते हैं-

पमदादिचउण्हजुदी, सामयियदुगं कमेण सेसतियं। सत्तसहस्सा णवसय, णवलक्खा तीहिं परिहीणा ॥ ४८०॥ प्रमत्तादिचतुर्णां युतिः सामायिकव्दिकं क्रमेण शेषित्रकम्। सप्त सहस्राणि नव शतानि नव लक्षाणि त्रिभिः परिहीनानि॥ ४८०॥

अर्थ —प्रमत्तादि चार गुणस्थानवर्ती जीवोंका जितना प्रमाण है उतने सामायिकसंयमी होते हैं और उतने ही छेदोपस्थापनासंयमी होते हैं। परिहारविशुद्धि संयमवाले तीन कम सात हजार (६९९७) सूक्ष्मसांपराय संयमवाले तीन कम नौ सौ (८९७) यथाख्यातसंयमवाले तीन कम नौ लाख (८९९९७) होते हैं।

पल्लासंखेज्जिदिमं, विरदाविरदाण दन्वपरिमाणं । पुन्युत्तरासिहीणा, संसारी अविरदाण पमा ॥ ४८१ ॥ पल्यासंख्येयं विरताविरतानां द्रन्यपरिमाणम् । पूर्वोक्तराशिहीना संसारिणः अविरतानां प्रमा ॥ ४८१ ॥

अर्थ-पल्यके असंख्यातवें भाग देशसंयमी जीवोंका प्रमाण है। इस प्रकार उक्त संयमियों और देशसंयमियोंको मिलाकर छह राशियोंको संसारी जीवराशिमेंसे घटाने पर जो शेप रहे उतना असंयमियोंका प्रमाण है।

॥ इति संयममार्गणाविकारः॥

0

१. कहीं हरेकी जगह नील कहीं नील की जगह हरित पाठ वोला जाता है। कृष्ण-नील-पीत-गुबल-लोहितभेदात्। स. सि. ५-२३ तथा ८.११।

२, आठ करोड़ नव्वे लाख निन्यानवे हजार एक सी तीन (८९०९९१०३)।

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाका निरूपण करते हैं-

जं सामण्णं गहणं, भावाणं णेव कट्डमायारं । अविसेसद्ण अहे, दंसणमिदि भण्णदे समये ॥ ४८२ ॥ यत् सामान्यं ग्रहणं भावनां नैव कृत्वाकारम् । अविशेष्यार्थान् दर्शनमिति भण्यते समये ॥ ४८२ ॥

अर्थ-सामान्य-विशेषात्मक पदार्थके विशेष अंशको ग्रहण न करके केवल सामान्य अंशका जो निर्विकल्परूपसे ग्रहण होता है उसको परमागममें दर्शन कहते हैं।

भावार्य-यद्यपि वस्तु सामान्य-विशेषात्मक है फिर भी उसमें आकार-भेद न करके जाति गुण क्रिया आकार प्रकारकी विशेषता किए बिना ही जो स्व या परका सत्तामात्र सामान्य ग्रहण होता है वही दर्शनोपयोग है। 2

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं-

भावाणं सामण्ण-विसेसयाणं सरूवमेत्तं जं। वण्णणहीणग्गहणं, जीवेण य दंसणं होदि॥ ४८३॥ भावानां सामान्य-विशेषकानां स्वरूपमात्रं यत्। वर्णनहीनग्रहणं जीवेन च दर्शनं भवति॥ ४८३॥

अर्थ — सामान्य-विशेषात्मक पदार्थोंकी स्वरूपमात्र स्व-परसत्ताका निर्विकल्परूपसे जीवके द्वारा जो अवभासन होता है उसको दर्शन कहते हैं।

भावार्थ-पदार्थों में सामान्य विशेष दोनों ही धर्म रहते हैं; किन्तु इनके केवल स्वरूपमात्रकी अपेक्षासे जो स्व-परसत्ताका अभेदरूप निर्विकल्प अवभासन होता है उसको दर्शन कहते हैं अतएव वह निराकार है और इसीलिए इसका शब्दोंके द्वारा प्रतिपादन नहीं किया जा सकता। इसके चार भेद हैं—चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अविधिदर्शन, केवलदर्शन।

प्रथम चक्षुदर्शन और अचक्षुदर्शनका स्वरूप कहते हैं-

चक्ख्ण जं पयासइ, दिस्सइ तं चक्खुदंसणं वेंति । सेसिंदियण्पयासो, णायच्वो सो अचक्खू चिँ ॥ ४८४ ॥ चक्षुषोः यत् प्रकाशते पश्यित तत् चक्षुदंर्शनं बुवन्ति । शेषेन्द्रियप्रकाशो ज्ञातच्यः स अचक्षुरिति ॥ ४८४ ॥

अर्थ-चक्षुरिन्द्रिय सम्बन्धी जो सामान्य प्रकाश-आभास अथवा देखना, अथवा वह ग्रहण-विषयका प्रकाशनमात्र जिसके द्वारा हो-जिसके द्वारा वह देखा जाय, यद्वा उसके कर्ता-देखनेवालेको

१. इ. सं. गा. नं ४३ तथा प. खं. १ गा. नं ९३।

२. इस गाया का विशेष अर्थ जाननेके लिए देसी प. खं़ १ पृ. १४५ से १४९।

२. परयति दृश्यते अनेन दर्शनमात्रं वा दर्शनम् ।

४. प. सं. १ गाया नं. १९५,१९६ । तथा देखो पृ. ३८० से ३८२ ।

चक्षुर्दर्शन कहते हैं और चक्षुके सिवाय दूसरो चार इन्द्रियोंके द्वारा अथवा मनके द्वारा जो पदार्थका सामान्यरूप ग्रहण होता है उसको अचक्षुर्दर्शन कहते हैं।

अवधिर्दर्शनका स्वरूप वताते हैं-

परमाणुआदियाइं, अन्तिमखंधं ति मुत्तिद्व्याइं। तं ओहिदंसणं पुण, जं पस्सइ ताइं पच्चकखं ।। ४८५ ॥ परमाण्वादीनि अन्तिमस्कन्वमिति मूर्तद्रव्याणि। तदविषदर्शनं पुनः यत् पश्यति तानि प्रत्यक्षम् ॥ ४८५ ॥

अर्थ-अवधिज्ञान होनेके पूर्व समयमें अवधिके विषयभूत परमाणुसे लेकर महास्कन्धपर्यन्त मूर्तद्रव्यका जो सामान्यरूपसे प्रत्यक्ष-देखना-ग्रहण-प्रकाश-अवभासन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं। इस अवधिदर्शनके अनन्तर प्रत्यक्ष अवधिज्ञान होता है।

केवलदर्शनको कहते हैं-

बहुविहवहुप्पयारा, उज्जोवा परिमियम्मि खेत्तम्मि । लोगालोगवितिमिरो, जो केवलदंसणुज्जोओ ॥ ४८६॥ बहुविधबहुप्रकारा उद्योताः परिमिते क्षेत्रे। लोकालोकवितिमिरो यः केवलदर्शनोद्योतः ॥ ४८६॥

अर्थ — तोव्र, मंद, मध्यम आदि अनेक अवस्थाओंको अपेक्षा तथा चन्द्र-सूर्य आदि पदार्थोंको अपेक्षा अनेक प्रकारके प्रकाश जगत्में पाये जाते हैं, परन्तु वे परिमित क्षेत्रमें ही रहते और काम करते हैं; किन्तु जो लोक और अलोक दोनों जगह प्रकाश करता है ऐसे आत्माके सामान्य आभास-रूप प्रकाशको केवलदर्शन कहते हैं।

भावार्थ —समस्त पदार्थींका जो सामान्य दर्शन होता है उसको केवलदर्शन कहते हैं। दर्शनमार्गणामें दो गाथाओं दारा जीवसंख्या वताते हैं—

जोगे चउरक्खाणं, पंचक्खाणं च खीणचरिमाणं। चक्खूणमोहिकेवलपरिमाणं, ताण णाणं च ॥ ४८७॥ योगे चतुरक्षाणां पञ्चाक्षाणां क्षीणचरमाणाम्। चक्षुषामविकेवलपरिमाणं तेषां ज्ञानं च ॥ ४८७॥

अर्थ-मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थानपर्यन्त जितने पञ्चेन्द्रिय हैं उनका तथा चतुरिन्द्रिय जोवोंको संख्याका परस्पर जोड़ देनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतने ही चक्षु र्दर्शनी जीव हैं। और अविधिज्ञानी तथा केवलज्ञानी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही क्रमसे अविधिदर्शनी तथा केवलदर्शनवालोंका प्रमाण है।

भावार्थ-चक्षुर्दर्शन दो प्रकारका होता है, एक शक्तिरूप दूसरा व्यक्तिरूप। चतुरिन्द्रिय पञ्चेन्द्रियलव्यपर्याप्तक जीवोंके शक्तिरूप चक्षुर्दर्शन होता है, और पर्याप्त जीवोंके व्यक्तिरूप चक्षुर

१. प. खं. १ गाथा नं. १९६।

२. प. खं. १ गाथा नं. १९७।

र्दर्शन होता है। इनमेंसे प्रथम शक्तिरूप चक्षुदर्शनवालोंका प्रमाण वताते हैं। आवलीके असंख्यातवें भागका प्रतरांगुलमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका भी जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतनी राशिप्रमाण त्रसराशि है। उसमें त्रैराशिक द्वारा लब्ध चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रियोंके प्रमाणमेंसे कुछ कम करना; क्योंकि द्वीन्द्रियादि जीवोंका प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ कम कम होता गया है। तथा लब्ध राशिमेंसे पर्याप्त जोवोंका प्रमाण घटाना। शेष शक्तिरूप चक्षुदर्शनवाले जोवोंका प्रमाण होता है। इस ही तरह पर्याप्त त्रस राशिमें चारका भाग देकर दोसे गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उसमेंसे कुछ कम व्यक्तरूप चक्षुदर्शनवालोंका प्रमाण है। अवधिदर्शनवाले जीवोंका प्रमाण अवधिज्ञानियोंके बराबर है और केवलज्ञानियोंके वरावर केवलदर्शनवाले जीवोंका प्रमाण है।

अचक्षुर्दर्शनवालोंका प्रमाण बताते हैं---

एइंदियपहुदीणं, खीणकसायंतणंतरासीणं । जोगो अचक्खुदंसणजीवाणं होदि परिमाणं ॥ ४८८ ॥

एकेन्द्रियप्रभृतीनां क्षीणकषायान्तानन्तराशीनाम् । योगः अचक्षुर्दर्शनजीवानां भवति परिमाणम् ॥ ४८८ ॥

अर्थ-एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त अनन्तराशिके जोड़को अचक्षुर्दर्शनवाले जोवोंका प्रमाण समझना चाहिये।

॥ इति दर्शनमार्गणाधिकारः॥

0

अथ लेश्यामार्गणाधिकारः

कमप्राप्त लेश्यामार्गणाका वर्णन करनेके पहले लेश्याका निरुक्तिपूर्वक लक्षण कहते हैं—

लिंपइ अप्पीकीरइ, एदीए णियअपुण्णपुण्णं च । जीवो त्ति होदि लेस्सा लेस्सागुणजाणयक्खादा ॥४८९॥

लिपत्यात्मीकरोति एतया निजापुण्यपुण्यं च । जीव इति भवति लेश्या लेश्यागुणज्ञायकाख्याता ॥४८९॥

अर्थं — लेश्याके गुणको – स्वरूपको जाननेवाले गणधरादि देवोंने लेश्याका स्वरूप ऐसा कहा है कि जिसके द्वारा जीव अपनेको पुण्य और पापसे लिप्त करे, = पुण्य और पापके अधीन करे उसको लेश्या कहते हैं।

भावार्य--लेश्या दो प्रकारकी है--द्रव्यलेश्या और भावलेश्या द्रव्यलेश्या शरीरके वर्ण-

१. प. लं. १ गाया ९४ । तत्र "णिययपुण्णपावं च" इति पाठः ।

२. जीवः पुण्यपापकर्मभिरात्मानं लिम्पत्यात्मीकरोत्यनया सा लेश्या ।

रूप और भावलेश्या जीवके परिणामस्वरूप है। यहाँपर भावलेश्याको ही दृष्टिमें रखकर यह निरुक्तिसिद्ध लक्षण कहा गया है।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं-

जोग्रपउत्ती लेस्सा, कसायउदयाणुरंजिया होई।
तत्तो दोण्णं कज्जं, वंधचउक्कं समुहिट्टं ॥४९०॥
योगप्रवृत्तिर्लेख्या कवायोदयानुरिञ्जता भवति।
ततः द्वयोः कार्यं वन्धचतुष्कं समुद्दिष्टम् ॥४९०॥

अर्थ-कवायोदयसे अनुरक्त योगप्रवृत्तिको लेक्या कहते हैं। इस ही लिये दोनोंका वन्ध-

चतुष्करूप कार्य परमागममें कहा है।

भावार्थ—कपाय और योग इन दोनोंके जोड़को लेक्या कहते हैं। इस ही लिये कपायो-दयानुरंजित योगप्रवृत्तिका जो वन्यचतुष्करूप कार्य है वही लेक्याका कार्य है; क्योंकि वन्यचतुष्क-मेंसे प्रकृतिवन्य और प्रदेशवन्य योगके द्वारा होता है और स्थितिवन्य तथा अनुभागवन्य कषायके द्वारा होता है। जहाँ पर कषायोदय नहीं रहता वहाँपर केवल योगको भी उपचारसे लेक्या कहते हैं। अतएव वहाँ पर उपचरित लेक्याका कार्य भी केवल प्रकृति-प्रदेशवन्यरूप ही होता है, स्थित-अनुभागवन्य नहीं होता।

लेश्यामार्गणाका आगे क्रमसे जिनके द्वारा विशेष वर्णन किया जायगा उन सोलह अधि-

कारोंका दो गाथाओं द्वारा नामनिर्देश करते हैं-

णिद्सवण्णपिरणामसंकमो कम्मलक्खणगदी य । सामी साहणसंखा खेत्रं फासं तदो कालो ॥४९१॥ अन्तरभावण्यन्हु अहियारा सोलसा हवंति ति । लेस्साण साहणहुं जहाकमं तेहिं वोच्छामि ॥४९२॥ निर्देश्चवर्णपिरणामसंक्रमाः कर्मलक्षणगतयश्च । स्वामी साधनसंख्ये क्षेत्रं स्पर्शस्ततः कालः ॥४९१॥ अन्तरभावाल्पबहुत्वमधिकाराः पोडश भवन्तीति । लेश्यानां साधनार्थं यथाक्रमं तैर्वक्ष्यामि ॥४९२॥

अर्थ-निर्देश, वर्ण, परिणाम, संक्रम, कर्म, लक्षण, गति, स्वामी, साधन, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पवहुत्व ये लेश्याओंकी सिद्धिके लिये सोलह अधिकार परमागममें कहे गये हैं। इनके ही द्वारा आगे क्रमसे लेश्याओंका निरूपण करेंगे-

प्रयम निर्देशके द्वारा लेक्याका निरूपण करते हैं -

किण्हा णीला काऊ, तेऊ पम्मा य सुक्कलेस्सा य । लेस्साणां णिदेसा, छच्चेव हवंति णियमेण ॥४९३॥ कृष्णा नीला कापोता तेजः पद्मा च शुक्ललेखा च । लेखानां निर्देशाः पद् चैव भवन्ति नियमेन ॥४९३॥ अर्थ—लेश्याओंके नियमसे ये छह ही निर्देश—संज्ञाएं हैं —कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोत-लेश्या, तेजोलेश्या (पीतलेश्या) पद्मलेश्या, शुक्ललेश्या।

भावार्थ—इस गाथामें कहे हुए एव शब्दके द्वारा ही नियम अर्थसिद्ध हो जानेसे पुनः नियम शब्दका ग्रहण करना ब्यर्थ ठहरता है। अतएव वह ब्यर्थ ठहरकर ज्ञापन सिद्ध विशेष अर्थको सूचित करता है कि लेश्याके यद्यपि सामान्यतया नैगम नयकी अपेक्षा छह भेद ही हैं; तथापि पर्यायायिक नयको अपेक्षासे लेश्याओंके असंख्यात लोकप्रमाण अवास्तर भेद होते हैं।

वर्णको अपेक्षासे वर्णन करते हैं-

वण्णोदयेण जिण्हो, सरीरवण्णो दु दन्वदो लेस्सा। सा सोढा किण्हादी, अणेयभेया सभेयेण ॥४९४॥ वर्णोदयेन जिनतः शरीरवर्णस्तु द्रन्यतो लेस्या।

वणादयन जानतः शरारवणस्तु द्रव्यता छर्या । सा षोढा कृष्णादिः अनेकभेदा स्वभेदेन ॥४९४॥

अर्थ-वर्ण नामकर्मके उदयसे जो शरीरका वर्ण होता है उसको द्रव्यलेश्या कहते हैं। इसके कृष्ण नील कापोत पीत पद्म शुक्ल ये छह भेद हैं। तथा प्रत्येकके उत्तर भेद अनेक हैं।

छप्पयणीलकबोदसुहेमंबुजसंखसण्णिहा वण्णे । संखेजजासंखेजजाणांतवियणा य पत्तेयं ॥४९५॥ षट्पदनीलकपोतसुहेमाम्बुजशंखसन्तिभाः वर्णे । संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पाश्च प्रत्येकम् ॥४९५॥

अर्थ —वर्णकी अपेक्षासे भ्रमरके समान कृष्णलेख्या, नीलमिणके (नीलमके) समान नील-लेखा, कवूतरके समान कापोतलेखा, सुवर्णके समान पीतलेख्या, कमलके समान पद्मलेख्या, शंखके समान शुक्ललेख्या होतो है। इनमेंसे प्रत्येकके इन्द्रियोंसे प्रकट होनेकी अपेक्षा संख्यात भेद हैं, तथा स्कन्योंके भेदोंको अपेक्षा असंख्यात और परमाणुभेदकी अपेक्षा अनन्त तथा अनंतानंत भेद होते हैं।

किस गतिमें कीनसी लेक्या होती है यह बताते हैं-

णिरया किण्हा कप्पा, भावाणुगया हु तिसुरणरितरिये । उत्तरदेहे छक्कं, भोगे रविचंदहरिदंगा ॥ ४९६ ॥ निरयाः कृष्णाः कल्पाः भावानुगता हि त्रिसुरनरितरिक्च । उत्तरदेहे पट्कं भोगे रिवचन्द्रहरितांगा ॥ ४९६ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण नारकी कृष्णवर्ण ही हैं। कल्पवासी देवोंकी द्रव्यलेखा (शरीरका वर्ण) भावलेख्याके सदृश होती है। भवनवासी व्यन्तर ज्योतिपी मनुष्य तिर्यञ्च इनकी द्रव्यलेख्या छहों शिती हैं, तथा देवोंकी विक्रियाके द्वारा उत्पन्न होनेवाले शरीरका वर्ण भी छह प्रकारमेंसे किसी भी एक प्रकारका होता है। उत्तम भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोंका शरीर सूर्यसमान, मध्यम भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोंका शरीर चन्द्रसमान तथा जधन्य भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोंका शरीर इरितवर्ण होता है।

वादरआऊतेऊ, सुक्का तेऊय वाउकायाणं । गोम्रुत्तमुग्गवण्णा, कमसो अन्वतवण्णो य ॥ ४९७ ॥

वादराप्तेजसी शुक्लतेजसी वायुकायानाम् । गोमूत्रमुद्गवर्णी क्रमशः अव्यक्तवर्णश्च ॥ ४९७ ॥

अर्थ—क्रमसे वादर जलकायिकको द्रव्यलेश्या शुक्ल और वादर तेजस्कायिककी पीतलेश्या होती है। वायुकायिकके तीन भेद हैं, घनोदिधवात, घनवात, तनुवात। इनमेंसे प्रथमका शरीर गोमूत्रवर्ण, दूसरेका शरीर मूंगसमान और तीसरेके शरीरका वर्ण अव्यक्त है।

> सन्वेसिं सुहुमाणं, कावोदा सन्वविग्गहे सुक्का । सन्वो मिस्सो देहो, कवोदवण्णो हवे णियमा ॥ ४९८ ॥

सर्वेषां सूक्ष्मानां कापोताः सर्वे विग्रहे शुक्लाः । सर्वो मिश्रो देहः कपोतवर्णो भवेन्नियमात् ॥ ४९८ ॥

अर्थ —सम्पूर्ण सूक्ष्म जीवोंका देह कपोतवर्ण है। विग्रहगितमें सम्पूर्ण जीवोंका शरीर शुक्लवर्ण होता है। तथा अपनी-अपनी पर्याप्तिके प्रारम्भ समयसे शरीरपर्याप्तिपर्यन्त समस्त जीवोंका मिश्र शरीर नियमसे कपोतवर्ण होता है।

इस तरह दूसरा वर्णाविकार पूर्ण हुआ। अब इसके अनन्तर क्रमानुसार पांच गाथाओं में परिणामाधिकारको कहते हैं—

लोगाणमसंखेज्जा, उदयद्वाणा कसायगा होति । तत्थ किलिद्वा असुहा, सुहा विसुद्धा तदालावा ॥ ४९९ ॥

लोकानामसंख्येयान्युदयस्थानानि कवायगाणि भवन्ति । तत्र विलब्दान्यशुभानि शुभानि विशुद्धानि तदालापात् ॥ ४९९ ॥

कर्थ—कवायों के अनुभागरूप उदयस्थान असंख्यात लोकप्रमाण हैं। इनमेंसे अशुभ लेक्याओं के संक्लेशरूप स्थान यद्यपि सामान्यसे असंख्यात लोकप्रमाण ही हैं तथापि विशेषताकी अपेक्षा असंख्यात लोकप्रमाणमें असंख्यात लोकप्रमाण राशिका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसके बहुभाग प्रमाण संक्लेशरूप स्थान हैं और एक भागप्रमाण शुभ लेक्याओं के विशुद्ध स्थान हैं। परन्तु सामान्यसे ये भी असंख्यात लोकप्रमाण ही हैं। जो संक्लेशरूप स्थान हैं वे अशुभलेक्यासम्बन्धी हैं और जो विशुद्धिस्थान हैं वे शुभलेक्यासम्बन्धी हैं।

तिन्वतमा तिन्वतरा, तिन्वा असुहा सुहा तहा मंदा।
मंदतरा मंदतमा, छद्घाणगया हु पत्तेयं।। ५००॥
तीव्रतमास्तीव्रतरास्तीवा अशुभाः शुभास्तवा मन्दाः।
मन्दतरा मन्दतमाः पद्स्थानगता हि प्रत्येकम्॥ ५००॥

अर्थ-अशुभ लेख्यासम्बन्धी तीव्रतम तीव्रतर तीव्र ये तीन स्थान, और शुभलेख्यासम्बन्धी मन्द मन्दतर मन्दतम ये तीन स्थान होते हैं। इन कृष्ण लेख्यादिक छहीं लेख्याओंमेसे जो शुभ स्थान

हैं उनमें तो जघन्यसे उत्कृष्टपर्यन्त और जो अशुभ स्थान हैं उनमें उष्कृष्टसे जघन्यपर्यन्त प्रत्येक-भेदमें असंख्यात लोकप्रमाण षट्स्थानपतित हानि-वृद्धि होती है।

> असुहाणं वरमिवझमअवरंसे किण्हणीलकाउतिए। परिणमदि कसेणप्पा, परिहाणीदो किलेसस्स ॥ ५०१॥ अशुभानां वरमध्यमावरांशे कृष्णनीलकापोतित्रकानाम्। परिणमित क्रमेणात्मा परिहानितः क्लेशस्य॥ ५०१॥

अर्थ — कृष्ण नील कापोत इन तीन अशुभ लेश्याओं के उत्कृष्ट मध्यम जघन्य अंशरूपमें यह आत्मा क्रमसे संक्लेशकी हानिरूपसे परिणमन करता है।

भावार्थ—इस आत्माकी जिस जिस तरह संक्लेशपरिणित कम कम होती जाती है उसी उसी तरह यह आत्मा अशुभ लेश्याओं मेंसे उत्कृष्ट कृष्ण लेश्याको छोड़कर नील लेश्यारूपमें और नीललेश्याको छोड़कर कापोतलेश्याके रूपमें परिणमन करता है। इसी तरह—

काऊ णीलं किण्हं, परिणमदि किलेसविड्ढदो अप्पा । एवं किलेसहाणीविड्ढीदो, होदि असुहतियं ॥ ५०२ ॥

कापोतं नीलं कृष्णं परिणमित वलेशवृद्धित आत्मा । एवं क्लेशहानि-वृद्धितः भवति अशुभिवकम् ॥ ५०२ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर संक्लेशपरिणामोंकी वृद्धि होनेसे यह आत्मा कापोत्तसे नील और नीलसे कृष्णलेश्यारूप परिणमन करता है। इस तरह यह जीव संक्लेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे तीन अशुभ लेश्यारूप परिणमन करता है।

तेऊ पडमे सुक्के, सुहाणमवरादिअंसगे अप्पा ।
सुद्धिस्स य वड्ढीदो, हाणीदो अण्णहा होदि ॥ ५०३ ॥
तेजसि पड्मे शुक्ले शुभानामवराद्यंशगे आत्मा ।
शुद्धेश्च वृद्धितो हानितः अन्यथा भवति ॥ ५०३ ॥

अर्थ — उत्तरोत्तर विशुद्धिको वृद्धि होनेसे यह आत्मापीत पद्म शुक्ल इन तीन शुभ लेश्याओं के जघन्य मध्यम उत्कृष्ट अंशरूपमें परिणमन करता है। तथा विशुद्धिको हानि होनेसे उत्कृष्टसे जघन्यपर्यन्त शुक्ल पद्म पीत लेश्यारूप परिणमन करता है। इस तरह शुद्धिको हानि वृद्धि होनेसे शुभ लेश्याओंका परिणमन होता है।

उक्त परिणामाधिकारको मनमें रखकर अव क्रमानुसार चौथे संक्रमाधिकारका तीन गाथाओं द्वारा निरूपण करते हैं—

संक्रमणं सद्घाण-परद्घाणं होदि किण्ह-सुक्काणं । वर्डीसु हि सद्घाणं उभयं हाणिम्मि सेस उभये वि ॥ ५०४ ॥ संक्रमणं स्वस्थान-परस्थानं भवति कृष्ण-शुक्लयोः । वृद्धिपु हि स्वस्थानमुभयं हानौ शेपस्योभयेऽपि ॥ ५०४ ॥ अर्थ-परिणामोंकी पलटनको संक्रमण कहते हैं। उसके दो भेद हैं—एक स्वस्थातसंक्रमण, दूसरा परस्थान संक्रमण। किसी विवक्षित लेक्याका एक परिणाम छूटकर उस ही लेक्यारूप जव दूसरा परिणाम होता है वहाँ स्वस्थानसंक्रमण होता है। और किसी विवक्षित लेक्याका एक परिणाम छूटकर किसी दूसरी लेक्या (विवक्षित लेक्यासे भिन्न) का जब कोई परिणाम होता है वहाँ परस्थानसंक्रमण होता है।

कृष्ण और शुक्ललेश्यामें वृद्धिकी अपेक्षा स्वस्थान-संक्रमण ही होता है और हानिकी अपेक्षा स्वस्थान, परस्थान दोनों ही संक्रमण होते हैं। तथा शेष चार लेश्याओंमें हानि तथा वृद्धि दोनों अपेक्षाओंमें स्वस्थान, परस्थान दोनों ही संक्रमणोंके होनेकी सम्भावना है।

भावार्थ-कृष्णलेख्या अश्भलेख्या है, इसिलये उसमें यदि संक्लेशताकी वृद्धि होगी तो कृष्ण-लेक्याके उत्कृष्ट अंशपर्यन्त ही होगी। तथा शुक्ललेक्या शुभलेक्या है इसलिये शुक्ललेक्यामें यदि शुभपरिणामोंकी वृद्धि होगी तो शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अंश पर्यन्त ही होगी। इसलिये वृद्धिकी अपेक्षा कुष्ण और शुक्ललेंश्यामें स्वस्थानसंक्रमण ही है। तथा कृष्णलेश्यामें संक्लेशताकी यदि हानि हो तो कृष्ण लेश्याके जघन्य अंशपर्यन्त भी हो सकतो है और इसके नोचे नोल कापोत लेश्यारूप भी हो सकती है, इसलिये कृष्ण लेक्यामें हानिकी अपेक्षा दोनों संक्रमण सम्भव हैं। इस ही तरह शुक्ल-लेक्यामें यदि विशुद्धताकी हानि हो तो शुक्ललेक्याके जधन्य अंशपर्यन्त भी हो सकती है और उसके नीचे पद्म लेश्यारूप भी हो सकती है, इसिलये इसमें भी हानिकी अपेक्षा दोनों संक्रमण सम्भव हैं। किन्तु मध्यकी चार लेश्याओं मेंसे अशुभ लेश्याओं में संक्लेशताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनों प्रकारके संक्रमणों में से कोई भी संक्रमण हो सकता है। तथा शुभलेश्याओं में विशुद्धताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनों प्रकारके संक्रमणों में से कोई भी संक्रमण हो सकता है। जैसे पद्मलेश्यामें यदि विशुद्धताकी वृद्धि हुई तो वह पद्मलेख्याके उत्कृष्ट अंशपर्यन्त भी हो सकती है, इसलिये स्वस्थान संक्रमण, और शुक्लिलेश्यारूप भी परिणाम हो सकता है, इसलिये परस्थान संक्रमण भी सम्भव है। इसीप्रकार यदि विशुद्धताको हानि हो तो पद्मलेश्याके ही जघन्य अंशतक स्वस्थान संक्रमण अथवा पीतलेक्यारूप भी परिणमन हो सकता है, अतएव परस्थान संक्रमणकी भीसम्भावना है। नील और कापोतलेश्यामें भी इसी प्रकार संक्लेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे तथा पोतलेश्यामें विशुद्धिकी हानिवृद्धिको अपेक्षासे स्वस्थान संक्रमण और परस्थान संक्रमण हो सकता है यह समझ लेना चाहिये।

लेस्साणुककस्सादोवरहाणी अवरगादवरवड्ढी । सट्टाणे अवरादो, हाणी णियमा परट्ठाणे ॥ ५०५ ॥ लेक्यानामुत्कृष्टादवरहानिः अवरकादवरवृद्धिः । स्वस्थाने अवरात् हानिनियमात् परस्थाने ॥ ५०५ ॥

अर्थ-स्वस्थानको अपेक्षा लेश्याओंके उत्कृष्ट स्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम उत्कृष्ट स्थानके परिणामसे अनन्त भागहानिरूप है। तथा स्वस्थानको अपेक्षासे ही जघन्य स्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम जघन्य स्थानसे अनन्त भागवृद्धिरूप है। सम्पूर्ण लेश्याओंके जघन्य स्थानसे यदि हानि हो तो नियमसे अनन्त गुणहानिरूप परस्थान संक्रमण ही होता है।

भावार्थ-किसी विविधित लेक्याके जघन्य स्थानसे हानि होकर उसके समीपवर्ती लेक्याके उत्कृष्ट स्थानरूप यदि परिणाम हो तो वहाँपर परस्थान संक्रमण ही होता है और यह स्थान

अनन्त गुणहानिरूप होता है। जैसे कृष्णलेश्याके जघन्य स्थानके समीप नीललेश्याका उत्कृष्ट स्थान है वह कृष्णलेश्याके जघन्य स्थानसे अनन्त गुणहानिरूप है। कृष्ण नील कपोत लेश्याओंमें हानि वृद्धि संक्लेश परिणामोंकी हुआ करती है और पीत पद्म शुक्ललेश्याओंमें हानि वृद्धि विशुद्धताकी हुआ करती है।

पूर्वोक्त निरूपणका कारण क्या है यह बताते हैं-

संक्रमणे छट्ठाणा, हाणिसु वड्ढीसु होंति तण्णामा । परिमाणं च य पुन्त्रं, उत्तकमं होदि सुदणाणे॥ ५०६॥ संक्रमणे षट्स्थानानि हानिषु वृद्धिषु भवन्ति तन्नामानि ।

परिमाणं च च पूर्वमुक्तक्रमं भवति श्रुतज्ञाने ॥ ५०६॥ अर्थ-संक्रमणाधिकारमें हानि और वृद्धि दोनों अवस्थाओं में पट्स्थान होते हैं। इन षट्-स्थानोंके नाम तथा परिमाण पहले श्रुतज्ञानमार्गणामें जो कहे हैं वे ही यहांपर भी समझना।

भावार्थ- षट्स्थानोंके नाम ये हैं-अनन्तभाग, असंख्यातभाग, संख्यातभाग, संख्यातगुण, असंख्यातगुण, अनन्तगुण। इन षट्स्थानोंको सहनानी क्रमसे उर्वक चतुरङ्क पञ्चाङ्क पडङ्क सप्ताङ्क अष्टांक है और यहाँपर अनन्तका प्रमाण जीवराशिमात्र, असंख्यातका प्रमाण असंख्यात-लोकमात्र और संख्यातका प्रमाण उत्कृष्ट संख्यात है। इस प्रकार संक्रगमणाधिकार पूर्ण हुआ।

अव क्रमानुसार लेश्याओं कर्माधिकारको दो गाथाओं द्वारा कहते हैं-

पहिया जे छप्पुरिसा, परिभट्टारण्णमज्झदेसम्हि । फलमरियरुक्खमेगं, पेक्खिता ते विचितंति ॥५०७॥ णिम्मूलखंधसाहुवसाहं छित्तुं चिणित्तु पडिदाईं । खाउं फलाइं इदि जं, मणेण वयणं हवे कम्मं॥५०८॥

पथिका ये पट् पुरुषाः परिभ्रष्टा अरण्यमध्यदेशे । फलभरितवृक्षमेकं प्रेक्षित्वा ते विचिन्तयन्ति ॥५०७॥ निर्मलस्कन्धशाखोपशाखं छित्वा चित्वा पतितानि । खादितुं फलानि इति यन्मनसा वचनं भवेत् कर्मा ॥५०८॥

अर्थ-कृष्ण आदि छह लेश्यावाले कोई छह पथिक वनके मध्यमें मार्गसे श्रष्ट होकर फलोंसे पूर्ण किसी वृक्षको देखकर अपने अपने मनमें इस प्रकार विचार करते हैं और उसके अनुसार .. वचन कहते हैं। कृष्णलेश्यावाला विचार करता है और कहता है कि मैं इस वृक्षको मूलसे उलाइकर इसके फलोंका भक्षण करूंगा। नीललेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षको स्कन्यसे काटकर इसके फल खाऊंगा। कापोतलेक्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षकी वड़ी वड़ी शाखाओंको काटकर इसके फलोंको खाऊंगा। पीतलेश्यावाला विचा-रता है और कहता है कि मैं इस वृक्षकी छोटी-छोटो शाखाओंको काटकर इसके फलोंको खाऊँगा। पद्मलेश्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षके फलोंको तोड़कर खाऊँगा। तथा शुक्ल-लेग्यावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृक्षसे स्वयं टूट कर पड़े हुए फलोंको खाळेंगा।

इस तरह जो मनःपूर्वक वचनादिकी प्रवृत्ति होती है वह लेश्याका कर्म है। यहाँ पर यह एक दृष्टांतमात्र दिया गया है, इसलिये इस ही तरह अन्यत्र भी समझना चाहिये।

लेश्याओंके लक्षणाधिकारका निरूपण करते हैं—

चंडो ण मुचइ वेरं, भंडणसीलो य धरमदयरहिओ।

दुहो ण य एदि वसं, लक्खणमेयं तु किण्हस्सं ॥५०९॥

चण्डो न मुञ्चित वैरं भण्डनशीलश्च धर्मदयारहितः।

दुष्टो न चेति वशं लक्षणमेतत्तु कृष्णस्य ॥५०९॥

े अर्थ—तीव्र क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, युद्ध करनेका (लड़नेका) जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, दुष्ट हो, जो किसीके भी वश न हो ये सब कृष्णलेश्यावालेके चिन्ह-लक्षण हैं।

नीललेक्यावालेके चिन्ह वताते हैं—

मंदो बुद्धिविहीणो, णिन्यिणाणी य विसयलोलो य । माणी सायी य तहा, आलम्सो चेव मेडजो य ॥५१०॥ णिद्दावंचणवहुलो, धणधण्णे होदि तिन्वसण्णा य । लक्खणमेयं भणियं, समासदो णीललेस्सम्स ॥५१९॥ मन्दो बुद्धिवहीनो निर्विज्ञानी च विषयलोलश्च । मानी मायी च तथा आलस्यश्चैव भेद्यश्च ॥५१०॥ निद्रावञ्चनवहुलो धनधान्ये भवति तीव्रसंज्ञश्च । लक्षलमेतद् भणितं समासतो नीललेश्यस्य ॥५११॥

अर्थ — काम करनेमें मन्द हो, अथवा स्वच्छन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमें विवेकरिहत हो, कला चातुर्यसे रिहत हो, स्पर्शनादि पांच इन्द्रियोंके विषयोंमें लम्पट हो, मानी हो, मायाचारी हो, आलसो हो, दूसरे लोग जिसके अभिप्रायको सहसा न जान सकें तथा जो अति निद्रालु और दूसरोंको ठगनेमें अतिदक्ष हो और घनधान्यके विषयमें जिसकी अतितीव लालसा हो ये नीललेश्यावालेके संक्षेपसे चिन्ह वताये हैं।

तीन गाथाओं में कपोतलेश्यावालेका लक्षण कहते हैं-

रूसइ णिदइ अण्णे, दूसइ बहुसो य सोयभयबहुलो । असुयइ परिभवइ परं, पसंसवे अप्पयं बहुसो ॥५१२॥ णय पत्तियइ परं सो, अप्पाणं यिव परं पि मण्णंतो । धूसइ अभित्थुवंतो, ण य जाणइ हाणि-बह्विं वा ॥५१३॥ मरणं पत्थेइ रणे, देइ सुबहुगं वि थुट्यमाणो दू। ण गणइ कज्जाकज्जं, लक्खणमेयं तु काउस्स ॥५१४॥

१,२,३,४,५,६. प. खं. १ गा. २०० से २०५ तक।

रुष्यित निन्दित अन्यं दुष्यित बहुशश्च शोकभयवहुलः ।
असूयित परिभवित परं प्रशंसित आत्मानं बहुशः ॥५१२॥
न च प्रत्येति परं स आत्मानिमव परमिष मन्यमानः ।
तुष्यित अभिष्टुवतो न च जानाित हािनवृद्धी वा ॥५१३॥
मरणं प्रार्थयते रणे ददाित सुबहुकमिष स्तूयमानस्तु ।
न गणयित कार्याकार्यं लक्षणमेतत्त् कापोतस्य ॥५१४॥

अर्थ—दूसरेके ऊपर क्रोध करना, दूसरेकी निन्दा करना, अनेक प्रकारसे दूसरोंको दुःख देना अथवा औरोंसे वैर करना, अधिकतर शोकाकुलित रहना तथा भयग्रस्त रहना या हो जाना, दूसरोंके ऐक्वर्यादिको सहन न कर सकना, दूसरेका तिरस्कार करना, अपनी नानाप्रकारसे प्रशंसा करना, दूसरेके ऊपर विश्वास न करना, अपने समान दूसरोंको भी मानना, स्तुति करनेवाले पर संतुष्ट हो जाना, अपनी हानि वृद्धिको कुछ भी न समझना, रणमें मरनेकी प्रार्थना करना, स्तुति करनेवालेको खूब धन दे डालना, अपने कार्य अकार्यको कुछ भी गणना न करना ये सब कपोति लेक्यावालेके चिन्ह हैं।

पीतलेश्यावालेके चिन्ह बताते हैं-

जाणइ कज्जाकज्जं, सेयमसेयं च सन्वसमपासी । दयदाणरदो य मिद्, लक्खणमेयं तु तेजस्सै ॥५१५॥ जानाति कार्याकार्यं सेन्यमसेन्यं च सर्वसमदर्शी । दयादानरतत्त्व मृदुः लक्षणमेतत्तु तेजसः॥५१५॥

अर्थ-अपने कार्य-अकार्य सेव्य-अर्सेव्यको समझनेवाला हो, सबके विषयमें समदर्शी हो, दया और दानमें तत्पर हो, मन वचन कायके विषयमें कोमलपरिणामी हो ये पीतलेक्यावालेके चिन्ह हैं।

पद्मलेश्यालेके लक्षण बताते है-

चागी भद्दो चोक्खो, उन्जवकम्यो य खमदि बहुगं पि । साहु गुरुपूजणरदो, लक्खणमेयं तु पम्मस्स ॥५१६॥ त्यागी भद्रः सुकरः उद्युक्तकर्मा च क्षमते बहुकमपि । साधु गुरुपूजनरतो लक्षणमेतत्तु पद्मस्य ॥५१६॥

अर्थ—दान देनेवाला हो, भद्रपरिणामी हो; जिसका उत्तम कार्य करनेका स्वभाव हो; कष्ट-रूप तथा अनिष्टरूप उपद्रवोंको सहन करनेवाला हो; मुनिजन गुरुजन आदिकी पूजामें प्रीतियुक्त हो ये सब पद्मलेश्यावालेके लक्षण हैं।

शुक्ललेश्यावालेके लक्षण वताते हैं--

ण य कुणइ पक्खवायं, ण वि य णिदाणं समी य सन्वेसिं । णित्थ य रायद्दोसा, णेहो वि य सुक्कलेंस्सस्स³ ॥५१७॥

१, २, ३. पं. खं. १ गा. नं. २०६, २०७ २०८।

न च करोतिं पक्षपातं नापि च निदानं समक्च सर्वेषाम् । न स्तः च रागद्वेषौ स्नेहीऽपि च शुक्ललेश्यस्य ॥५१७॥

अर्थ-पक्षपात न करना, निदानको न वांघना, सब जीवोंमें समदर्शी होना, इष्टसे राग और अनिष्टसे द्वेप न करना, स्त्री पत्र मित्र आदिमें स्नेहरहित होना, ये सब शक्ललेश्यावालेके लक्षण हैं।

इस प्रकार पाँचवें लक्षण अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ। अव क्रमप्राप्त छट्ठे गति अधि-कारका ग्यारह गाथाओं के द्वारा वर्णन करते है।

> लेस्साणं खलु अंसा, छन्त्रीसा होति तत्थ मिन्झमया। आउगवंधणजोगा. अइङ्गगरिसकालभवा ॥५१८॥

लेश्यानां खलु अंशाः षड्विंशतिः भवन्ति तत्र मध्यमकाः। आयष्कवन्धनयोग्या अष्टापकर्षकालभवाः ॥५१८॥ अष्ट

अर्थ-लेश्याओं के कूल छव्वीस अंश हैं, इनमें से मध्यके आठ अंश जो कि आठ अपकर्प काल-में होते हैं वे ही आयकर्मके वन्धके योग्य होते हैं।

भावार्थ-छहों लेश्याओंके जघन्य, मध्यम, उत्कृष्ट भेदकी अपेक्षा अठारह भेद होते हैं। इनमें बाठ अपकर्षकाल सम्बन्धी अंशोंके मिलानेपर २६ मेद हो जाते हैं। जैसे किसी कर्मभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्चकी भुष्यमान आयुका प्रमाण छह हजार पाँचसी इकसठ वर्ष है। इसके तीन भागमेंसे दो भाग वीतने पर और एक भाग शेष रहने पर इस एक भागके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहर्तपर्यन्त प्रथम अपकर्षका काल कहा जाता है। इस अपकर्ष कालमें परभवसम्बन्धी आयु-का बन्ध होता है। यदि यहाँ पर बन्ध न हो तो अविशिष्ट एक भागके तीन भागमेंसे दो भाग वीतने पर और एक भाग शेष रहनेपर उसके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यंत द्वितीय अपकर्ष कालमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है। यदि यहाँ पर भी बंध न हो तो इसी प्रकारसे तीसरे अपकर्षमें होता है। और तीसरेमें भी न हो तो चीथे, पांचवें, छठ्ठे, सातवें, आठवें अपकर्पमेंसे किसी भी अपकर्षमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है। परन्तु फिर भी यह नियम नहीं है कि इन आठ अपकर्षोमेंसे किसी भी अपकर्षमें आयुका वन्व हो हो जाय । केवल इन अपकर्षोमें आयुकर्मके बन्धकी योग्यता मात्र बताई गई है। इसलिये यदि किसी भी अपकर्पमें वन्य न हो तो असंक्षेपाद्धा (भुज्यमान आयुका अन्तिम आवलीके असंख्यातर्वे भागप्रमाण काल) से पूर्वके अन्तर्मुहूर्तमें अवश्य ही आयुका वन्च होता है यह नियम है।

भुज्यमान आयुके तीन भागोंमेंसे दो भाग वीतने पर अविशष्ट एक भागके प्रथम अन्तमुंहूर्त प्रमाण कालको अपकर्ष कहते हैं। इस अपकर्ष कालमें लेश्याओंके आठ मध्यमाशोंमेंसे जो अंश होगा उसके अनुसार आयुका बन्ध होगा। तथा आयुबन्धके योग्य आठ मध्यमाशोंमेंसे जो कोई अंश जिस अपकर्पमें होगा उस ही अपकर्पमें आयुका वन्य होगा दूसरे कालमें नहीं।

जीवोंके दो भेद हैं - एक सोपक्रमायुष्क दूसरा अनुपक्रमायुष्क। जिनका विषभक्षणादि निमित्तके द्वारा मरण संभव हो उनको सोपक्रमायुष्क कहते हैं और इससे जो रहित हैं उनको अनुपक्रमायुष्क कहते हैं। जो सोपक्रमायुष्क हैं उनके तो उक्त रीतिसे हो परभवसम्बन्धो आयुका वन्ध होता है। किन्तु अनुपक्रमायुष्कोंमें कुछ भेद है, वह यह है कि अनुपक्रमायुष्योंमें जो देव और नारको हैं वे अपनी आयुक्ते अन्तिम छह महीना क्षेप रहने पर आयुक्ते बन्ध करते के योग्य होते हैं। इसमें भी छह महीनाके आठ अपकर्षकालमें ही आयुक्ता वन्ध करते हैं—दूसरे कालमें नहीं। जो भोगभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्च हैं उनकी आयुक्ता प्रमाण एककोटिपूर्व वर्ध और एक समयसे लेकर तीन पल्योपम पर्यन्त है। इसमेंसे वे अपनी अपनी यथायोग्य आयुक्ते अंतिम नौ महीना क्षेप रहने पर उन्हीं नौ महीनाके आठ अपकर्षोंमेंसे किसी भी अपकर्षमें आयुक्ता बन्ध करते हैं। इस प्रकार ये लेक्याओंके आठ अंश आयुक्तधके कारण हैं। जिस अपकर्षमें जैसा जो अंश हो उसके अनुसार आयुक्ता बन्ध होता है।

शेष अठारह अंशोंका कार्य बताते हैं-

सेसद्वारस अंसा, चउगइगमणस्स कारणा होंति । सुक्कुक्कस्संसमुदा, सन्बद्घं जांति खलु जीवा ॥ ५१९ ॥ शेषाष्टादशांशाक्चतुर्गतिगमनस्य कारणानि भवन्ति । शुक्लोत्कृष्टांशमृता सर्वार्थं यान्ति खलु जीवाः॥ ५१९ ॥

अर्थ-अपकर्षकालमें होनेवाले लेश्याओंके आठ मध्यमांशोंको छोड़कर वाकीके अठारह अंश चारों गतियोंके गमनके कारण होते हैं यह सामान्य नियम है। परन्तु विशेष यह है शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अंशसे संयुक्त जीव मरकर नियमसे सर्वार्थसिद्धिको जाते हैं। तथा-

अवरंसमुदा होति सदारदुगे मिन्झमंसगेण मुदा । आणदकप्पादुवरिं, सवद्वाइन्लगे होति ॥ ५२० ॥ अवरांशमृता भवन्ति शतारिद्वके मध्यमांशकेन मृताः । आनतकल्पादुपरि सर्वार्थादिमे भवन्ति ॥ ५२० ॥

अर्थ—शुक्लेश्याके जघन्य अंशोंसे संयुक्त जीव मरकर शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त जाते हैं और मध्यमांशोंकरके सिहत मरा हुआ जीव सर्वार्थसिद्धिसे पूर्वके तथा आनत स्वर्गसे लेकर ऊपरके समस्त विमानोंमेंसे यथा सम्भव किसी भी विमानमें उत्पन्न होता है और आनत स्वर्गमें भी उत्पन्न होता है।

पम्युक्कस्संसम्बदा, जीवा उवजांति खलु सहस्सारं । अवरंसमुदा जीवा, सणक्कुमारं च माहिदं ॥ ५२१ ॥ पद्मोत्कृष्टांशमृता जीवा उपयांति खलु सहस्रारम् । अवरांशमृता जीवाः सनत्कुमारं च माहेन्द्रम् ॥ ५२१ ॥

अर्थ-पद्मलेश्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव नियमसे सहस्रार स्वर्गको प्राप्त होते हैं और पद्म लेश्याके जघन्य अंशोंके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार और माहेन्द्र स्वर्गको प्राप्त होते हैं।

मिन्झमअंशेण मुदा, तम्मन्झं जांति तेउजेहुमुदा। साणक्कुमारमाहिंदंतिमचिक्किदिसेहिम्मि ॥ ५२२ ॥ मध्यमांशेन मृता तन्मध्यं यान्ति तेजोज्येष्ठमृताः । सनत्कुमारमाहेन्द्रान्तिमचक्रेन्द्रश्रेण्याम् ॥ ५२२ ॥

अर्थ —पद्मलेक्याके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार माहेन्द्र ह्वगंके ठवर और सहस्रार स्वगंके नीचे-नीचे तक विमानोंमें उत्पन्न होते हैं। पीतलेक्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव सानत्कुमार माहेन्द्र स्वगंके अन्तिम पटलमें जो चक्रनामका इन्द्रकसम्बन्धी श्रेणीवद्ध विमान है उसमें उत्पन्न होते हैं।

अवरंसमुदा सोहम्मीसाणादिमउडम्मि सेहिम्मि । मिन्झमअंसेण मुदा, विमलविमाणादिवलभदे ॥ ५२३ ॥ अवरांशमृताः सोधर्मेशानादिमतौ श्रेण्याम् । मध्ममाशेन मृताः विमलविमानादिवलभद्रे ॥ ५२३ ॥

अर्थ—पीतलेश्याके जघन्य अंशोंके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके ऋतु (ऋजु) नामक इन्द्रक विमानमें अथवा श्रेणीवद्ध विमानमें उत्पन्न होता है। पीत लेश्याके मध्यम अंशोंके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके दूसरे पटलके विमल नामक इन्द्रक विमानसे लेकर सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके द्विचरम पटलके (अन्तिम पटलसे पूर्व पटलके) वलभद्रनामक इन्द्रक विमानपर्यन्त उत्पन्न होता है।

किण्हवरंसेण मुदा, अवधिद्वाणिम्म अवरअंसमुदा । पंचमचरिमतिभिस्से, मज्झे मज्झेण जायंते ॥ ५२४ ॥ कृष्णवरांशेन मृता अवधिस्थान अवरांशमृता । पञ्चमचरमितिमिश्रे मध्ये मध्येन जायन्ते ॥ ५२४ ॥

अर्थ — कृष्णलेश्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव सातवीं पृथ्वीके अवधिस्थान नामक इन्द्रक विलमें उत्पन्न होते हैं। जधन्य अंशोंके साथ मरे हुए जीव पांचवीं पृथ्वीके अन्तिम पटलके तिमिश्रनामक इन्द्रक विलमें उत्पन्न होते हैं। कृष्णलेश्याके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए जीव दोनोंके (सातवीं पृथ्वीके अवधिस्थान या अप्रतिष्ठान नामक इन्द्रकविल और पांचवीं पृथ्वीके अन्तिम पटलसम्बन्धी तिमिश्र नामक विलके) मध्यस्थानोंमें यथासम्भव योग्यतानुसार उत्पन्न होते हैं।

नीलुक्कस्संसम्रदा, पंचम अधिंदयम्मि अवरमुदा । वालुकसंपज्जलिदे मज्झे मज्झेण जायंते ॥ ५२५ ॥ नीलोत्कृष्टांशमृताः पञ्चमान्ध्रेन्द्रके अवरमृताः । वालुकासंप्रज्वलिते मध्ये मध्येन जायते ॥ ५२५ ॥

अर्थ---नीललेश्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव पांचवीं पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी अन्ध्रनामक इन्द्रकविलमें उत्पन्न होते हैं। कोई-कोई पाँचवें पटलमें भी उत्पन्न होते हैं। इतना

१. सातवीं भूमिमें पांच विलोंका एक ही पटल है। उसके इन्द्रक विलका नाम अप्रतिष्टान है। देखो राज ३-२-२।

विशेष और भी है कि कृष्गलेश्याके जघन्य अंशवाले भी जीव मरकर पांचवीं पृथ्वीके अन्तिम पटल-में उत्पन्न होते हैं। नीललेश्याके जघन्य अंशवाले जीव मरकर तीसरी पृथ्वीके अन्तिम पटल-सम्बन्धी संप्रज्विलत नामक इन्द्रकिवलमें उत्पन्न होते हैं। नीललेश्याके मध्यम अंशोंवाले जीव मरकर तीसरी पृथ्वीके संप्रज्विलत नामक इन्द्रकिवलके आगे और पांचवीं पृथ्वीके अन्ध्रनामक इन्द्रकिवलके पहले पहले जितने पटल और इन्द्रक हैं उनमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

> वरकाओदंसमुदा, संजलिदं जांति तदियणिरयस्स । सीमतं अवरमुदा, मज्झे मज्झेण जायंते ॥ ५२६ ॥ वरकापोतांशमृताः संज्वलितं यान्ति तृतीयनिरयस्य । सीमन्तमवरमृता मध्ये मध्येन जायन्ते ॥ ५२६ ॥

अर्थ — कापोतलेश्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव तीसरी पृथ्वीके नौ पटलोंमेंसे दिचरम-आठवें पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकिवलमें उत्पन्न होते हैं। कोई-कोई अन्तिम पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकिवलमें भी उत्पन्न होते हैं। कापोतलेश्याके जघन्य अंशोंके साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमन्त नामक प्रथम इन्द्रकिवलमें उत्पन्न होते हैं। और मध्यम अंशों के साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमान्त नामक प्रथम इन्द्रकिवलसे आगे और तीसरी पृथ्वीके दिचरम पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकिवलके पहले तीसरी पृथ्वीके सात पटल, दूसरी पृथ्वीके ग्यारह पटल और प्रथम पृथ्वीके वारह पटलोंमें या घम्मा भूमिके तेरह पटलोंमेंसे पहले सीमान्तक विलक्षे आगे सभी विलोंमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

इम प्रकार छहों लेश्याओं मेंसे उनके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट अंशोंके द्वारा जीवोंका चार गतियों में कहाँ-कहाँ तक गमन होता है यह बताया। अब इसी सम्बन्धमें कुछ विशेष नियम हैं उनको बताते हैं।

> किण्हचउक्काणं पुण, मज्झंसमुदा हु भवणगादितिये। पुढवीआउवणप्फदिजीवेसु, हवंति खलु जीवा।। ५२७।। कृष्णचतुष्काणां पुनः मध्यांशमृता हि भवनकादित्रये। पृथिन्यन्वनस्पतिजीवेषु भवन्ति खलु जीवाः॥ ५२७॥

अर्थ—कृष्णादिक चार लेश्याओं के सम्बन्धमें कुछ विशेष भी वर्णनीय तथा ज्ञातव्य है। वह यह कि कृष्ण नील कपोत इन तीन लेश्याओं के मध्यम अंशों के साथ मरे हुए कर्मभूमियाँ मिथ्यादृष्टि तिर्यं व वा मनुष्य, और पीतलेश्याके मध्यम अंशों के साथ मरे हुए भोगभूमियाँ मिथ्यादृष्टि तिर्यं व वा मनुष्य, भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी देवों में उत्पन्न होते हैं। तथा कृष्ण नील कापोत और पोतलेश्याके मध्यम अंशों के साथ मरे हुए तिर्यं व्यव और मनुष्य अथवा भवनवासी व्यन्तर ज्योतिपी

१, २. देखो जी. प्र. टीका।

३. देवोंके पर्याप्त अवस्थामें पीतादिक लेश्याएँ ही पाई जाती हैं। अतः उनकी अपेक्षा यहाँ पीत लेश्या और तिर्यञ्च मनुष्योंकी अपेक्षा कृष्ण नील कापोत लेश्याएँ समझनी चाहिए।

वा सीधर्म ईशान स्वर्गके मिथ्यादृष्टि देव, बादर पर्याप्त पृथिवाकायिक जलकायिक तथा पर्याप्त वनस्पतिकायिक जीवोंमें उत्पन्न होते हैं।

किण्हितयाणं मिन्झिमअंसमुदा तेउआउ वियलेसु ।

सुरिण्रया सगलेस्सिहं, णरितिरियं जांति सगजोग्गं ।। ५२८ ।।
कृष्णत्रयाणां मध्यमांशमृतास्तेजोत्रायुविकलेषु ।
सुरिन्रयाः स्वकलेश्याभिनरित्यं ज्वं यान्ति स्वकयोग्यम् ॥ ५२८ ॥

अर्थ — क्रुष्ण नील कापोत इन तीन लेक्याओं के मध्यम अंशों के साथ मरे हुए तिर्यञ्च वा मनुष्य, तेजस्कायिक वातकायिक विकलत्रय असंश्ली पंचेन्द्रिय साधारण वनस्पति इनमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं और भवनत्रय आदि सर्वार्थसिद्धिपर्यन्तके देव तथा सातों पृथिवीसम्बन्धी नारको अपनी-अपनी लेक्याके अनुसार मनुष्यगति या तिर्यञ्चको प्राप्त होते हैं।

भावार्थ—जिस गितसम्बन्धी आयुका बन्ध हुआ हो उस ही गितमें मरणसमयपर होनेवाली लेश्याके अनुसार वे जीव मरकर उत्पन्न होते हैं। जैसे मनुष्य अवस्थामें किसो जीवने देवायुका बन्ध किया और मरण समयपर उसके कृष्ण आदि अशुभ लेश्यामेंसे कोई हुई तो वह मनुष्य मरण करके भवनित्रकमेंसे कहीं योग्यतानुसार उत्पन्न होगा, उत्कृष्ट देवोंमें उत्पन्न नहीं होगा। यदि शुभ लेश्या हुई तो यथायोग्य कल्पवासी देवोंमें भी उत्पन्न होगा। इसी प्रकार देवों और नारिकयोंके विषयमें भी समझना चाहिये। उन्होंने भी जिस तरहकी मनुष्य आयु या तिर्यञ्च आयुका बन्ध किया होगा उसी गितमें वे मरण समयपर होनेवाली लेश्याके अनुसार ही मनुष्य अथवा उक तिर्यग्गितमेंसे कहीं भी जन्म धारण किया करते हैं।

क्रम प्राप्त स्वामी अधिकारका वर्णन करते हैं-

काऊ काऊ काऊ, णीला णीला य णील किण्हा य । किण्हा य परमकिण्हा, लेस्सा पटमादिपुढवीणं ।। ५२९ ॥ कापोता कापोता कापोता नीला नीला च नीलकब्णे च । कृष्णा च परमकृष्णा लेक्या प्रथमादिपृथिवीनाम् ॥ ५२९ ॥

अर्थ—पहली धम्मा या रत्नप्रमा पृथ्वीमें कापोतलेश्याका जघन्य अंश है। दूंसरी वंशा या शर्कराप्रभा पृथ्वीमें कापोत लेश्याका मध्यम अंश है। तीसरी मेघा या वालुकाप्रभा पृथ्वीमें कापोत लेश्याका उत्कृष्ट अंश और नील लेश्याका जघन्य अंश है। चौथो अंजना या पंकप्रभा पृथिवीमें नील लेश्याका मध्यम अंश है। पांचवीं अरिष्टा या धूमप्रभामें नील लेश्याका उत्कृष्ट अंश और कृष्ण लेश्याका जघन्य अंश है। छट्टी मघवी या तमःप्रभा पृथिवीमें कृष्ण लेश्याका नध्यम अंश है। सातवीं माघवी या महातमःप्रभा पृथिवीमें कृष्ण लेश्याका उत्कृष्ट अंश है।

भावार्थ—इस स्वामी अधिकारमें भाव लेश्याकी अपेक्षासे ही कथनकी मुख्यता है। इस लिये पूर्वोक्त प्रकारसे यहाँ मरकोंमें भावलेश्या ही समझना। यद्यपि देवगतिके समान नरक गतिमें भी द्रव्यलेश्या और भावलेश्या सदृश ही हुआ करती है।

१ प. खं. २ गाथा नं. २२२।

णरतिरियाणं ओघो, इगिविगले तिण्णि चंड असण्णिस्स । सण्णिअपुण्णगमिच्छे, सासणसम्मे असुहतियं ॥५३०॥

नरतिरञ्चामोघ एकविकले तिस्रः चतस्रः असंज्ञिनः । संज्ञ्यपूर्णकिमथ्यात्वे सासनसम्यक्वेऽपि अज्ञुभित्रिकम् ॥५३०॥

अर्थ — मनुष्य और तिर्यंचोंके सामान्यसे छहों लेक्याएं होती हैं। परन्तु विशेष रूपसे एकेन्द्रिय और विकलत्रय (द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय) जीवोंके कृष्ण आदि तीन अशुभ लेक्याएं हो होती हैं। असंज्ञो पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंके कृष्ण आदि चार लेक्याएं होती हैं, क्योंकि असंज्ञी पञ्चेन्द्रिय कपोत्तलेक्यावाला जीव मरणकर पहले नरकको जाता है तथा तेजोलेक्यासिहत मरने-से भवनवासी और व्यन्तर देवोंमें उत्पन्न होता है। कृष्ण आदि तीन अशुभ लेक्यासिहत मरनेसे यथायोग्य मनुष्य या तिर्यंचोंमें उत्पन्न होता है। संज्ञी लब्ध्यपर्याप्तक मिथ्यादृष्टि मनुष्य और तिर्यंच तथा अपि शब्दसे असंज्ञो लब्ध्यपर्याप्तक और सासादान गुणस्थानवर्ती निर्वृत्यपर्याप्त तिर्यंच मनुष्य तथा भवनित्रक इतने जीवोंमें कृष्ण आदि तीन अशुभ लेक्याएं ही होती हैं। तिर्यंच और मनुष्य उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोंके सम्यक्त कालके भीतर विशिष्ट संक्लेशके हो जानेपर भी ये तीन अशुभ लेक्याएं नहीं हुआ करती। किंतु उसकी विराधना करके सासादन बननेवालोंके अपर्याप्त अवस्थामें तीन अशुभ लेक्याएं ही हुआ करती। हैं हुआ करती हैं।

भोगा पुण्णगसम्मे, काउस्स जहण्णियं हवे णियमा । सम्मे वा मिच्छे वा, पज्जत्ते तिण्णि सुहलेस्सा ॥५३१॥

भोगापूर्णकसम्यक्त्वे कापोतस्य जघन्यकं भवेत् नियमात्। सम्यक्त्वे वा मिथ्यात्वे वा पर्याप्ते तिस्रः शुभलेश्याः॥५३१॥

अर्थ —भोगभूमियाँ निर्वृत्यपर्याप्तक सम्यग्दृष्टि जीवोंमें कापोतलेश्याका जघन्य अंश होता है। तथा भोगभूमियाँ सम्यग्दृष्टि या मिथ्यादृष्टि जीवोंके पर्याप्त अवस्थामें पीत आदि तीन शुभ लेश्याएं ही होती हैं।

भावार्थ—पहले मनुष्य या तिर्यंच आयुका बंध करके पीछे क्षायिक या कृतकृत्य वेदक सम्यव्त्वको स्वीकार करके यदि कोई कर्मभूमिज मनुष्य या तिर्यंच सम्यव्त्वसिह्त मरण करे तो वह भोगभूमिमें उत्पन्न होता है, वहाँ पर निर्वृत्यपर्याप्त अवस्थामें उसके कापोतलेक्याके जघन्य अंशरूप संक्लेश परिणाम होते हैं। परन्तु पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टि हो या मिथ्यादृष्टि भोग-भूमियाओंके तीन शुभ लेक्याएं ही होती हैं।

अयदो त्ति छ लेस्साओ, सुइतियलेस्सा हु देसविरदतिये । तत्तो सुक्का लेस्सा अजोगिठाणं अलेस्सं तु ॥५३२॥

असंयत इति पड् लेश्याः शुभन्नयलेश्या हि देशविरतन्त्रये । ततः शुक्ला लेश्या अयोगिस्थानमलेश्यं तू ॥५३२॥

अर्थ—चतुर्थं गुणस्थानपर्यन्त छहों लेश्याएं होती हैं। तथा देशविरत प्रमत्तविरत और प्रमत्त विरत इन तीन गुणस्थानोंमें तीन शुभलेश्याएं ही होती हैं। किन्तु इसके आगे अपूर्व-

करणसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त एक शुक्ललेश्या ही होती है। और अयोगकेवली गुणस्थान लेश्यारहित है।

क्षायरिहत गुणस्थानोंमें लेश्याका अस्तित्व किस तरह संभव है यह बताते हैं—

णहुकसाये लेस्सा, उच्चिद सा भूदपुन्यगिदणाया । अहवा जोगपउत्ती, मुक्खो ति तिह हवे लेस्सा ॥५३३॥ नष्टकपाये लेश्या उच्यते सा भूतपूर्वगितन्यायात् । अथवा योगप्रवृत्तिः मुख्येति तत्र भवेल्लेश्या ॥५३३॥

अर्थ-अकषाय जीवोंके जो लेश्या वताई है वह भूतपूर्वप्रज्ञापन नयकी अपेक्षासे वताई है। अथवा, योगकी प्रवृतिको लेश्या कहते हैं, इस अपेक्षासे वहाँपर मुख्यरूपसे भी लेश्या है, क्योंकि वहाँपर योगका सद्भाव है।

तिण्हं दोण्हं दोण्हं, छण्हं दोण्हं च तेरसण्हं च ।

एत्तो य चोइसण्हं, लेस्सा भवणादिदेवाणं ॥ ५३४ ॥

तेऊ तेऊ तेऊ, पम्मा पम्मा य पम्मसुक्का य ।

सुक्का य प्रमसुक्का भवणितयापुण्णमे असुहा ॥ ५३५ ॥

त्रयाणां द्वयोद्वंयोः पण्णां द्वयोश्च त्रयोदशानां च ।

एतस्माच्च चतुर्दशानां लेश्या भवनादिदेवानाम् ॥ ५३४ ॥

तेजस्तेजस्तेजः पद्मा पद्मा च पद्मशुक्ले च ।

शुक्ला च परमशुक्ला भवनित्रकाऽपूर्णके अशुभाः ॥ ५३५ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इन तीन देवोंके पीतलेश्याका जघन्य अंश है। सीधर्म ईशान स्वर्गवाले देवोंके पीतलेश्याका मध्यम अंश है। सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गवालोंके पीतलेश्याका उत्कृष्ट अंश और पद्मलेश्याका जघन्य अंश है। ब्रह्म ब्रह्मोत्तर लांतव कापिष्ट शुक्र महाशुक्र इन छह स्वर्गवालोंके पद्मलेश्याका मध्यम अंश है। शतार सहसार स्वर्गवालोंके पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अंश और शुक्ललेश्याका जघन्य अंश है। शानत प्राणत आरण अच्युत तथा नव ग्रैवेयक इन तेरह वैमानिक देवोंके शुक्ललेश्याका मध्यम अंश है। इसके ऊपर नव अनुदिश तथा पाँच अनुत्तर इन चौदह विमानवाले देवोंके शुक्ल लेश्याका उत्कृष्ट अंश होता है। भवनवासी आदि तीन देवोंके अपर्याप्त अवस्थामें कृष्ण आदि तीन वशुभ लेश्याएँ ही होती हैं।

भावार्थ—यहाँपर भवनित्रक देवोंके अपर्याप्त अवस्थामें तीन अगुभ लेश्याएँ वताई हैं और पर्याप्त अवस्थामें पीत लेश्याका जघन्य अंश वताया है इससे मालूम होता है कि शेप वैमानिक देवोंके ऐसा नहीं होता, उनके पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही अवस्थाओं में समान ही लेश्या होती है।

इस प्रकार स्वामी अधिकारका वर्णन करके साधन अधिकारका वर्णन करते हैं— वण्णोदयसंपादितसरीरवण्णो दु दव्वदो लेस्सा। मोहृदयखशोवसमोवसमखयजजीवफंदणं भावो॥ ५३६॥ वर्णोदयसंपादितशरीरवर्णंस्तु द्रव्यतो लेश्या। मोहोदयक्षयोपशमोपशमक्षयजजीवस्पन्दो भावः॥ ५३६॥

अर्थ—वर्णनामकर्मके उदयसे जो शरीरका वर्ण (रंग) होता है उसको द्रव्यलेश्या कहते हैं। मोहनीय कर्मके उदय या क्षयोपशम या क्षयसे जो जोवके प्रदेशोंकी चंचलता होती है उसको भावलेश्या कहते हैं।

भावार्थ—द्रव्यलेश्याका साधन वर्णनामकर्मका उदय है। भावलेश्याका साधन असंयत सम्यादृष्टि पर्यन्त प्रथम चार गुणस्थानोंमें मोहनीय कर्मका उदय, और देशविरत आदि तीन गुणस्थानोंमें मोहनीय कर्मका क्षयोपश्यम, उपशमश्रेणिमें मोहनीय कर्मका उपशम तथा क्षपकश्रेणिमें मोहनीय कर्मका क्षय होता है। मोहके उदयादिसे होनेवाले ये औदयिक आदि चारों ही परिणाम और इनके साथ साथ होनेवाले प्रदेश परिस्पन्दनरूप योग जीवके स्वतत्त्व-परिणाम हैं, अतएव इनको भावलेश्या कहते हैं। इनके साधन जीवविपाकी मोहनीय कर्म तथा वीर्यान्तराय कर्म इनको अवस्थाएँ है।

क्रमप्राप्त संख्या अधिकारका वर्णन करते हैं-

किण्हादिरासिमाविल-असंखभागेण भिजय पविभन्ते । हीणकमा कालं वा, अस्सिय दन्वा दु भिजद्वा ॥ ५३७ ॥ कृष्णादिराशिमावल्यसंख्यभागेन भक्त्वा प्रविभक्ते । हीनक्रमाः कालं वा आश्रित्य द्रव्याणि तु भक्तव्यानि ॥ ५३७ ॥

अर्थ-संसारी जीवराशिमें से तीन शुभ लेश्यावाले जीवोंका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे उतना कृष्ण आदि तोन अशुभ लेश्यावाले जीवोंका प्रमाण है। यह प्रमाण संसारी जीवराशिसे कुछ कम होता है। इस राशिमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर एक भागको अलग रखकर शेष बहुभागके तीन समान भाग करना। तथा शेष-अलग रक्खे हुए एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देकर वहुभागको तीन समान भागोंमेंसे एक भागमें मिलानेसे कुष्णलेखा-वाले जीवोंका प्रमाण होता है। और शेष एक भागमें फिर आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्य वहुभागको तीन समान भागोंमेंसे दूसरे भागमें मिलानेसे नीललेश्यावाले जीवोंका प्रमाण होता है और अविशय एक भागको तीसरे भागमें मिलानेसे कापोतलेक्यावाले जीवोंका प्रमाण होता है। इस प्रकार अशुभ लेश्यावालोंका द्रव्यकी अपेक्षासे प्रमाण कहा। यह प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ घटता घटता है। अव कालकी अपेक्षासे प्रमाण बताते हैं। कृष्ण नील कपोत तीन लेश्याओंका काल मिलानेसे जो अन्तर्मुहुर्तमात्र काल होता है, उसमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देना। इसमें एक भागको जुदा रखना और वहुभागके तीन समान भाग करना। तथा अविशष्ट एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देना। लब्ध एक भागको अलग रखकर वहुभागको तीन समान भागोंमेंसे एक भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कृष्णलेश्याका काल है। अलग रक्खे हुए लब्ध एक भागमें फिर आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध वहुभागको तीन समान भागोंमेंसे दूसरे भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह नील लेश्याका काल ै। अविशष्ट एक भागको अविश्वष्ट तीसरे समान भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कापोत-

लेश्याका काल है। इस प्रकार तीन अशुभ लेश्याओंके कालका प्रमाण भी उत्तरोत्तर अल्प अल्प समझना चाहिए।

द्रव्य और कालकी अपेक्षासे अशुभ तीन लेश्याओंको संख्या वताकर क्षेत्रकी अपेक्षासे संख्या और कालकी अपेक्षासे संख्याका अल्पबहुत्व बताते हैं—

> खेत्तादो असुहतिया, अणंतलोगा कमेण परिहीणा । कालादोतीदादो, अणंतगुणिदा कमा हीणा ॥ ५३८॥ क्षेत्रतः अशुभित्रका अनन्तलोकाः क्रमेण परिहीनाः । कालादतीतादनन्तगुणिताः क्रमाद्वीनाः ॥ ५३८॥

अर्थ—क्षेत्रप्रमाणको अपेक्षा तीन अशुभ लेख्याबाले जीव लोकाकाशके प्रदेशोंसे अनन्तगुणे हैं, परन्तु उत्तरोत्तर क्रमसे हीन होन हैं। कृष्णलेख्याबालोंसे कुछ कम नील लेख्याबाले जीव हैं और नीललेख्याबालोंसे कुछ कम कापोतलेक्याबाले जीव हैं। तथा कालकी अपेक्षा अशुभ लेख्या-बालोंका प्रमाण, भूतकालके जितने समय हैं उससे अनन्तगुणा है। यह प्रमाण भी उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये।

केवलणाणाणंतिमभागा भावादु किण्हतियजीवा।
तेउतियासंखेजजा, संखासंखेजजभागकमा।। ५३९॥
केवलज्ञानानन्तिमभागा भावात्तु कृष्णित्रकजीवाः।
तेजस्त्रिका असंख्येयाः संख्यासंख्येयभागकमाः॥ ५३९॥

अर्थ—भावकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव, केवलज्ञानके जितने अविभागप्रतिच्छेद हैं उसके अनन्तवें भागप्रमाण हैं। यहाँ पर भी पूर्ववत् उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये। पीत आदि तीन शुभ लेश्यावालोंका द्रव्यकी अपेक्षा प्रमाण सामान्यसे असंख्यात है। तथापि पीतलेश्या-वालोंसे संख्यातवें भाग पद्मलेश्यावाले हैं और पद्मलेश्यावालोंसे असंख्यातवें भाग शुक्ललेश्या-वाले जीव हैं।

क्षेत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन शुभ लेश्यावालींका प्रमाण वताते हैं— जोड्सियादो अहिया, तिरिक्खसण्णिस्स संखभागो दु । स्ड्स्स अंगुलस्स य, असंखभागं तु तेउतियं ॥ ५४० ॥ ज्योतिष्कतोऽधिकाः तिर्यक्संज्ञिनः संख्यभागस्तु । सूचेरङ्गुलस्य च असंख्यभागं तु तेजस्त्रयम् ॥ ५४० ॥

अर्थ—ज्योतिपी देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक तेजोलेश्यावाले जीव हैं और समस्त तेजोलेश्यावाले जीवोंसे ही संस्थातगुणे कम नहीं अपि तु तेजोलेश्यावाले संज्ञो तिर्यंच जीवोंके प्रमाणसे भी संस्थातगुणे कम पद्मलेश्यावाले जीव हैं और सूच्यङ्गुलके असंस्थातवें भागप्रमाण मात्र गुक्ललेश्यावाले जीव हैं।

भावार्य-पंसठ हजार पांचसी छत्तीस प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो प्रमाण शेप रहे उतने ज्योतिषी देव हैं। घनांगुलके प्रथम वर्गमूलसे गुणित जगच्छेगीप्रमाण भवनवासी, ३१ तीनसौ योजनके वर्गसे भक्त जगत्प्रतरप्रमाण व्यन्तर, घनांगुळके तृतीय वर्गमूळसे गुणित जगच्छेणी प्रमाण सौधर्म ईशान स्वर्गके देव और पांच बार संख्यातसे गुणित पण्णद्वीप्रमाण प्रतरांगुळका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो प्रमाण रहे उतने तेजोलेश्यावाले तिर्थंच और संख्यात तेजोलेश्यावाले मनुष्य, इन सब राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतने ही समस्त तेजोलेश्यावाले जीव हैं। इन सब तेजोलेश्यावालोंसे ही संख्यातगुणे कम नहीं किंतु तेजोलेश्यावाले संज्ञी तिर्यंचोंसे भी संख्यातगुणे कम पद्मलेश्यावाले जीव हैं और शुक्ललेश्यावाले जीव सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं।

अब उक्त तेजोलेक्या और पद्मलेक्यावाले जीवोंके प्रमाणके लिए ही स्पष्ट करते हैं-

वेसद्छप्पण्णंगुलकदिहदपदरं तु जोइसियमाणं । तस्स य संखेजजदिमं, तिरिक्खसण्णीण परिमाणं ॥ ५४१ ॥ दिशतषट्पञ्चाशगुलकृतिहितप्रतरं तु ज्योतिष्कमानम् । तस्य च संख्येयतमं तिर्यक्सिज्ञनां परिमाणम् ॥ ५४१ ॥

अर्थ—दो सौ छप्पन अंगुलके वर्गप्रमाण (पण्णह्वीप्रमाण = ६५५३६) प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो प्रमाण हो उतने ज्योतिषी देव हैं और इसके संख्यातवें भागप्रमाण संज्ञी तिर्यंच जीव हैं।

भावार्थ—पहले तेजोलेश्यावालोंका प्रमाण ज्योतिषी देवोंसे कुछ अधिक कहा था और पद्मलेश्यावालोंका प्रमाण संज्ञी तिर्यंचोंके संख्यातवें भाग बताया था इसीलिये यहाँ दोनों राशियोंका प्रमाण वताया गया है।

तेउदु असंखकप्पा, पल्लासंखेज्जभागया सुक्का । ओहिअसंखेज्जदिमा, तेउतिया भावदो होति ॥ ५४२ ॥ तेजोद्वया असंख्यकल्पाः पल्यासंख्येयभागकाः शुक्लाः । अवध्यसंख्येयाः तेजस्त्रिका भावतो भवन्ति ॥ ५४२ ॥

अर्थ—असंख्यात कल्पकालके जितने समय हैं उतने ही सामान्यसे तेजोलेश्यावाले और उतने ही पद्मलेश्यावाले जीव हैं। तथापि तेजोलेश्यावालोंसे पद्मलेश्यावाले संख्यातवें भाग हैं और पल्यके असंख्यातवें भागप्रमाण शुक्ललेश्यावालें जीव हैं। इस प्रकार कालकी अपेक्षासे तीन शुभ लेश्याओंका प्रमाण समझना चाहिये। तथा अविध्वानके जितने विकल्प हैं उसके असंख्यातवें भाग सामान्यसे प्रत्येक शुभ लेश्यावालें जीव हैं। तथापि तेजोलेश्यावालोंसे संख्यातवें भाग पद्मलेश्यावालें और पद्मलेश्यावालोंसे शुक्ललेश्यावालें असंख्यातवें भाग मात्र हैं। यहाँ यह लेश्याओंका प्रमाण भावकी अपेक्षासे है। इस प्रकार संख्याके द्वारा लेश्याओंका वर्णन करनेवाला दसवाँ अधिकार समाप्त हुआ।

अव क्रमानुसार ग्यारहवें क्षेत्राधिकारके द्वारा लेक्याओंका वर्णन करते हैं— सद्घाणसमुग्धादे, उववादे सन्वलोयमसुहाणं । लोयस्सासंखेडजदिभागं खेत्तं तु तेउतिये॥ ५४३॥ स्वस्थानसमुद्घाते उपपादे सर्वलोकमशुभानाम् । लोकस्यासंख्येयभागं क्षेत्रं तु तेजस्त्रिके ॥ ५४३ ॥

अर्थ—विवक्षित लेश्यावाले जीवोंके द्वारा विवक्षित पदमें रहते हुए वर्तमानमें जितना आकाश रुके उसको क्षेत्र कहते हैं। यह क्षेत्र तीन अशुभ लेश्याओंका सामान्यसे स्वस्थान समुद्धात और उपपादकी अपेक्षा सर्वलोकप्रमाण है और तीन शुभ लेश्याओंका क्षेत्र लोकप्रमाणके असंख्यातवें भागमात्र है।

भावार्थ-यह सामान्यसे कथन है; किन्तु लेश्याओंके क्षेत्रका विशेष वर्णन स्वस्थान स्वस्थान विहारवत्स्वस्थान, सात प्रकारका समुद्घात और एक प्रकारका उपपाद इस तरह दस पदोंको अपेक्षा किया गया है। सो विशेष जिज्ञासुओंको बड़ी टीकामें देखना चाहिये।

विवक्षित पर्यायविशिष्ट जीवके उत्पन्न होते रहने या पाये जाने योग्य क्षेत्रको स्वस्थान कहते हैं। इसके दो भेद हैं एक स्वस्थानस्वस्थान दूसरा विहारवत्स्वस्थान। विपक्षित लेश्यावाले जीवके उत्पन्न होनेके ग्राम नगर आदि क्षेत्रको स्वस्थान स्वस्थान और जहाँ तक वह जा आ सकता है उतने क्षेत्रको विहारवत्स्वस्थान कहते हैं।

शरीरसे सम्बन्धको न छोड़कर आत्माके कुछ प्रदेशोंका वाहर निकलना समुद्घात कहा जाता है। निमित्त भेदके अनुसार वह सात प्रकारका है। यथा वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहारक और केवल। पीड़ा-वेदनाके निमित्तसे आत्मप्रदेशोंका शरीरसे वाहर निकलना वेदनासमुद्घात है। क्रोधादिके वश प्रदेशोंका बाहर निकलना कषायसमुद्घात है। विक्रियाके द्वारा प्रदेशोंका बाहर निकलना वैक्रियिकसमुद्घात है। मरणसे पहले नवीन जन्मके योग्य क्षेत्रका स्पर्श करके आनेके लिये प्रदेशोंके बाहर निकलनेको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं। शुभ या अशुभ तैजस ऋद्धिके द्वारा निकलनेकाले तैजसशरीरके साथ आत्मप्रदेशोंके वाहर निकलनेको तैजससमुद्घात कहते हैं। ऋद्धिचारी प्रमत्त मुनियोंके मस्तकसे निकलनेवाले आहारक शरीरके द्वारा आत्मप्रदेशोंके वाहर निकलनेको क्षाहारक समुद्घात कहते हैं। आयुस्थितिके वरावर शेप तीन अधातिकमींको स्थित करनेके लिए केवली भगवान्के जो दण्ड कपाट आदिरूप क्रियाके द्वारा प्रदेश वाहर निकलते हैं उसको केवल समुद्घात कहते हैं।

पूर्वभव-पर्यायको छोड़कर और उत्तर पर्यायके शरीरको ग्रहण करनेसे पूर्व जो प्रवृत्ति होती है उसको उपपाद कहते हैं।

इन दस पदों में से किस-किस पदमें किस-किस लेश्याका कितना-कितना क्षेत्रप्रमाण है यह विशेष जिज्ञासुओं को आगमके अनुसार जीवप्रवोधिनी टीका आदिसे समझ लेना चाहिए।

उपपादक्षेत्रके निकालनेके लिये सूत्र कहते हैं-

मरदि असंखेजजदिमं, तस्सासंखा य विग्गहे होंति । तस्सासखं दूरे उववादे तस्स खु असंखं ॥ ५४४ ॥ स्रियते असंख्येयं तस्यासंख्याश्च विग्रहे भवन्ति । तस्यासंख्यं दूरे उपवादे तस्य खलु असंख्यम् ॥ ५४४ ॥

अर्थ-धनांगुलके तृतीय वर्गमूलका जगच्छेणीसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतने सोधमं

और ईशान स्वर्गके जीवोंका प्रमाण है। इसमें पल्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध एक भागप्रमाण प्रतिसमय मरनेवाले जीव हैं। मरनेवाले जीवोंके प्रमाणमें पल्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो बहुभागका प्रमाण रहे उतने विग्रहगित करनेवाले जीव हैं। विग्रहगितवाले जीवोंके प्रमाणमें पल्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो वहुभागका प्रमाण हो उतने मारणान्तिक समुद्घातवाले जीव हैं। इसमें भी पल्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध एकभाग प्रमाण दूर मारणान्तिक समुद्घातवाले जीव हैं। इसमें भी पल्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ब एक भागप्रमाण उपपाद जीव हैं। यहाँपर तिर्यञ्चोंकी उत्पत्तिको अपेक्षासे एक जीवसम्बन्धी प्रदेश फैलनेकी अपेक्षा डेढ़ राजू लम्बा संख्यात सूच्यंगुलप्रमाण चौड़ा वा ऊँचा क्षेत्र है, इसके घन क्षेत्र-फलको उपपाद जीवोंके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतना हो उपपाद क्षेत्रका प्रमाण है।

भावार्थ-जिस स्थानवाले जीवोंका क्षेत्र निकालना हो उस स्थानवाले जीवोंकी संख्याका अपनी-अपनी एक जीवसम्बन्धी अवगाहनाके प्रमाणसे अथवा जहाँ तक एक जीव गमन कर संकता है उस क्षेत्रप्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो सामान्यसे उतना ही उनका क्षेत्र कहा जाता है। यहाँपर पीतलेश्यासम्बन्धी क्षेत्रका प्रमाण वताया है और वह भी मध्यलोकसे दूर सौधर्म ईशान स्वर्गवर्ती जोवोंके अधिक क्षेत्रको दृष्टिमें रखकर बताया गया है। पद्मलेक्यामें तथा शुक्ललेक्यामें भो क्षेत्रका प्रमाण इस ही प्रकारसे होता है । कुछ विशेषता है सो बड़ी टीकासे देखना ।

सुक्कस्स समुग्धादे, असंखलोगा य सन्वलोगो य ।

शुक्लायाः समुद्घाते असंख्यलोकारच सर्वलोकरच ।

अर्थ-इस सूत्रके इस पूर्वार्धमें शुक्ललेश्याका क्षेत्र लोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर क्षेष बहुभागप्रमाण वा सर्वलोक बताया है सो केवलसमुद्घातकी अपेक्षासे है।

भावार्थ-शुक्ललेश्याका क्षेत्र केवलसमुद्घातके सिवाय दूसरे स्थानोंमें पहले कही गई विधिके अनुसार ही समझना।

क्रमप्राप्त स्पर्शाधिकारका वर्णन करते हैं-

फासं सन्वं लोयं, तिद्वाणे असुहलेस्साणं ॥ ५४५ ॥ स्पर्शः सर्वो लोकस्त्रिस्थाने अशुभलेश्यानाम् ॥ ५४५ ॥

अर्थ-कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्यावाले जीवोंका स्पर्श स्वस्थान, समुद्धात, उपपाद, इन तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वलोक हैं।

भावार्थ-वर्तमानमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहे उतनेको क्षेत्र कहते हैं और भूत तथा वर्तमान कालमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहा हो और रहे उतनेको स्पर्श कहते हैं। सो तीन अशुभ-लेश्यावाले जीवोंका स्पर्श उक्त तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वलोक है। विशेषकी अपेक्षासे कृष्ण-लेश्यावालोंका दस स्थानोंमेंसे स्वस्थानस्वस्थान, वेदना, कषाय, मारणान्तिक समुद्घात तथा उपपादस्थानमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है। संख्यात सूच्यंगुलको जगत्प्रतरसे गुणा करनेपर जो प्रमाण उत्पन्न हो उतना विहारवत्स्वस्थानसे स्पर्श है। एक राजूँ लम्बा चौड़ा और संख्यात सूच्यंगुल ऊँचे तिर्यंक् लोकका क्षेत्रफल यही होता है और यही यहाँ स्पर्शका प्रमाण है, क्योंकि गमन क्रिया युक्त कृष्णलेश्यावाले यस जीव इस तिर्यक्लोकमें ही पाये जाते हैं। तथा वैक्रियिक समुद्घातमें लोकके

संख्यातवें भागप्रमाण भ्यर्श है। इस लेश्यामें तैजस आहारक और केवल समुद्धात नहीं होता। कृष्णलेश्याके समान ही नील तथा कापोतलेश्याका भी स्पर्श समझना।

तेजोलेक्यामें स्पर्शका वर्णन करते हैं-

तेउस्स य सट्टाणे, लोगस्स असंखभागमेत्तं तु । अडचोद्दसभागा वा, देखणा होति णियमेण ॥ ५४६ ॥ तेजसञ्च स्वस्थाने लोकस्य असंख्यभागमात्रं तु । अष्ट चतुर्दशभागा वा देशोना भवन्ति नियमेन ॥ ५४६ ॥

अर्थ-पीतलेश्याका स्वस्थानस्वस्थानकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण स्पर्श है 'और विहारवत्स्वस्थानको अपेक्षा त्रसनालीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है।

> एवं तु समुग्धादे, णव चोहसभागयं च किंचूणं। उववादे पढमपदं, दिवहृचोह्स य किंचूणं॥ ५४७॥

एवं तु समुद्घाते नव चतुर्दशभागश्च किञ्चदूनः । उपपादे प्रथमपदं व्दार्धचतुर्दश च किञ्चिदूनम् ॥ ५४७ ॥

अर्थ—विहारवत्स्थानकी तरह समुद्घातमें भी त्रसनालीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है तथा मारणान्तिक समुद्घातकी अपेक्षा चौदह भागोंमेंसे कुछ कम नव भागप्रमाण स्पर्श है। और उपपाद स्थानमें चौदह भागोंमेंसे कुछ कम डेढ़ भागप्रमाण स्पर्श है। इस प्रकार यह पीतलेश्याका स्पर्श सामान्यसे तीन स्थानोंमें बताया है।

डेढ़-डेढ़ गाथामें पद्म तथा शुक्ललेश्याका स्पर्श वताते हैं—

पम्मस्स य सद्दाणसमुग्घाददुगेसु होदि पढमपदं। अड चोइस भागा वा, देस्णा होति णियमेण ॥ ५४८॥

पद्मायाश्च स्वस्थानसमुद्घातद्विकयोः भवति प्रथमपदम् । अष्ट चतुर्दश मागा वा देशोना भवन्ति नियमेन ॥ ५४८ ॥

अर्थ—पद्मलेश्याका विहारवरस्वस्थान, वेदना कपाय तथा वैक्रियिक समुद्घातमें चीदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है। मारणान्तिक समुद्घातमें चीदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण ही स्पर्श है, क्योंकि पद्मलेश्यावाले भी देव पृथ्वी जल और वनस्पतिमें उत्पन्त होते हैं। तैजस तथा आहारक समुद्घातमें संख्यात घनांगुलप्रमाण स्पर्श है। यहाँ पर "च" शब्द का ग्रहण किया है, इसलिये स्वस्थानस्वस्थानमें लोकके असंख्यातभागोंमेंसे एक भागप्रमाण स्पर्श है।

उववादे पढमपदं, पणचोदसभागयं च देख्णं। सुक्कस्स य तिहाणे, पढमो छच्चोदसा हीणा॥ ५४९॥

१. एक राजू लम्बा चौड़ा पांच राजू ऊँचा।

उपपादे प्रथमपदं पञ्चचतुर्दशभागकइच देशोनः । शुक्लायाइच त्रिस्थाने प्रथमः षट्चतुर्दश हीनाः ॥ ५४९ ॥

अर्थ—पद्मलेश्या शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त सम्भव है और शतार सहस्रार स्वर्ग मध्यलोकसे पाँच राजू ऊपर है, इसिलये उपपादकी अपेक्षासे पद्मलेश्याका स्पर्श त्रसनालोके चौदह भागमेंसे कुछ कम पाँच भागप्रमाण है। शुक्ललेश्यावाले जीवोंका स्वस्थानस्वस्थानमें तेजोलेश्याकी तरह लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण स्पर्श है और विहारवत्स्वस्थान तथा वेदना कषाय वैक्रि-यिक मारणान्तिक समुद्घात और उपपाद इन तीन स्थानोंमें चौदह भागोंमेंसे कुछ कम छह भाग प्रमाण स्पर्श है। तैजस तथा आहारक समुद्घातमें संख्यात घनांगुलप्रमाण स्पर्श है।

णवरि समुग्वादिम्म य, संखातीदा हवंति भागा वा । सच्यो वा खलु लोगो फासो होदित्ति णिदिहो॥ ५५०॥ नविर समुद्वाते च संख्यातीता भवन्ति भागा वा । सर्वो वा खलु लोकः स्पर्शो भवतीति निदिष्टः॥ ५५०॥

अर्थ—केवल समुद्घातमें विशेषता है, वह इस प्रकार है कि दण्ड समुद्घातमें स्पर्श क्षेत्रकी तरह संख्यात प्रतरांगुलसे गुणित जगच्छेणीप्रमाण है। स्थित वा उपविष्ट कपाट समुद्घातमें संख्यातसूच्यंगुलमात्र जगत्प्रतर प्रमाण है। प्रतर समुद्घातमें लोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष वहु भागप्रमाण स्पर्श है तथा लोकपूर्ण समुद्घातमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है।

भावार्थ—केवलसमुद्घातके चार भेद हैं—दण्ड कपाट प्रतर लोकपूर्ण। दण्ड समुद्घातके भी दो भेद हैं, एक स्थित दूसरा उपविष्ट और स्थित तथा उपविष्टके भी आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं। कपाट समुद्घातके चार भेद हैं, १. पूर्वाभिमुख स्थित, २. उत्तराभिमुख स्थित, ३. पूर्वाभिमुख-उपविष्ट, ४. उत्तराभिमुख-उपविष्ट। इन चारों में से प्रत्येकके आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो-दो भेद हैं तथा प्रतर और लोकपूर्णका एक-एक ही भेद है।

यहाँ पर जो दण्ड और कपाट समुद्धातका स्पर्श बताया है वह आरोहक और अवरोहककी अपेक्षा दो भेदोंमें से एक ही भेदका है, क्योंकि एक जीव समुद्धात अवस्थामें जितने क्षेत्रका आरोहण अवस्थामें स्पर्श करता है । इसिलये एक आरोहण अवस्थामें स्पर्श करता है । इसिलये यि आरोहण और अवरोहण दोनों अवस्थाओंका सामान्य स्पर्श जानना हो तो दण्ड और कपाट दोनों ही का उक्त अपने-अपने प्रमाणसे दूना-दूना स्पर्श समझ लेना चाहिये । प्रतर समुद्धातमें लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण वातवलयका स्थान छूट जाता है, इसिलये यहाँपर लोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष वहुभागप्रमाण स्पर्श है । लोकपूर्ण समुद्धातमें लोकाकाशका एक भी प्रदेश स्पर्श करनेसे नहीं छूटता इसिलये उसका सम्पूर्ण लोकप्रमाण स्पर्श है ।

॥ इति स्पर्शाधिकारः ॥

Θ

क्रमप्राप्त लेखाओंके कालाविकारका दो गाथाओंमें वर्णन करते हैं— कालो छल्लेस्साणं, णाणाजीवं पहुच्च सन्वद्धा । अंतोमुहुत्तमवरं, एगं जीवं पहुच्च हवे ॥ ५५१ ॥ कालः पड्लेश्यानां नानाजीवं प्रतीत्य सर्वाद्धा । अन्तर्मुहूर्तोऽवरं एकं जीवं प्रतीत्य भवेत् ॥ ५५१ ॥

अर्थ—नाना जीवोंकी अपेक्षा कृष्ण आदि छहों लेश्याओंका सर्व काल है, क्योंकि छहों लेश्याएँ संसारमें सदा पाई जाती हैं। सामान्यतया किसो भी लेश्यासे रहित कोई काल नहीं है। तथा एक जीवकी अपेक्षा सम्पूर्ण लेश्याओंका जघन्य काल अन्तर्मृहूर्तमात्र है।

उवहीणं तेत्तीसं, सत्तर सत्तेव होंति दो चेव । अद्वारस तेत्तीसा, उक्कस्सा होंति अदिरेया ॥ ५५२ ॥ उदधीनां त्रयस्त्रिशत् सप्तदश सप्तैव भवन्ति ही चैव । अष्टादश त्रयस्त्रिशत् उत्कृष्टा भवन्ति अतिरेकाः ॥ ५५२ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट काल कृष्णलेश्याका तेतीस सागर, नीललेश्याका सत्रह सागर,कापोतलेश्याका सात सागर, पीतलेश्याका दो सागर, पद्मलेश्याका अठारह सागर, शुक्ललेश्याका तेतीस सागर और कुछ अधिक है।

भावार्थ—पह अधिकका सम्बन्ध छहों लेश्याओं उत्कृष्ट कालके साथ-साथ करना चाहिए। जैसे कृष्ण लेश्याका तेतीस सागरसे कुछ अधिक, नीललेश्याका सत्रह सागरसे कुछ अधिक, इत्यादि। नयों कि यह उत्कृष्ट कालका वर्णन देव और नारिकयों को अपेक्षासे है। सो जिस पर्यायको छोड़कर देव या नारकी उत्पन्न हो उस पर्यायके अन्तके अन्तर्मुहूर्तमें तथा देव नारक पर्यायको छोड़कर जिस पर्यायमें उत्पन्न हो उस पर्यायके आदिके अन्तर्मुहूर्तमें वही लेश्या होनी है। इस ही लिए छहों लेश्याओं के उत्कृष्ट कालप्रमाणमें दो दो अन्तर्मुहूर्तका काल अधिक अधिक समझना। तथा पीत और पद्मलेश्याके कालमें कुछ कम आधा सागर भी अधिक होता है। जैसे सीधर्म और ईशान स्वर्गमें दो सागरकी आयु है। परन्तु यदि कोई घातायुष्क सम्यय्दृष्टि सीधर्म और ईशान स्वर्गमें उत्पन्न हो तो उसकी अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरकी भी आयु हो सकती है। इस हो तरह घातायुष्क मिथ्यादृष्टिकी पल्यके असंख्यातव मागप्रमाण आयु अधिक हो सकती है। परन्तु यह अधिकपना सीधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त हो है, वयोंकि आगे घातायुष्क जीव उत्पन्न नहीं होता। सहस्रारके छपर जितना आयुका प्रमाण बताया है उतना ही लेश्याका काल समझना चाहिये।

॥ इति कालाधिकारः॥

0

दो गायाओं में अन्तर अविकारका वर्णन करते हैं-

अंतरमवस्त्रकस्सं, किण्हतियाणं मुहुत्तअंतं तु । उवहीणं तेत्तीसं, अहियं होदि त्ति णिहिट्टं ॥ ५५३ ॥

जपरकी अधिक आयु बाँचकर पीछे परिणाम विशेषके द्वारा स्थितिका अपवर्तन-थात करनेवालेको घातापुरक कहते हैं।

तेउतियाणं एवं, जनिरं य उक्कस्सविरहकाली दु। पोग्गलपरिवद्दा हु असंखेज्जा होति णियमेण ॥ ५५४॥

अन्तरमवरोत्कृष्टं कृष्णत्रयाणां मुहूर्तान्तस्तु । उदधीनां त्रयस्त्रिशदधिकं भवतीति निर्दिष्टम् ॥ ५५३ ॥ तेजस्त्रयाणामेवं नवरि च उत्कृष्टिवरहकालस्तु । पुद्गलपरिवर्ता हि असंख्येया भवन्ति नियमेन ॥ ५५३ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्याओंका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है। और उत्कृष्ट अन्तर कुछ अधिक तेतीस सागर होता है। पीत आदि तीन शुभ लेश्याओंका अन्तर भी इस ही प्रकार है; परन्तु कुछ विशेषता है। शुभ लेश्याओंका उत्कृष्ट अन्तर नियमसे असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है।

भावार्थ-किसी विवक्षित एक लेश्याको छोड़कर दूसरी लेश्यारूप परिणमन करके जितने कालमें फिरसे उसी विवक्षित लेश्यारूप परिणमन करे उतने मध्यवर्त्ती कालको विवक्षित लेश्याका विरहकाल या अन्तर कहते हैं। इस प्रकारका कृष्णलेश्याका जवन्य अन्तर अन्तर्मृहर्तमात्र है। उत्कृष्ट अन्तर दस अन्तर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम एक कोटिपूर्व वर्ष अधिक तेतीस सागरप्रमाण है । इस ही प्रकार नील तथा कापोतलेक्याका भी अन्तर जानना । परन्तु इतनी विशेषता है कि नील लेश्याके अन्तरमें आठ अन्तर्मुहूर्त और कापोतलेश्याके अन्तरमें छह अन्तर्मुहूर्त ही अधिक हैं। अब शुभ लेक्याओंका उत्कृष्ट अन्तर दृष्टांतद्वारा बताते हैं। कोई जीव पीत लेक्याको छोड़कर क्रमसे एक-एक अन्तर्मुहूर्तमात्रतक कपोत नील कृष्ण लेक्याको प्राप्त हुआ, इसके बाद एकेन्द्रिय अवस्थामें आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्रव्यपरिवर्तनोंका जितना काल हो उतने काल पर्यन्त भ्रमण कर विकलेन्द्रिय हुआ, यहाँपर भी उत्कृष्टतासे संख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया। पीछे पंचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे एक-एक अन्तर्मुहूर्तमें क्रमसे कृष्ण नील कपोत लेश्याको प्राप्त होकर पीत लेश्याको प्राप्त हुआ। इस प्रकारके जीवके पीत लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर छह अन्तर्मुहूर्त और संख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्रव्य-परावर्तनप्रमाण होता है। पद्म लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई पद्मलेश्यावाला जीव पद्मलेश्याको छोड़कर अन्तर्मुं हूर्त तक पीत लेश्यामें रहकर पल्यके असंख्यातर्वे भाग अधिक दो सागरको आयुके साथ सोधर्म ईशान स्वर्गमें उत्पन्न हुआ । वहाँसे चयकर पूर्ववत् एकेन्द्रय अवस्थामें आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनोंके कालका जितना प्रमाण है उतने काल तक भ्रमण किया । पोछे विकलेन्द्रिय होकर संख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया । पोछे पंचेन्द्रिय होकर भक्के प्रथम समयसे लेकर एक-एक अन्तर्मुहूर्ततक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत लेह्याको प्राप्त होकर पद्मलेश्याको प्राप्त हुआ । इस तरहके जीवके पाँच अन्तर्मृहूर्त और पल्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागर तथा संख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तन मात्र पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अन्तर होता है। शुक्ल लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई गुक्ल लेश्यावाला जीव शुक्ललेश्याको छोड़कर क्रमसे एक-एक अन्तर्मृहूर्त तक पद्म पीत लेश्याको प्राप्त होकर सीयमं ईशान स्वर्गमें उत्पन्न होकर तथा वहाँपर पूर्वोक्त प्रमाण काल तक रह कर पीछे एकेन्द्रिय अवस्थामें पूर्वीक्त प्रमाण काल तक भ्रमण कर पीछे विकलेन्द्रिय होकर भी पूर्वीक्त प्रमाण

काल तक भ्रमण करके क्रमसे पंचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे लेकर एक-एक अन्तर्मु हूर्त तक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत पद्म लेक्याको प्राप्त होकर शुक्ल लेक्याको प्राप्त हुआ। इस तरहके जीवके सात अन्तर्मुहूर्त संख्यात हजार वर्ष और पल्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागर अधिक आवलोके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनमात्र शुक्ललेक्याका अन्तर होता है।

॥ इति अंतराधिकारः॥

a

क्रमप्राप्त भाव और अल्पवहुत्व अधिकारका वर्णन करते हैं-

भावादो छल्लेस्सा, ओदइया होंति अप्पवहुगं तु । दन्वपमाणे सिद्धं, इदि लेस्सा विणवदा होंति ॥ ५५५ ॥

भावतः षड्लेश्या औदयिका भवन्ति अल्पबहुकं तु। द्रव्यप्रमाणे सिद्धमिति लेश्या वर्णिता भवन्ति ॥ ५५५ ॥

क्षर्थ—भावको अपेक्षा छहों लेखाएँ औदियक हैं; क्योंकि कषायसे अनुरंजित योगपिरणाम-को ही लेख्या कहते हैं और ये दोनों अपने-अपने योग्य कर्मके उदयसे होते हैं। तथा लेख्याओंका अल्पवहुत्व, पहले लेख्याओंका जो संख्या अधिकारमें द्रव्यप्रमाण वताया है उसीसे सिद्ध है। इनमें सबसे अल्प शुक्ललेख्यावाले हैं, फिर भी उनका प्रमाण असंख्यात है, इनसे असंख्यातगुणे पद्मलेख्यावाले और इनसे भी असंख्यातगुणे पीतलेक्यावाले जीव हैं।पीत लेख्यावालोंसे अनन्ता-नन्तगुणे कपोतलेक्यावाले हैं, इनसे कुछ अधिक नील लेख्यावाले और इनसे भी कुछ अधिक कृष्णलेख्यावाले जीव हैं।

॥ इति भावाल्पबहुत्वाधिकारौ ॥

0

इस प्रकार सोलह अधिकारोंके द्वारा लेश्याओंका वर्णन करके अव लेश्यारहित जीवोंका वर्णन करते हैं—

किण्हादिलेस्सरिया, संसारिवणिग्गया अणंतसुहा । सिद्धिपुरं संपत्ता, अलेस्सिया ते मुणेयच्या ॥ ५५६ ॥ कृष्णादिलेश्यारिहताः संसारिवनिर्गता अनंतसुखाः । सिद्धिपुरं संप्राप्ता अलेश्यास्ते ज्ञातच्याः ॥ ५५६ ॥

अर्थ—जो कृष्ण आदि छहों लेश्याओंसे रहित हैं, अतएव जो पंच परिवर्तनरूप संसारसमुद्रके पारको प्राप्त हो गये हैं तथा जो अतीन्द्रिय अनन्त सुखसे तृप्त हैं, आत्मोपलिब्धरूप सिद्धिपुरीको जो प्राप्त हो गये हैं उन जीवोंको अयोगकेवली या सिद्ध भगवान् कहते हैं।

भावार्थ—जो अनन्त सुखको प्राप्तकर संसारसे सर्वथा रहित होकर सिद्धिपुरको प्राप्त हो गये हैं वे जीव सर्वथा लेक्याओंसे रहित होते हैं, अतएव उनको अलेक्य-सिद्ध कहते हैं, क्योंकि लेक्याओंका सम्बन्ध कपाय और योगसे है अतएव जहाँतक कपायोंके उदयस्थान और योगप्रवृत्ति पाई जाती है वहाँतक लेक्याएँ भी मानी जातो है, इनके ऊपर चौदहवें गुणस्थान एवं सिद्धअवस्था में इनका सर्वथा अभाव है, अतएव ये दोनों ही स्थान अलेक्य हैं।

॥ इति लेक्याप्ररूपणा समाप्ताः ॥

क्रमप्राप्त भव्यमार्गणाका वर्णन करते हैं-

भविया सिद्धी जेसि, जीवाणं ते हवंति भवसिद्धा । तिववरीयाऽभव्वा, संसारादो ण सिज्झंति ॥ ५५७ ॥

भन्या सिद्धिर्येषां जीवानां ते भवन्ति भवसिद्धाः । तद्विपरीता अभन्याः संसारान्न सिध्यन्ति ॥ ५५७ ॥

अर्थ—जिन जीवोंकी अनन्त चतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसकी प्राप्तिके योग्य हों उनको भवसिद्ध कहते हैं। जिनमें इन दोनोंमेंसे कोई भी लक्षण घटित न हो उन जीवोंको अभव्यसिद्ध कहते हैं।

भावार्थ — िकतने ही भव्य ऐसे हैं जो मुक्ति प्राप्तिके योग्य हैं; परन्तु कभी मुक्त न होंगे; जैसे बन्ध्यापनेके दोषसे रहित विधवा सती स्त्रीमें पुत्रोत्पित्तकी योग्यता है; परन्तु उसके कभी पुत्र उत्पन्न नहीं होगा। इसके सिवाय कोई भव्य ऐसे हैं जो नियमसे मुक्त होंगे। जैसे बन्ध्यापनेके दोषसे रहित स्त्रीके निमित्त मिलनेपर नियमसे पुत्र उत्पन्न होगा। इस तरह योग्यताभेदके कारण भव्य दो प्रकारके हैं। इन दोनों योग्यताओंसे जो रहित हैं उनको अभव्य कहते हैं। जैसे बन्ध्या स्त्रीके निमित्त मिलै चाहे न मिली; परन्तु पुत्र उत्पन्न नहीं हो सकता है।

जिनमें मुक्तिप्राप्तिको योग्यता है उनको भव्यसिद्ध कहते हैं इस अर्थको दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं—

भव्वत्तणस्स जोग्गा, जे जीवा ते हवंति भवसिद्धा। ण हु मलविगमे णियमा, ताणं कणओवलाणमिव ॥ ५५८॥

भन्यत्वस्य योग्या ये जीवास्ते भवन्ति भवसिद्धाः । न हि मलविगमे नियमात् तेषां कनकोपलानामिव ॥ ५५८ ॥

अर्थ-जो जीव अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धिकी प्राप्तिके योग्य हैं; उनको भवसिद्ध कहते हैं। किन्तु यह बात नहीं है कि इस प्रकारके जीवोंका कर्ममल नियमसे दूर हो ही। जैसे कनकोपलका।

भावार्थ — ऐसे भी बहुतसे कनकोपल हैं जिनमें कि निमित्त मिलानेपर शुद्ध स्वर्ण रूप होने-की योग्यता तो है, परन्तु उनकी इस योग्यताकी अभिन्यक्ति कभी नहीं होगी। अथवा जिस तरह अहमिन्द्र देवोंमें नरकादिमें गमन करनेकी शक्ति है परन्तु उस शक्तिकी अभिन्यिक्त कभी नहीं होती। इस ही तरह जिन जोवोंमें अनन्त चतुष्ट्यको प्राप्त करनेकी योग्यता है परन्तु उनको वह कभी प्राप्त नहीं होगी। उनको भी भवसिद्ध कहते हैं। ये जीव भन्य होते हुए भी सदा संसारमें ही रहते हैं।

> ण य जे भन्नाभन्ना, मुत्तिसुहातीदणंतसंसारा । ते जीवा णायन्ना, णेव य भन्ना अभन्ना य ॥ ५५९ ॥ न च ये भन्या अभन्या मुक्तिसुखा अतीतानन्तसंसाराः । ते जीवा ज्ञातन्या नैव च भन्या अभन्याश्च ॥ ५५९ ॥

अर्थ-जिनका पांच परिवर्तन एवं अनन्त संसार सर्वथा छूट गया है और इसीलिये जो मुक्तिमुखके भोक्ता हैं उन जीवोंको न तो भव्य समझना और न अभव्य समझना चाहिये; क्योंकि अब उनको कोई नवीन अवस्था प्राप्त करना शेष नहीं रही है इसिलिये वे भव्य भी नहीं हैं और अनन्त चतुष्टयको प्राप्त हो चुके हैं इसिलिये अभव्य भी नहीं हैं।

भावार्थ—जिसमें अनंत चतुष्टयके अभिन्यक्त होनेकी योग्यता ही न हो उसको अभन्य कहते हैं। अतः मुक्त जीव अभन्य भी नहीं हैं; क्योंकि इन्होंने अनंत चतुष्टयको प्राप्त कर लिया है। और "भवितुं योग्या भन्या" इस निक्किके अनुसार भन्य उनको कहते हैं जिनमें कि अनन्त चतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है। किन्तु अव वे उस अवस्थाको प्राप्त कर चुके, इसलिये उनके भन्यत्व-उनकी उस योग्यताका परिपाक हो चुका अत्तएव अपरिपक्व अवस्थाकी अपेक्षासे भन्य भी नहीं हैं।

भन्यमार्गणामें जीवोंकी संख्या वताते हैं-

अवरो जुत्ताणंतो, अभव्वरासिस्स होदि परिमाणं । तेण विहीणो सच्वो, संसारी भव्वरासिस्स ॥ ५६० ॥

अवरो युक्तानन्तः अभव्यराशेर्भवति परिमाणम् । तेन विहीनः सर्वः संसारी भव्यराशेः॥ ५६०॥

अर्थ-ज्ञचन्य युक्तानन्तप्रमाण अभव्य राशि है और सम्पूर्ण संसारी जीवराशिमेंसे अभव्य-राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही भव्यराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—भव्यराशि बहुत अधिक है और अभव्य राशि बहुत थोड़ी है। अभव्य जीव सदा पाँच परिवर्तनरूप संसारसे युक्त ही रहते हैं। एक अवस्थासे दूसरी अवस्थाका प्राप्त होना इसको संसार-परिवर्तन कहते हैं। इस संसार अर्थात् परिवर्तनके पाँच भेद हैं—द्रव्य क्षेत्र काल भव भाव। द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं—एक नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन दूसरा कर्मद्रव्यपरिवर्तन। यहाँ पर इन परिवर्तनोंका क्रमसे स्वरूप बताते हैं। किसी जीवने, स्निग्ध रूक्ष वर्ण गन्धादिके तीन्न सन्द मध्यम भावोंमेंसे यथासम्भव भावोंसे युक्त औदारिकादि तीन करीरोंमेंसे किसी करीरसम्बन्धी तथा छह पर्याप्तिरूप परिणमनेके योग्य पुद्गलोंको एक समयमें ग्रहण किया। पीछे द्वितीयादि समयोंमें उस द्रव्यकी निर्जरा कर दी। पीछे अनन्त वार अग्रहीत पुद्गलोंको ग्रहण करके छोड़ दिया, अनन्त वार मिश्र द्रव्यको ग्रहण करके छोड़ दिया। जव वही जीव उन ही स्निग्ध रूक्षादि भावोंसे युक्त उन ही पुद्गलोंको जितने समयनवाद ग्रहण करे प्रारम्भसे लेकर उतने कालसमुदायको नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं।

पूर्वमें ग्रहण किये हुए परमाणु जिस समयप्रवद्धरूप स्कन्यमें हों उसको ग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रवद्धमें ऐसे परमाणु हों कि जिनका जीवने पहले ग्रहण नहीं किया हो उसको अग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रवद्धमें दोनों प्रकारके परमाणु हों उसको मिश्र कहते हैं। अग्रहीत परमाणु भी लोकमें अनन्तानन्त हैं; क्योंकि सम्पूर्ण जीवराशिका समयप्रवद्धके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उसका अतीत कालके समस्त समयप्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उससे भी अनन्तगुणा पुद्गलद्रव्य है।

इस परिवर्तनका काल, अग्रहीतग्रहण ग्रहीतग्रहण मिश्रग्रहणके भेदसे तीन प्रकारका है। इसकी घटना किस तरह होती है यह अनुक्रम यन्त्र द्वारा बताते हैं—

, द्रव्यपरिवतन यंत्र					
••×	00 X	900	00 X	00 X	००१
××°	××°	××१	××°	××∘	×× ₹
×× × ₹	×× Ł	××°	× >. १	××ξ	××∘
११×	88 ×	११०	22+	११×	११०

इस यन्त्रमें शून्यसे अग्रहीत, हंसपदसे (x इस चिन्हसे) मिश्र और एकके अंकसे ग्रहीत समझना चाहिये। तथा दो बार लिखनेसे अनन्त बार समझना चाहिये। इस यन्त्रके देखनेसे स्पष्ट होता है कि निरन्तर अनन्त बार अग्रहोतका ग्रहण हो चुकनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, मिश्रग्रहणके बाद फिर निरन्तर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार मिश्रका ग्रहण हो चुकनेपर अनन्त बार अग्रहीत-ग्रहणके अनन्तर एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। इसके बाद फिर उस ही तरह अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण और मिश्रग्रहणके बाद फिर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। तथा मिश्रका ग्रहण अनन्त बार हो चुकनेपर अनन्त वार अग्रहीतका ग्रहण करके एक वार फिर ब्रहीतका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार प्रहोतका प्रहण होता है। यह अभिप्राय सूचित करनेके लिये ही प्रथम पंक्तिमें पहले तीन कोठोंके समान दूसरे भी तीन कोठे दिये हैं। अर्थात् इस क्रमसे अनन्त बार ब्रहीतका ग्रहण होचुकने पर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तनके चार भेदोंमेंसे प्रथम भेद समाप्त होता है। इसके बाद दूसरे भेदका प्रारम्भ होता है। यहाँपर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होनेपर एक बार अग्रहीतका ग्रहण, फिर अनंत बार मिश्रका ग्रहण होने पर एक बार अग्रहीतका ग्रहण इस ही क्रमसे अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर अनन्त वार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस क्रमसे एक बार ग्रहीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्त वार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तन का दूसरा भेद समाप्त होता है। इसके वाद तीसरे भेदमें अनन्त वार मिश्रका ग्रहण करके एक वार ग्रहीत का ग्रहण होता है, फिर अनंत वार मिश्रका ग्रहण करके एक वार ग्रहीतका ग्रहण इस क्रमसे अनंतवार ग्रहोतका ग्रहण हो चुकनेपर अनंत वार मिश्रका ग्रहण करके एकवार अग्रहोत ग्रहण होता है। जिस तरह एक वार अग्रहीतका ग्रहण किया उस ही तरह अनंत वार अग्रहीतका ग्रहण होनेपर नोकर्म-पुद्गलपरिवर्तनका तीसरा भेद समाप्त होता है। इसके वाद चौथे भेदका प्रारम्भ होता है। इसमें प्रथम ही अनन्त वार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, इसके बाद फिर अनन्त वार ग्रहीतका ग्रहण होनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है । इस तरह अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होकर पीछे अनंत वार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार अग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस तरह एक बार अग्र-

हीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्त वार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकनेपर नोकर्मपृद्गलपरिवर्तन का चौथा भेद समाप्त होता है। इस चतुर्थ भेदके समाप्त होचुकने पर नोकर्मपृद्गलपरिवर्तनके प्रारम्भके प्रथम समयमें वर्ण गन्ध आदिके जिस भावसे युक्त जिस पुद्गलद्रव्यको ग्रहण किया था उस हो भावसे युक्त उस शुद्ध ग्रहीतरूप पुद्गलद्रव्यको जीव ग्रहण करता है। इस सबके समुदायको नोकर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। तथा इसमें जितना काल लगे उसको नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनका काल कहते हैं।

इस तरह दूसरा कर्मपुद्गलपरिवर्तन भी होता है। विशेषता इतनी ही है कि जिस तरह नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनमें नोकर्मपुद्गलोंका ग्रहण होता है उस हो तरह यहाँ पर कर्मपुद्गलोंका ग्रहण होता है। कर्मोंके ग्रहणमें तिभागके समय आयुसिंहत आठ कर्मोंका समयप्रवद्धमें ग्रहण हुआ करता है जैसा कि पहले बताया जा चुका है और त्रिभागके सिवाय अन्य कालमें आयुकर्मको छोड़कर शेष सात कर्मोंके ही योग्य कर्मपुद्गल द्रव्यका समयप्रवद्धमें ग्रहण होता है। किन्तु इस परिवर्तनके सम्बन्धमें आठ कर्मोंके योग्य हो समयप्रवद्ध-कर्म पुद्गलद्रव्यका ग्रहण करना चाहिये। दूसरी बात यह कि जिस तरह नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनके वर्णनमें ग्रहीत द्रव्यकी निर्जरा दूसरे ही समयसे होनी बताई गई है वैसा यहाँ नहीं है। कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें ग्रहीत समयप्रवद्धक्ष कर्मद्रव्यक्षी निर्जराका प्रारम्भ एक आवलो कालके अनन्तर होना कहना और समझना चाहिये, क्योंकि कर्मोंके प्रहणके समयसे लेकर एक आवली कालक उनकी निर्जरा न तो होती है और न हो सकती है। इन दो बातोंको छोड़कर और परिवर्तनके क्रममें कुछ भी विशेषता नहीं है। जिस तरहके चार भेद नोकर्मद्रव्यपरिवर्तनमें होते हैं उस ही तरह कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें भी चार भेद होते हैं। इन चार भेदोंमें भी अग्रहोतग्रहणका काल सबसे अन्य है, इससे अनंतगुण काल मिश्रग्रहण का है। इससे भी अनंतगुणा ग्रहीतग्रहणका जयन्य काल है, इससे अनंतगुणा ग्रहीतम्रहणका उत्कृष्ट काल है, क्योंकि प्रायः करके उस ही पुद्गलद्रव्यका ग्रहण होता है कि जिसके साथ द्रव्य क्षेत्र काल भावका संस्कार हो चुका है। इस ही अभिप्राय से यह सूत्र कहा भी है कि—

सुहमिद्धित्संजुत्तं, आसण्णं क्रम्सणिडजराय्सकः । पाऐण एदि गहणं, दव्यसणिदिद्धसंठाणं ॥ १ ॥ सूक्ष्मिस्थितिसंयुक्तमासन्तं कर्मनिर्जरामुक्तम् । प्रायेणेति ग्रहणं द्रव्यमनिदिष्टसंस्थानम् ॥ १ ॥

अर्थ-जो अल्पस्थितिसे युक्त है, जीव प्रदेशोंपर ही स्थित है तथा निर्जराके द्वारा कर्मरूप अवस्थाको छोड़ चुका है, और अनिर्दिष्ट संस्थान है अर्थात् विवक्षित प्रथम समयमें ग्रहीत द्रव्यके स्वरूपसे रहित है, इस तरहके पुद्गल द्रव्यको ही प्रायः करके जीव ग्रहण करता है।

भावार्थ—यद्यपि यह नियम नहीं है कि इस ही तरहके पुद्गलको जीव ग्रहण करे तथापि बहुवा इस ही तरहके पुद्गलको ग्रहण करता है, क्योंकि यह द्रव्य क्षेत्र काल भावसे संस्कारित है।

द्रव्यपरिवर्तनके उक्त चार भेदोंका इस गाथामें निरूपण किया है-

अगहिदमिस्सं गहिदं, मिस्समगहिदं तहेन गहिदं च । मिस्सं गहिदमगहिदं, गहिदं मिस्सं अगहिदं च ॥ २ ॥ इस परिवर्तनका काल, अग्रहीतग्रहण ग्रहीतग्रहण मिश्रग्रहणके भेदसे तीन प्रकारका है। इसकी घटना किस तरह होती है यह अनुक्रम यन्त्र द्वारा बताते हैं—

, द्रव्यपरिवतन यंत्र					
00 X	00×	900	00 X	00 X	००१
××°	××o	×× × ₹	××°	X X o	××≀
×× × ₹	y × ×	××°	× >. १	×× × ₹	××°
११×	१ १ ×	११०	88+	११×	११०

इस यन्त्रमें शून्यसे अग्रहीत, हंसपदसे (x इस चिन्हसे) मिश्र और एकके अंकसे प्रहीत समझना चाहिये। तथा दो बार लिखनेसे अनन्त बार समझना चाहिये। इस यन्त्रके देखनेसे स्पष्ट होता है कि निरन्तर अनन्त बार अग्रहोतका ग्रहण हो चुकनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, मिश्रग्रहणके बाद फिर निरन्तर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार मिश्रका ग्रहण हो चुकनेपर अनन्त बार अग्रहीत-ग्रहणके अनन्तर एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। इसके बाद फिर उस ही तरह अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण और मिश्रग्रहणके बाद फिर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर एक वार मिश्रका ग्रहण होता है। तथा मिश्रका ग्रहण अनन्त बार हो चुकनेपर अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण करके एक वार फिर ग्रहीतका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्त बार महोतका महण होता है। यह अभिप्राय सूचित करनेके लिये ही प्रथम पंक्तिमें पहले तीन कोठोंके समान दूसरे भी तीन कोठे दिये हैं। अर्थात् इस क्रमसे अनन्त बार प्रहीतका ग्रहण होचुकने पर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तनके चार भेदोंमेंसे प्रथम भेद समाप्त होता है। इसके बाद दूसरे भेदका प्रारम्भ होता है। यहाँपर अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होनेपर एक वार अग्रहीतका ग्रहण, फिर अनंत वार मिश्रका ग्रहण होने पर एक बार अग्रहीतका ग्रहण इस ही क्रमसे अनन्त बार अग्रहीतका ग्रहण होकर अनन्त वार मिश्रका ग्रहण करके एक वार ग्रहीतका ग्रहण होता है । जिस क्रमसे एक वार ग्रहोतका ग्रहण किया उस हो क्रमसे अनन्त वार ग्रहोतका ग्रहण हो चुकनेपर नोकर्मपुद्गलपरिवर्तन का दूसरा भेद समाप्त होता है। इसके वाद तीसरे भेदमें अनन्त वार मिश्रका ग्रहग करके एक वार ग्रहीत का ग्रहण होता है, फिर अनंत वार मिश्रका ग्रहण करके एक वार ग्रहीतका ग्रहण इस क्रमसे अनंत वार ग्रहोतका ग्रहण हो चुकनेपर अनंत वार मिश्रका ग्रहण करके एकवार अग्रहोत ग्रहण होता है। जिस तरह एक वार अग्रहोतका ग्रहण किया उस ही तरह अनंत वार अग्रहीतका ग्रहण होनेपर नोकर्म-पुर्गलपरिवर्तनका तीसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद चौथे भेदका प्रारम्भ होता है। इसमें प्रथम ही अनन्त वार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, इसके बाद फिर अनन्त वार ग्रहीतका ग्रहण होनेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है । इस तरह अनन्त बार मिश्रका ग्रहण होकर पीछे अनंत बार ग्रहीतका ग्रहण करके एक बार अग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस तरह एक बार अग्र-

वर्तनका जितना काल है उससे अधिक कालतक नहीं रहता। इस क्रमसे चारों गितयों में भ्रमण करनेमें जितना काल लगे उतने कालको एक भवपरिवर्तनका काल कहते हैं। तथा इतने कालमें जितना भ्रमण किया जाय उसको भवपरिवर्तन कहते हैं।

योगस्थान अनुभागवन्याध्यवसायस्थान कषायाध्यवसायस्थान १ स्थितिस्थान इन चारके निमित्तसे भावपरिवर्तन होता है। प्रकृति और प्रदेशवन्यको कारणभूत आत्माके प्रदेशपरिस्पन्द-रूप योगके तरतमरूप स्थानोंको योगस्थान कहते हैं। जिन कपायोंके तरतमरूप स्थानोंसे अनुभाग-यन्ध होता है उनको अनुभागवन्धाध्यवसायस्थान कहते हैं। स्थितवन्यको कारणभूत कषाय-परिणामोंको कषायाध्यवसायस्थान या स्थितवन्धाध्यवसायस्थान कहते हैं। वन्धरूप कर्मको जघन्यादिक स्थितिको स्थितस्थान कहते हैं। इनका परिवर्तन किस तरह होता है यह दृष्टांत द्वारा आगे लिखते हैं—

श्रेणिके असंख्यातवें भागप्रमाण योगस्थानोंके हो जानेपर एक अनुभागवन्धाध्यवसायस्थान होता है, और असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागवन्याध्यवसायस्थानोंके हो जानेपर एक कपायध्यावसाय-स्थान होता है, तथा असंख्यात लोकप्रमाण कवायाध्यवसायस्थानोंके होजाने पर एक स्थितिस्थान होता है। इस क्रमसे ज्ञानावरण आदि समस्त मूलप्रकृति वा उत्तरप्रकृतियोंके समस्त स्थानोंके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। जैसे किसी पर्याप्त मिथ्यादृष्टि संज्ञी जीवके ज्ञानावरण कर्मकी अन्तःकोड़ाकोड़ी सागरप्रमाण जघन्य स्थितिका बन्ध होता है। यही यहाँपर जघन्य स्थिति है। अतः इसके योग्य विवक्षित जीवके जघन्य ही अनुभागवन्त्राध्यवसायस्थान जघन्य ही कवायाध्यवसायस्थान और जघन्य ही योगस्थान होते हैं। यहाँसे हो भावपरिवर्तनका प्रारम्भ होता है। अर्थात् इसके आगे श्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण योगस्थानोंके क्रमसे होजाने पर दूसरा अनुभागवन्धाध्यवसायस्थान होता है। इसके वाद फिर श्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण योगस्थानोंके क्रमसे होजानेपर तीसरा अनुभागवंघाध्यवसायस्थान होता है। इस ही क्रमसे असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागवन्याच्यवसायस्थानोंके होजानेपर दूसरा कपायाच्यवसायस्थान होता है। जिस क्रमसे दूसरा कषायाध्यवसायस्थान हुआ उसही क्रमसे असंख्यात लोकप्रमाण कपायाध्यवसायस्थानोंके होजानेपर भी वही जघन्य स्थितिस्थान होता है । जो क्रम जघन्य स्थिति स्थानमें वताया वही क्रम एक-एक समय अधिक द्वितीयादि स्थितिस्थानोंमें समझना चाहिये। तथा इसी क्रमसे ज्ञानावरणकी जघन्य स्थितिसे लेकर उत्कृष्ट स्थिति तक समस्त स्थितिस्थानोंके हो जानेपर और ज्ञानावरणके स्थितिस्थानोंकी तरह क्रमसे सम्पूर्ण मूल वा उत्तर प्रकृतियोंके समस्त स्यितिस्थानोंके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। तथा इस परिवर्तनमें जितना काल लगे उसको एकभाव परिवर्तनका काल^२ कहते हैं । इस प्रकार संक्षेपमें इन पाँच परिवर्तनोंका स्वस्प यहाँ पर कहा है। इनका काल उत्तरोत्तर अनन्तगुणा अनन्तगुणा है। नानाप्रकारके दुः खोंसे आकुलित पांच परिवर्तनस्य संसारमें यह जीव मिथ्यात्वके निमित्तसे अनन्त कालसे भ्रमण कर रहा है। इस

एक ही कपाय परिणाममें दो कार्य करनेका स्वभाव है। एक स्वभाव अनुभागवंबको कारण है, और दूसरा स्वभाव स्थितिवंबको कारण है। इसको ही अनुभागवंबाव्यवसाय और कपायाध्यवसाय कहते हैं।

२. सभी परिवर्तनोंमें जहाँ क्रममंग होगा वह गणनामें नहीं बावेगा।

परिभ्रमणके कारणभूत कर्मोंको तोड़कर मुक्तिको प्राप्त करनेकी जिनमें योग्यता नहीं है उनको अभव्य कहते हैं और जिनमें कर्मोंको तोड़कर मुक्तिको प्राप्त करनेकी योग्यता है उनको भव्य कहते हैं।

॥ इति भव्यत्वमार्गणा समाप्ता ॥

क्रमप्राप्त सम्यक्त्व मार्गणाका वर्णन करते हैं-

छप्पंचणवविहाणं, अत्थाणं जिणवरीवइहाणं। आणाए अहिगमेण य, सदहणं होइ सम्मत्तं ।। ५६१ ॥ षट्पञ्चनवविधानामर्थानां जिनवरोपदिष्टानाम् । आज्ञया अधिगमेन च श्रद्धानं भवति सम्यक्त्वम् ॥ ५६१ ॥

अर्थ-छह द्रव्य पाँच अस्तिकाय नव पदार्थ इनका जिनेन्द्रदेवने जिस प्रकारसे वर्णन किया है उस ही प्रकारसे इनका जो श्रद्धान करना उसको सम्यक्त्व कहते हैं। यह दो प्रकारसे होता है-एक तो केवल आज्ञासे दूसरा अधिगमसे।

भावार्थ-जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल ये छह द्रव्य हैं। तथा कालको छोड़कर शेष ये ही पांच अस्तिकाय कहे जाते हैं और जीव अजीव आस्नव बन्व संवर निर्जरा मोक्ष पुण्य पाप ये नव रत्रकारके पदार्थ हैं। इनका "जिनेन्द्रदेवने जैसा स्वरूप कंहा है वास्तवमें वही सत्य है," इस तरह विना युक्तिसे निश्चय किये ही जो श्रद्धान होता है उसको आज्ञासम्यक्तव कहते हैं। तथा इनके विषयमें प्रत्यक्ष परोक्षरूप प्रमाण, द्रव्याधिक आदि नय, नाम स्थापना आदि निक्षेप इत्यादिके द्वारा निश्चय करके जो श्रद्धान होता है उसको अधिगम सम्यक्त्व कहते हैं।

सम्यक्त्वके श्रद्धेय विपयोंमेंसे क्रमानुसार सबसे पहले द्रव्योंका वर्णन करनेके लिए उनके सात अधिकारोंका निर्देश करते हैं-

> छद्दवेसु य णामं, उवलक्खणुवाय अत्थणे कालो । अत्थणखेत्तं संखा, ठाणसरूवं फलं च हवे।। ५६२।। पड्द्रव्येषु च नाम उपलक्षणानुवादः अस्तित्वकालः। अस्तित्वक्षेत्रं संख्या स्थानस्वरूपं फलं च भवेत् ॥ ५६२ ॥

अर्थ—छह ब्रव्योंके निरूपण करनेमें ये सात अधिकार हैं—नाम, उपलक्षणानुवाद, स्थिति, क्षेत्र, संख्या, स्थानस्वरूप, फल। इन सात अधिकारोंके द्वारा छहों द्रव्योंका यहाँ वर्णन किया जायगा। प्रथम ही नाम अधिकारको कहते हैं-

१. प. खं. १ गाथा ९६, २१२।

२. इन नौ पदार्थोमें सात तत्त्व भी अन्वभूत हो जाते हैं, क्योंकि इनमेंसे पुण्य पापको छोड़कर वाकी जीवादिक सात तस्व है।

२. "इदमेवेदृशमेव तत्वं नान्यत्रचान्यया । इत्यकम्पायसाम्भोवत्सन्मार्गेऽसंशया रुचिः ॥॥ र. क. ! नूदमं जिनोदितं तत्त्र्वं हेनुभिनेव हन्यते । आज्ञासिद्धं तु तद्ग्राह्यं नान्ययावादिनो जिनाः ॥ ॥पुरु० ।

४. जाजा-निसर्ग इत्यर्थः । "तन्निसर्गादविगमाद्वा" त. सू. ।

जीवाजीवं दव्वं, रूवारूवि ति होदि पत्तेयं। संसारत्था रूवा, कम्मविमुक्का अरूवगया।। ५६३॥ जीवाजीवं द्रव्यं रूप्यरूपीति भवति प्रत्येकम्। संसारस्था रूपिणः कर्मविमुक्ता अरूपगताः॥ ५६३॥

अर्थ—द्रव्यके सामान्यतया दो भेद हैं—एक जीवद्रव्य दूसरा अजीव द्रव्य । फिर इनमें भी प्रत्येकके दो-दो भेद हैं—एक रूपी दूसरा अरूपी । जितने संसारी जीव हैं वे सब रूपी हैं; क्योंकि उनका कर्म-पुद्गलके साथ एक क्षेत्रावगाहसम्बन्व है । जो जीव कर्मसे रहित होकर सिद्ध अवस्था-को प्राप्त हो चुके हैं वे सब अरूपी हैं; क्योंकि उनसे कर्मपुद्गलका सम्बन्ध सर्वथा छूट गया है ।

अजीव द्रव्यमें भी रूपी अरूपीका भेद गिनाते हैं—

अन्नीचेसु य रूनी, पुग्गलदन्याणि धम्म इदरी वि । आगासं कालो वि य, चत्तारि अरूचिणो होंति ॥ ५६४ ॥ अनीवेषु च रूपीणि पुद्गलद्रन्याणि धम्मं इतरोऽिष । आकाशं कालोपि च चत्वारि अरूपीणि भवन्ति ॥ ५६४ ॥

अर्थ-अजीव द्रव्यके पांच भेद हैं, पुद्गल, धर्मा, अधर्म, आकाश, काल। इनमें एक पुद्गल द्रव्य रूपी है और शेप धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये चार द्रव्य अरूपी हैं।

उपलक्षणानुवाद अधिकारको कहते हैं-

उवजोगो वण्णचऊ, लक्खणिमह जीवपोग्गलाणं तु । गदिठाणोग्गहवत्तणिकरियुवयारो दु धम्मचऊ ॥ ५६५॥ उपयोगो वर्ण्णचतुष्कं लक्षणिमह जीवपुद्गलानां तु । गतिस्थानावगाहवर्तनिक्रयोपकारस्तु धर्मचतुर्णाम् ॥ ५६५॥

अर्थ—ज्ञान-दर्शनरूप उपयोग जीवद्रव्यका लक्षण है। वर्ण्ण गन्ध रस स्पर्श यह पुद्गल-द्रव्यका लक्षण है। जो गमन करते हुए जीव और पुद्गलद्रव्यको गमन करनेमें सहकारी हो उसको धर्मद्रव्य कहते हैं। जो ठहरे हुए जीव तथा पुद्गलद्रव्यको ठहरनेमें सहकारी हो उसको अधर्मद्रव्य कहते हैं। जो सम्पूर्ण द्रव्योंको स्थान देनेमें सहायक हो उसको आकाश कहते हैं। जो समस्त द्रव्योंके अपने-अपने स्वभावमें वर्तनेका सहकारी है उसको काल कहते हैं।

गदिठाणोग्गहिकरिया, जीत्राणं पुग्गलाणमेव हवे । धम्मतिये ण हि किरिया, मुक्खा पुण साधका होति ॥ ५६६ ॥ गतिस्थानावगाहिकया जीवानां पुद्गलानामेव भवेत् । धर्मत्रिके न हि क्रिया मुख्याः पुनः सावका भवन्ति ॥ ५६६ ॥

वर्थ-गमन करनेकी या ठहरनेकी तथा रहनेकी क्रिया जीवद्रव्य तथा पुर्गलद्रव्यकी ही होती है। वर्म अवर्म आकाशमें ये क्रिया नहीं होती, क्योंकि न तो ये एक स्थानसे चलायमान

१. "रूपिणः पुद्गलाः" त. सू।

होते हैं, और न प्रदेश ही चलायमान होते हैं। किन्तु ये तीनों ही द्रव्य जीव और पुद्गलको उक्त तीनों क्रियाओंके मुख्य साधक हैं।

भावार्थ—मुख्य साधक कहनेका अभिप्राय यह नहीं है कि धर्मादिक द्रव्य जीव पुद्गलको गमन आदि करनेमें प्रेरक हैं; किन्तु इसका अभिप्राय यह है कि जिस समय जीव या पुद्गल गित आदिरूपसे पिरिणित हों उस समय उनकी उस गित आदिमें सहकारी होना धर्मादि द्रव्यका मुख्य कार्य है। मतलब यह है कि जीव-पुद्गलकी गित क्रियामें धर्म द्रव्य, स्थिति क्रियामें अधर्म द्रव्य और अवगाहन क्रियामें आकाश द्रव्य उदासीन कारण हैं। प्रेरक कारण नहीं है। वे उस क्रियारूप परिणत होनेके लिए जीव पुद्गलको प्रेरित नहीं किया करते, किन्तु तद्रूप परिणत होनेपर वे उस क्रियामें सहायक हुआ करते हैं।

गति आदिमें धर्मादि द्रव्य किस तरह सहायक होते हैं यह दृष्टान्त द्वारा दिखाते हैं—

जत्तस्स पहं ठत्तस्स आसणं णिवसगस्स वसदी वा । गदिठाणोग्गहकरणे धम्मतियं साधगं होदि ॥ ५६७॥

यातस्य पन्थाः तिष्ठतः आसनं निवसकस्य वसितवी । गतिस्थानावगाहकरणे धर्मत्रयं साधकं भवति ॥ ५६७ ॥

अर्थ--गमन करनेवालेको मार्गकी तरह धर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी गतिमें सहकारी होता है। टहरनेवालेको आसनकी तरह अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी स्थितिमें सहकारी होता है। निवासकरनेवालेको मकानकी तरह आकाशद्रव्य जीव पुद्गल आदिको अवगाह देनेमें सहकारी होता है।

भावार्थ—जिस तरह चलनेवाले पथिकको मार्ग चलनेके लिए प्रेरित नहीं करता, फिर भी सहायक होता है, उसी प्रकार जीव पुद्गलके गमनमें धर्म द्रव्य सहायक है। इसी प्रकार अधर्म और आकाशके विषयमें समझना चाहिये।

वत्तणहेद् कालो, वत्तणगुणमविय दन्त्रणिचयेसु । कालाधारेणेव य, वद्दांति हु सन्वदन्वाणि ॥ ५६८ ॥ वर्तनाहेतुः कालो वर्तनागुणमवेहि द्रव्यनिचयेषु । कालाधारेणेव च वर्तन्ते हि सर्वद्रव्याणि ॥ ५६८ ॥

वर्थ — सम्पूर्ण द्रव्योंका यह स्वभाव है कि वे अपने-अपने स्वभावमें सदा हो वर्ते । परन्तु उनका यह वर्तना किसी वाह्य सहकारोके विना नहीं हो सकता, इसलिए इनको वर्तानेवाला सहकारी कारणरूप वर्तनागुण जिसमें पाया जाय उसको काल कहते हैं, क्योंकि कालके आश्रयसे ही समस्त द्रव्य वर्तते हैं।

मूर्तीक जीव पुद्गलके वर्तनेका सहकारी कारण होना काल द्रव्यमें सम्भव है, परन्तु धर्मादिक अमूर्तिक तथा व्यापक द्रव्योंमें किस तरह घटित हो सकता है ? इस शङ्काका समाधान करते हैं—

णिजन्तात् वृत्त्र घातोः कर्मणि भावे वा वर्तनाशव्दव्यवस्थितिः ।... वर्तते द्रव्यपर्यायः तस्य वर्तयिता कालः । जो. प्र. ।

धम्माधम्मादीणं, अगुरुगलहुगं तु छिहं वि बहुीहिं । हाणीहिं वि बहुं तो, हायंतो बहुदे जम्हा ॥ ५६९ ॥ धर्मार्मादीनामगुरुकलघुकं तु षड्भिरिप वृद्धिभिः । हानिभिरिप वर्धमानं हायमानं वर्तते यस्मात् ॥ ५६९ ॥

अर्थ—धर्मादिक द्रव्यों में अगुरुलघु नामका एक गुण है। इस गुणमें तथा इसके निमित्तसे धर्मादिक द्रव्यके शेष गुणों छह प्रकारकी वृद्धि तथा छह प्रकारकी हानि होती है और इन वृद्धि हानिके निमित्तसे वर्धमान तथा हीयमान धर्मादि द्रव्यों में वर्तना सम्भव है।

भावार्थ—धर्मादि द्रव्योंमें स्वसत्ताका नियामक कारणभूत अगुरुलघु गुण है। उसके अनन्तानन्त अविभागप्रतिच्छेदोंमें अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि, संख्यातभागवृद्धि, संख्यातभागवृद्धि, असंख्यातगुणवृद्धि, असंख्यातगुणवृद्धि, अनन्तगुणवृद्धि, अनन्तगुणवृद्धि चे छह हानि होती हैं। तथा इस गुणके निमित्तसे दूसरे गुणोंमें भी ये हानि वृद्धि होती हैं। इसलिए धर्मादि द्रव्योंके इस परिणमनका भी वाह्य सहकारी कारण मुख्य काल द्रव्य ही है। सूक्ष्म अनन्तानन्त अविभाग प्रतिच्छेदयुक्त अगुरुलघुगुणके द्वारा धर्मादिक द्रव्य पड्गुणहानिवृद्धिरूप परिणमन करते हैं और उस परिणमनके द्वारा वे स्वयं वर्त रहे हैं तथा काल द्रव्य उदासीन सहकारी निमित्त वनकर उनको उस रूपमें वर्त्ता रहा है।

वर्तनाका कारण कालद्रव्य किस तरह है यह स्पष्ट करते हैं-

ण य परिणमिद सयं सो, ण य परिणासेइ अण्णमण्णेहिं। विविहपरिणामियाणं, हवदि हु कालो सयं हेदू॥ ५७०॥ न च परिणमित स्वयं स न च परिणामयित अन्यदन्यैः। विविववपरिणामिकानां भवति हि कालः स्वयं हेतुः॥ ५७०॥

अर्थ—परिणामी होनेसे कालद्रव्य दूसरे द्रव्यरूप परिणत हो जाय यह वात नहीं है, वह न तो स्वयं दूसरे द्रव्यरूप परिणत होता है और न दूसरे द्रव्योंको अपने स्वरूप अथवा भिन्न द्रव्यस्वरूप परिणमाता है; किन्तु अपने-अपने स्वभावसे ही अपने-अपने योग्य पर्यायोंसे परिणत होनेवाले द्रव्योंके परिणमनमें कालद्रव्य उदासोनतासे स्वयं बाह्य सहकारी हो जाता है।

> कालं अस्सिय दन्नं, सगसगपन्जायपरिणदं होदि । पन्जायावद्वाणं, सुद्धणये होदि खणमेत्तं ॥ ५७१ ॥ कालमाश्चित्य द्रन्यं स्वकस्वकपर्यायपरिणतं भवति । पर्यायावस्थानं शुद्धनयेन भवति क्षणमात्रम् ॥ ५७१ ॥

अर्थ-कालके आश्रयसे प्रत्येक द्रव्य अपने योग्य पर्यायोंसे परिणत होता है। इन पर्यायों-को स्थित शुद्धनयसे एक क्षणमात्र रहती है।

भावार्थ—शुद्ध ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे सभी द्रव्योंको अर्थ पर्यायका काल एक क्षणमात्र है और काल द्रव्यके निमित्तसे सभी द्रव्य इस तरह स्वभावसे प्रतिक्षण परिणमन करते रहते हैं। ववहारो य वियप्पो, भेदो तह पज्जओ त्ति एयद्वो । ववहार अवद्वाणद्विदी हु ववहारकालो दु ॥ ५७२ ॥ व्यवहारक्च विकल्पो भेदस्तथा पर्याय इत्येकार्थः ।

व्यवहारस्य विकल्पा मदस्त्या पर्याय इत्यमायः। व्यवहारावस्थानस्थितिर्हि व्यवहारकालस्तु ॥ ५७२ ॥

अर्थ —व्यवहार विकल्प भेद तथा पर्याय इन शक्दोंका एक ही अर्थ है। अर्थात् एक ही अर्थके ये पर्यायवाचक शब्द हैं। व्यंजनपर्यायके वर्तमानरूपमें ठहरनेका जितना काल है उतने कालको व्यवहारकाल कहते हैं।

अवरा पड़जायिठदी, खणमेत्तं होदि तं च समओ ति । दोण्हमणूणमदिक्कमकालपमाणं हवे सो दु॥ ५७३॥ अवरा पर्यायस्थितिः क्षणमात्रं भवति सा च समय इति । द्वयोरण्वोरतिक्रमकालप्रमाणं भवेत् स तु॥ ५७३॥

अर्थ—सम्पूर्ण द्रव्योंकी पर्यायकी जघन्य स्थिति एक क्षणमात्र होती है, इसीको समय कहते हैं। दो परमाणुओं अतिक्रमण करने के कालका जितना प्रमाण है उसको समय कहते हैं।

भावार्थ—समीपमें स्थित दो परमाणुओं में से गमनरूप परिणत हो कर जितने काल में एक परमाणु दूसरे परमाणुका उल्लंघन करें उतने काल को एक समय कहते हैं। इतनी ही प्रत्येक पर्यायको जघन्य स्थिति है। सूक्ष्म ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे पर्यायका काल एक क्षणमात्र ही है। किन्तु स्थूल ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षासे अधिक काल भी होता है। उसको व्यवहार काल कहते हैं। क्षेपक गाथा द्वारा प्रकारान्तरसे समयका प्रमाण बताते हैं।

ेणभएयपयेसत्थो, परमाणू मंदगइपवद्दंतो । वीयमणंतरखेत्तं, जावदियं जादि तं समयकालो ॥ १ ॥

नभएकप्रदेशस्थः परमाणुर्मन्दगतिप्रवर्तमानः । द्वितीयमनन्तरक्षेत्रं यावत् याति सः समयकालः ॥ १ ॥

अर्थ—आकाशके एक प्रदेशपर स्थित एक परमाणु मन्दगितके द्वारा गमन करके दूसरे अनन्तर प्रदेशपर जितने कालमें प्राप्त हो उतने कालको एक समय कहते हैं।

प्रदेशका प्रमाण कितना है सो वताते हैं-

जेत्ती वि^र खेत्तमेत्तं, अणुणा रुद्धं खु गयणद्व्यं च । तं च पदेसं भणियं, अवरावरकारणं जस्स ॥ २ ॥ यावदिष क्षेत्रमात्रमणुना रुद्धं खलु गगनद्रव्यं च । स च प्रदेशो भणितः अपरपरकारणं यस्य ॥ २ ॥

अर्थ-जितने आकाशद्रव्यमें पुद्गलका एक अविभागी परमाणु आजाय उतने क्षेत्रमात्रको

१. २. ये दोनों ही गाया क्षेपक हैं। जीव प्रवोधिनी टीकाकारने इनको उपयोगी गाया कहकर उद्भृतकिया है।

एक प्रदेश कहते हैं। इस प्रदेशके निमित्तसे ही आगे पीछेका अथवा दूर समीपका व्यवहार सिद्ध

होता है।

भावार्थ—अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके आगे है और अमुक पदार्थ पीछे है। अथवा अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके समीप है और अमुक पदार्थसे दूर है इस तरह क्षेत्रसम्बन्धी आगे पीछे या निकट दूरके व्यवहारको सिद्ध करनेवाला प्रदेशविभाग ही है। क्षेत्रविषयक व्यवहार आकाशके द्वारा हुआ करता है। इसीलिये प्रदेशका लक्षण यह बताया गया है कि जितना आकाश अविभागी परमाणुके द्वारा अवस्द्ध हो उसको प्रदेश कनते हैं।

व्यवहारकालका निरूपण करते हैं-

आवित्रअसंखसमया, संखेजावितसमूहग्रुस्सासी । सत्तुस्सासा थोवो, सत्तत्थोवा त्रवो भिणयो ॥ ५७४ ॥ आवित्रसंख्यसमया संख्येयावित्रसमूह उछ्वासः । सप्तोच्छवासाः स्तोकः सप्तस्तोको त्रवो भिणतः ॥ ५७४ ॥

अर्थ — असंख्यात समयकी एक आवली होती है। संख्यात आवलीका एक उच्छ्वास होता है। सात उच्छ्वासका एक स्तोक होता है। सात स्तोकका एक लव होता है।

उच्छ्वासका स्वरूप क्षेपक गाथा द्वारा वताते हैं-

अहुरस अणलसस्स य, णिरुवहदस्स य हवेज जीवरस । उस्सासाणिस्सासो, एगो पाणो त्ति आहीदो ॥ १ ॥ आढबस्यानलसस्य च निरुपहतस्य च भवेत् जीवस्य । उच्छ्वासनिःश्वास एकः प्राण इति आख्यातः ॥ १ ॥

अर्थ—सुखी, आलस्यरहित, रोग पराधीनता चिन्ता आदिसे रहित जीवके संख्यात आवलीके समूहरूप एक दवासोच्छ्वास प्राण होता है।

भावार्थ—दुः स्त्री आदि जीवके संख्यात आवलीप्रमाण कालके पहले भी श्वासोच्छवास हो जाता है, इसलिये यहाँ पर सुस्ती आदि विशेषणोंसे युक्त जीवका ग्रहण किया है। इस तरहके जीवके जो श्वासोच्छवास होता है वह संख्यात आवलीके समूहरूप है। इसीको एक प्राण कहते हैं।

अहुत्तीसद्धल्या,-णाली वेणालिया मुहुत्तं तु । एगसमयेण हीणं, भिण्णमुहुत्तं तदो सेसं ॥ ५७५ ॥ अष्टित्रशदर्धल्या नाली दिनालिको मुहुर्तस्तु । एकसमयेन होनो भिन्नमुहुर्तस्ततः ॥ ५७५ ॥

बर्थ-साढ़े अड़तीस लवकी एक नाली (घड़ी) होती है। दो घड़ीका एक मुहूर्त होता है। इसमें एक समय कम करनेसे भिन्नर्मुहूर्त अथवा अन्तमुहूर्त होता है। तथा इसके आगे दो तीन चार आदि समय कम करनेसे अन्तर्मु हूर्तके भेद होते हैं।

जवन्य और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्तका प्रमाण क्षेपक गाथाके द्वारा बताते हैं-

ससमयमाविक अवरं, समऊणग्रहुत्तयं तु उक्कस्सं । मज्झासंखवियप्पं, वियाण अंतोग्रहुत्तमिणं ॥ १ ॥

ससमय आविलरवरः समयोनमृहूर्तकस्तु उत्क्रष्टः । मध्यासंख्यविकल्पः विजानीहि अन्तर्मुहूर्तमिमम् ॥ १ ॥

अर्थ—एक समयसिंहत आवलीप्रमाण कालको जघन्य अन्तर्मु हूर्त कहते हैं। एक समय कम मुहूर्तको उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त कम कहते हैं। इन दोनोंके मध्यके असंख्यात भेद हैं। उन सवको भी अन्तर्मुहूर्त ही जानना चाहिये।

दिवसो पक्खो मासो, उडु अयणं वस्समेवमादी हु। संखेजजासंखेजजाणंताओ होदि ववहारो॥ ५७६॥

दिवसः पक्षो मास ऋतुरयनं वर्षमेवमादिहि । संख्येयासंख्येयानन्ता भवन्ति व्यवहाराः ॥ ५७६ ॥

अर्थ —तीस मुहूर्तका एक दिवस (अहोरात्र), पन्द्रह अहोरात्रका एक पक्ष, दो पक्षका एक मास, दो मासकी एक ऋतु, तीन ऋतुका एक अयन, दो अयनका एक वर्ष इत्यादि व्यवहार कालके आवलीसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त भेद होते हैं।

त्रवहारो पुण कालो, माणुसखेत्तम्हि जाणिदन्त्रो दु । जोइसियाणं चारे, ववहारो खलु समाणो ति ॥ ५७७ ॥

व्यवहारः पुनः कालः मानुषक्षेत्रे ज्ञातव्यस्तु । ज्योतिष्काणां चारे व्यवहारः खलु समान इति ॥ ५७७ ॥

अर्थ-परन्तु यह व्यवहार काल मनुष्यक्षेत्रमें ही समझना चाहिये, क्योंकि मनुष्यक्षेत्रके ही ज्योतिषी देवोंके विमान गमन करते हैं और इनके गमनका काल तथा व्यवहार काल दोनों समान हैं।

भावार्थ — कालके इन भेदोंका व्यवहार मुख्यतया मनुष्य क्षेत्रमें ही पाया जाता है। तथा इस व्यवहार कालकी वास्तविक सिद्धि ज्योतिष्क विमानोंके चार पर निर्भर है।

प्रकारान्तरसे व्यवहार कालके भेद और उनका प्रमाण बताते हैं-

ववहारो पुण तिविहो, तीदो वद्दंतगो भविस्सो दु । तीदो संखेन्जावलिहदसिद्धाणं पमाणं तु ।। ५७८

व्यवहारः पुनस्त्रिवघोऽतोतो वर्तमानो भविष्यंस्तु । अतीतः संख्येयाविष्ठहत्तसिद्धानां प्रमाणं तु ॥ ५७८ ॥

अर्थ—व्यवहार कालके तीन भेद हैं—भूत वर्तमान भविष्यत्। इनमेंसे सिद्धराशिका संख्यात आवलोके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतना हो अतीत अर्थात् भूत कालका प्रमाण है।

भावार्थ—छह महीना आठ समयमें छह सौ आठ जीव मुक्ति प्राप्त करते हैं और सिद्धराधि जीवराशिके अनन्तवें भाग है। यह सिद्धराशि कितने कालमें हुई इसके लिए त्रैराशिक फलराधि छह महीना ८ समयका इच्छाराशि सिद्धोंके प्रमाणसे गुणा करके प्रमाण राशि-छह सी आठका भाग देने पर अतीत कालका प्रमाण संख्यात आविल गुणित सिद्धराशि लव्च आता है।

वर्तमान और भविष्यत् कालका प्रमाण वताते हैं-

समओ हु वृद्धमाणो, जीवादो सन्वपुग्गलादो वि । भावी अणंतगुणिदो, इदि ववहारो हवे कालो ।। ५७९ ॥ समयो हि वर्तमानो जीवात् सर्वपुद्गलादिष । भावी अनंतगुणित इति व्यवहारो भवेत्कालः ॥ ५७९ ॥

अर्थ-वर्तमान कालका प्रमाण एक समय है। सम्पूर्ण जीवराशि तथा समस्त पुद्गलद्रव्य-राशिसे भी अनंतगुणा भविष्यत् कालका प्रमाण है। इस प्रकार व्यवहार कालके तीन भेद होते हैं।

> कालो वि य ववएसो, सन्भावपरूवओ हवंदि णिचो । उप्पण्णपद्धंसी, अवरो दीहंतरहाई ॥ ५८० ॥ कालोऽपि च न्यपदेशः सद्भावप्ररूपको भवति नित्यः । उत्पन्नप्रध्वंसी अपरो दीर्घान्तरस्थायो ॥ ५८० ॥

अर्थ—काल यह व्यपदेश [संज्ञा] मुख्यकालका वोधक है; निश्चयकाल द्रव्यके अस्तित्वको सूचित करता है क्योंकि विना मुख्यके गौण अथवा व्यवहारकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती। यह मुख्य काल द्रव्याधिक नयकी अपेक्षा नित्य है तथा पर्यायाधिक नयकी अपेक्षा उत्पन्नध्वंसी है। तथा व्यवहारकाल वर्तमानकी अपेक्षा उत्पन्नध्वंसी है और भूत भविष्यत्की अपेक्षा दीर्घान्तरस्थायी है। इस प्रकार छह द्रव्योंका निरूपण करनेवाले सात अधिकारोंमेंसे दूसरा उपलक्षणानुवाद अधिकार पूर्ण हुआ।

अव क्रमानुसार स्थिति अधिकारका वर्णन करते हैं-

छद्व्याव**हाणं, सरिसं तियकालअत्थपन्जाये ।** वेंजणपन्जाये वा, मिलिदे ताणं ठिदित्तादो ॥ ५८१ ॥ पड्द्रव्यावस्थानं सदृशं त्रिकालार्थपर्याये । व्यञ्जनपर्याये वा मिलिते तेषां स्थितित्वात् ॥ ५८१ ॥

अर्थ-अवस्थान = स्थिति छहों द्रव्योंकी समान है। वयोंकि त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय वा व्यञ्जनपर्यायके मिलनेसे ही उनकी स्थिति होती है।

भावार्थ—छहों द्रव्य अनादिनियन हैं, फिर भी वह कथंचित् पर्यायोंसे भिन्न कुछ भी चीज नहीं है। और इन पर्यायोंके दो भेद हैं—एक व्यञ्जनपर्याय दूसरी अर्थपर्याय। वाग्गोचर—वचनके विषयभूत स्यूलपर्यायको व्यञ्जनपर्याय कहते हैं और वचनके अगोचर सूक्ष्म पर्यायोंको अर्थपर्याय कहते हैं। ये दोंनोही पर्याय पर्यायत्वको अपेक्षा चिकालवर्ती अर्थात् अनादिनियन हैं और द्रव्य इनके समूहरूप है, वयोंकि सदा रहते हुए भी वह स्वभावसे उत्पादव्ययात्मक है।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं—

१. प्रदेशवत्त्व गुणकी अवस्याओंको भी व्यञ्जनपर्याय कहते है ।

एयदवियम्मि जे, अत्थपञ्जया वियणपञ्जया चावि । तीदाणागदभूदा, तावदियं तं हवदि दन्वं ॥ ५८२ ॥

एकद्रव्ये ये अर्थपर्याया व्यञ्जनपर्यायाश्चापि । अतीतानागतभूताः तावत्तत् भवति द्रव्यम् ॥ ५८२ ॥

अर्थ-एक द्रव्यमें जितनी त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं उतना ही द्रव्य है।

भावार्थं—त्रिकालसम्बन्धी संस्थानस्वरूप (आकाररूप) प्रदेशवन्त्वगुणकी पर्याय-व्यंजन पर्याय तथा प्रदेशवन्त्वगुणको छोड़कर शेष गुणोंकी त्रिलालसम्बन्धी समस्त पर्याय-अर्थपर्याय इनका जो समूह है वही द्रव्य है।

इस प्रकार तीसरे स्थिति अधिकारका वर्णन करके क्रमके अनुसार चौथे क्षेत्र अधिकारका वर्णन करते हैं—

आगासं चिज्जत्ता, सन्वे लोगिम चेव णित्थ वहिं। वावी धम्माधम्मा, अविद्वदा अचलिदा णिन्चा ॥ ५८३॥ आकाशं वर्जियत्वा सर्वाणि लोके चैव न सन्ति वहिः। व्यापिनौ धमीधमीं अवस्थितावचलितौ नित्यौ॥ ५८३॥

अर्थ-आकाशको छोड़कर शेष समस्त द्रव्य लोकमें ही हैं—बाहर नहीं हैं। तथा धर्म और अधर्मद्रव्य व्यापक हैं, अवस्थित हैं, अचलित हैं और नित्य हैं।

भावार्थ — आकाशद्रव्यके दो भेद हैं — एक लोक दूसरा अलोक । जितने आकाशमें जीव पुद्गल धर्म अधर्म काल पाया जाय उतने आकाशको लोक कहते हैं । इसके वाहर जितना अनन्त आकाशद्रव्य है उसको अलोक कहते हैं । धर्म अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकमें तिलमें तैलकी तरह व्याप्त हैं, इसलिये इनको व्यापक कहा है । तथा ये दोनों ही द्रव्य आकाशके जिन प्रदेशोंमें स्थित हैं उनही प्रदेशोंमें स्थित रहते हैं, चलायमान नहीं होते, जीवादिकी तरह एक स्थानको छोड़कर दूसरे स्थानमें गमन नहीं करते, इसलिये अवस्थित हैं और अपने स्थान पर रहते हुए भी इनके प्रदेश जलकल्लोलकी तरह सकम्प नहीं होते हैं, इसीलिये अचलित हैं । ये दोनों ही द्रव्य कभी भी अपने स्वरूप च्युत नहीं होते हैं अर्थात् न तो इनमें विभाव पर्याय ही होती है और न इनका कभी सर्वया अभाव ही होता है ।

लोगस्स असंखेजिदिभागपहुदिं तु सन्वलोगो चि । अप्पपदेसविसप्पणसंहारे वावडो जीवो ॥ ५८४ ॥

१. प. मं. १ गा. १९९।

२. आधार तीन तरहका माना है। यथा-औपश्लेषिकवैपयिकाभिन्यापक इत्यादि। आधारस्त्रिविधः प्रोक्तः कटाकारातिलेषु च अर्थात् चटाईपर वैठा हैं, यहां चटाई औपश्लेषिक आधार है, आकाशमें घट घट गृह मेच आदि हैं। यहां आकाश वैपयिक आधार है। तिलमें तैल है। यहां तिल अभिन्यापक आधार है। प्रकृतमें आकारा, वर्म अधर्म द्रव्यका अभिन्यापक आधार है।

लोकस्यासंख्येयादिभागप्रभृतिस्तु सर्वलोक इति । आत्मप्रदेशविसर्पणसंहारे व्यापृतो जीवः ॥ ५८४ ॥

अर्थ—एक जीव अपने प्रदेशोंके संहार-विसर्पकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भागसे लेकर सम्पूर्ण लोकतकमें व्याप्त होकर रहता है।

भावार्थ-आत्मामें प्रदेशसंहार-विसर्पत्व गुण है। इसके निमित्तसे उसके प्रदेश संकुचित तथा विस्तृत होते हैं, इसिलये एक जीवका क्षेत्र शरीरप्रमाणकी अपेक्षा अंगुलके असंख्यातवें भागसे लेकर हजार योजन तकका होता है। इसके आगे समुद्धातकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भाग, संख्यातवें भाग, तथा सम्पूर्ण लोकप्रमाण भी होता है।

पोरंगलद्वाणं पुण, एयपदेसादि होति भजणिजा।
एयकेयको दु पदेसो, कालाणूणं धुनो होदि।। ५८५।।
पुद्गलद्रव्याणां पुनरेकप्रदेशादयो भवन्ति भजनीयाः।
एकैकस्तु प्रदेशः कालाणूनां धुनो भवति॥ ५८५॥

धर्थ — पुद्गलद्रव्यका क्षेत्र एकप्रदेशसे लेकर यथासम्भव समझना चाहिये — जैसे परमाणुका एक प्रदेशप्रमाण ही क्षेत्र है, तथा व्यणुकका एक प्रदेश और दो प्रदेश भी क्षेत्र है, त्र्यणुकका एक प्रदेश दो प्रदेश तीन प्रदेश भो क्षेत्र है, इत्यादि । किन्तु एक एक कालाणुका क्षेत्र एक एक प्रदेश ही निश्चित है।

भावार्थ—कालद्रव्य अणुरूप ही है। कालाणुके पुद्गलद्रव्यकी तरह स्कन्य नहीं होते। जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही कालाणु हैं, इसिलये रत्नराशिकी तरह एक एक कालाणु लोकाकाशके एक एक प्रदेशपर ही सदा स्थित रहता है। तथा जो कालाणु जिस प्रदेशपर स्थित है वह उसी प्रदेशपर सदा स्थित रहता है। किन्तु पुद्गल द्रव्य स्कंथ अवस्थाकों भी प्राप्त होता है, अत. उसके अनेक प्रकारके क्षेत्र होते हैं।

संखेजासंखेजाणंता वा होति पोग्गलपदेसा । लोगागासेव ठिदी, एगपदेसो अणुस्स हवे ॥ ५८६ ॥ संख्येयासंख्येयानन्ता वा भवन्ति पुद्गलप्रदेशाः । लोकाकाश एव स्थितिरेकप्रदेशोऽणोर्भवेत् ॥ ५८६ ॥

अर्थ — पृद्गल द्रव्यके स्कन्ध संख्यात असंख्यात तथा अनन्त परमाणुओं के हैं, परन्तु उन सवकी स्थिति लोकाकाशमें ही हो जाती है; किन्तु एक अणु एक ही प्रदेशमें रहता है।

भावार्य-जिस तरह जलसे अच्छी तरह भरे हुए पात्रमें लवण आदि कई पदार्थ आसकते हैं उसी तरह असंख्यातप्रदेशी लोकमें अनंतप्रदेशी स्कन्य आदि भी समा सकते हैं।

> लोगागासपदेसा, छद्द्वेहिं फुडा सदा होति । सन्वमलोगागासं, अण्णेहिं विविज्ञियं होदि ॥ ५८७ ॥ लोकाकावप्रदेशाः पड्द्रयः स्फुटाः सदा भवन्ति । सर्वमलोकावपन्यैविविज्तं भवति ॥ ५८७ ॥

अर्थ — लोकाकाशके समस्त प्रदेशोंमें छहों द्रव्य व्याप्त हैं और आलोकाकाश अकाशको छोड़कर शेष द्रव्योंसे सर्वथा रहित है।

॥ इति क्षेत्राधिकारः॥

इस तरह क्षेत्र अधिकारका वर्णन करके संख्या अधिकारको कहते हैं-

जीवा अणंतसंखाणंतगुणा पुग्गला हु तत्तो दु । धम्मतियं एक्केक्कं, लोगपदेसप्पमा कालो ॥ ५८८॥

जीवा अनन्तसंख्या अनन्तगुणाः पुद्गला हि ततस्तु । धर्मत्रिकमेकैकं लोकप्रदेशप्रमः कालः ॥ ५८८ ॥

अर्थ — जीव द्रव्य अनन्त हैं। उससे अनन्तगुणे पुद्गलद्रव्य हैं। धर्म अधर्म आकाश ये एक एक द्रव्य हैं, क्योंकि ये प्रत्येक अखण्ड एक एक हैं। तथा लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने ही कालद्रव्य हैं।

लोगागासपदेसे, एक्केक्के जे द्विया हु एक्केक्का । रयणाणं रासी इव, ते कालाणू मुणेयव्या ॥ ५८९ ॥ लोकाकाशप्रदेशे एकैकस्मिन् ये स्थिता हि एकैके । रत्नानां राशिरिव ते कालाणवो मन्तव्याः ॥ ५८९ ॥

अर्थ — वे कालाणु रत्नराशिको तरह लोकाकाशके एक एक प्रदेशमें एक-एक स्थित हैं, ऐसा समझना चाहिये।

भावार्थ — जिस तरह रत्नोंकी राशिमें प्रत्येक रत्न भिन्न-भिन्न स्थित है उसी तरह प्रत्येक कालाणु लोकाकाशके एक-एक प्रदेशपर भिन्न-भिन्न स्थित है, इसीलिये जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही असंख्यात कालद्रव्य हैं।

ववहारो पुण कालो, पोग्गलदन्वादणंतगुणमेचो । तचो अणंतगुणिदा आगासपदेसपरिसंख्या ॥ ५९०॥ व्यवहारः पुनः कालः पुद्गलद्रव्यादनन्तगुणमात्रः। ततः अनन्तगुणिता आकाशप्रदेशपरिसंख्या॥ ५९०॥

अर्थ —पुद्गलद्रव्यके प्रमाणसे अनन्तगुणा व्यवहारकालका प्रमाण है। तथा व्यवहार कालके प्रमाणसे अनन्तगुणी आकाशके प्रदेशोंकी संख्या है।

> लोगागासपदेसा, धम्माधम्मेगजीवगपदेसा । सरिसा हु पदेसो पुण, परमाणुअवद्विदं खेतं ॥ ५९१ ॥ लोकाकाशप्रदेशा धमीवम्मेंकजीवगप्रदेशाः । सदृशा हि प्रदेशः पुनः परमाण्ववस्थितं क्षेत्रम् ॥ ५९१ ॥

अर्थ — धर्म, अधर्म, एक जीवद्रव्य तथा लोकाकाश, इनमेंसे प्रत्येककी प्रदेशसंख्या परस्परमें

१—द्रव्यसंग्रह गा, २२ ।

समान जगच्छेणीके घनप्रमाण है और जितने क्षेत्रको एक पुद्गलका परमाणु रोकता है उतने क्षेत्रको प्रदेश कहते हैं—

संख्याधिकारमें छहों द्रव्योंकी संख्या या द्रव्यप्रमाण वताकर क्रमानुसार स्थानस्वरूपा-विकारका वर्णन करते हैं—

> सन्वमरूवी दन्वं, अविद्वं अचिलआ पदेसा वि । रूवी जीवा चिलिया, तिवियणा होति हु पदेशा ॥ ५९२ ॥ सर्वमरूपि द्रव्यमवस्थितभचिलताः प्रदेशा अपि । रूपिणो जीवाश्चिलतास्त्रिकल्पा भवन्ति हि प्रदेशाः ॥ ५९२ ॥

अर्थ —सम्पूर्ण अरूपी द्रव्य अवस्थित हैं। जहां स्थित हैं वहाँ ही सदा स्थित रहते हैं, तथा इनके प्रदेश भी चलायमान नहीं होते। किन्तु रूपी (संसारी) जीवद्रव्य चल हैं, सदा एक ही स्थानपर नहीं रहा करते तथा इनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं।

भावार्थ— धर्म अधर्म आकाश काल और मुक्त जीव ये अपने स्थानसे कभी चलायमान नहीं होते, तथा एक स्थान पर ही रहते हुए भी इनके प्रदेश भी कभी सकम्प नहीं होते। किन्तु संसारी जीव अनवस्थित हैं और उनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं। चल भी होते हैं; अचल भी होते हैं, तथा चलाचल भी होते हैं। विग्रहगतिवाले जीवोके प्रदेश चल ही होते हैं। और शेप जीवोंके प्रदेश चलाचल होते हैं। आठ मध्यप्रदेश अचल होते हैं और शेप प्रदेश चिलत हैं।

पोग्गलद्व्यम्हि अणू, संखेजजादी हवंति चलिदा हु। चरिममहत्रसंधन्मि य, चलाचला होति हु पदेसा ॥ ५९३॥ पुद्गलद्रव्येऽणवः संख्यातादयो भवंति चलिता हि। चरममहास्कन्धे च चलाचला भवन्ति हि प्रदेशाः॥ ५९३॥

अर्थ —पुद्गलद्रव्यमें परमाणु तथा संख्यात असंख्यात आदि अणुके जितने स्कन्ध हैं वे सभी चल हैं, किन्तु एक अन्तिम महास्कन्ध चलाचल है, क्योंकि उसमें कोई भाग चल है और कोई भाग अचल है।

परमाणुसे लेकर महास्कन्ध पर्यन्त पुर्गलद्रव्यके तेईस भेदोंको दो गाथाओंमें गिनाते हैं-

अणुसंखासंखेजजाणंता य अगेजजगेहि अंतरिया ।
आहारतेजभासामणकम्मइया धुवक्खंघा ॥ ५६४ ॥
सांतरिणरंतरेण य सुण्णा पत्तियदेहधुवसुण्णा ।
बादरिणगोदसुण्णा, सृहुमणिगोदा णभो महक्खंघा ॥ ५९५ ॥
अणुसंख्यासंख्यातानन्ताक्च अम्राह्यकाभिरन्तिरताः ।
आहारतेजोभाषामनःकार्मणा स्नुवस्कन्धाः ॥ ५९४ ॥
सान्तरिनरन्तरया च शून्या प्रस्येकदेहस्नु वशून्याः ।
वादरिनगोदशून्याः सूक्ष्मिनगोदा नभो महास्कन्धाः ॥ ५९५ ॥

अर्थ-पुद्गलवर्गणाओं के तेईस भेद हैं—अणुवर्गणा, संख्याताणुवर्गणा, असंख्याताणुवर्गणा अनन्ताणुवर्गणा, आहारवर्गणा, अम्राह्यवर्गणा, तैजसवर्गणा अम्राह्यवर्गणा, भाषावर्गणा, अम्राह्यवर्गणा, मनोवर्गणा, अम्राह्यवर्गणा, क्ष्मणवर्गणा, ध्रुववर्गणा, सांतरिनरंतरवर्गणा, शून्यवर्गणा, प्रत्येकशरीरवर्गणा, ध्रुवशून्यवर्गणा, बादरिनगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, सूक्ष्मिनगोदवर्गणा, नभो-वर्गणा, महास्कन्यवर्गणा।

इन वर्गणाओं के जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद तथा इनका अल्पवहुत्व बताते हैं— परमाणुवग्गणम्मि ण, अवरुक्करसं च सेसगे अत्थि । गेज्झमहक्खंधाणं वरमहियं सेसगं गुणियं॥ ५९६॥ परमाणुवर्गणायां नावरोत्कृष्टं च शेषके अस्ति । प्राह्ममहास्कन्धानां वरमधिकं शेषकं गुणितम्॥ ५९६॥

अर्थ—तेईस प्रकारको वर्गणाओं में अणुवर्गणामें जघन्य उत्कृष्ट भेद नहीं है। शेष वाइस जातिको वर्गणाओं में जघन्य उत्कृष्ट भेद हैं। तथा इन वाईस जातिकी वर्गणाओं में भी आहारवर्गणा, तैजसवर्गणा, भाषावर्गणा, मनोवर्गणा, कार्मणवर्गणा ये पांच ग्राह्मवर्गणा और एक महास्कन्य वगणा इन छह वर्गणाओं के जघन्यसे उत्कृष्ट भेद प्रतिभागकी अपेक्षासे हैं। किन्तु शेष सोलह जाति की वर्गणाओं के जघन्य उत्कृष्ट भेद गुणकारकी अपेक्षासे हैं।

पांच ग्राह्यर्गवर्ग णाओंका तथा अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये प्रतिभाग का प्रमाण वताते हैं—

सिद्धाणं तिमभागो पंडिभागो गेन्झगाण जेहुहुं।
पन्ला संखेन्जदिमं, अन्तिमखंधस्स जेहुहुं॥ ५९७॥
सिद्धानन्तिमभागः प्रतिभागो ब्राह्माणां न्येन्टार्थम्।
पन्यासंख्येयमन्तिमस्कन्यस्य न्येष्टार्थम्॥ ५९७॥

अर्थ-पांच ग्राह्म वर्गणाओंका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिए प्रतिभागका प्रमाण सिद्धराशिके बनन्तवें भाग है और अन्तिम महास्कन्वका उत्कृष्ट भेद निकालने के लिए प्रतिभागका प्रमाण परुपके असंख्यातवें भाग है।

भावार्थ—सिद्धराशिके अनंतर्वे भागका अपने-अपने जघन्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अपने अपने जघन्यमें मिलानेसे पाँच ग्राह्म वर्गणाओंके अपने अपने उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है और अन्तिम महास्कन्थके जघन्य भेदमें पल्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको जघन्यके प्रमाणमें मिलानेसे महास्कन्धके उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है।

संखेजासंखेज्जे गुणगारो सो दु होदि हु अणंते । चत्तारि अगेज्जेसु वि सिद्धाणमणंतिमो भागो ॥ ५९८ ॥ संस्थातासंस्थातायां गुणकारः स तु भवति हि अनन्तायाम् । चतसृषु अग्राह्यास्त्रिष सिद्धानामनन्तिमो भागः॥ ५९८॥

१. मूर्तिमत्मु पदार्थेषु संसारिण्यपि पुद्गलः अकर्मकर्मनीकर्मजातिभेदेषु वर्गणाः ॥

अर्थ — संख्याताणुवर्गणा और असंख्याताणुवर्गणामें गुणकारका प्रमाण अपने अपने उत्कृष्टमें अपने अपने जघन्यका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना है। इस गुणाकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है और अनन्ताणुवर्गणा तथा चार अग्राह्म वर्गणाओं के गुणकारका प्रमाण सिद्धराशिक अनंतवें भागमात्र है। इस गुणकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है।

जीवादोणं तगुणो, धुवादितिण्हं असंख्यागो दु ।
पल्लस्स तदो तत्तो असंख्लोगवहिदो मिच्छो ॥ ५९६ ॥
जीवादनन्तगुणो ध्रुवादितिसृणामसंख्यभागस्तु ।
पल्यस्य ततस्ततः असंख्यलोकावहिता मिथ्या ॥ ५९९ ॥

अर्थे—ध्रुववर्गणा, सांतरिनरंतरवर्गणा, शून्यवर्गणा इन तीन वर्गणाओंका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण जीवराशिसे अनन्तगुणा है, प्रत्येकशरीर वर्गणाका गुण-कार पत्यके असंख्यातवें भागाहै और ध्रुवशून्यवर्गणाका गुणकार, मिथ्यादृष्टि जीवराशिमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे, उतना है। इस गुणकारके साथ जधन्य भेदका गुणा करनेसे उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है।

> सेढी सूई पल्ला, जगपदरा संखभागगुणगारा । अप्पप्पणअवरादो, उक्कस्से होंति णियमेण ॥ ६०० ॥ श्रेणी सूची पल्यजगत्प्रतरासंख्यभागगुणकाराः। आत्मात्मनोवराद्रत्कुष्टे भवन्ति नियमेन ॥ ६०० ॥

अर्थ—बादरिनगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, सूक्ष्मिनगोदवर्गणा, नभोवर्गणा इन चार वर्गणाओं के उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण कमसे जगच्छू णोका असंख्यातवाँ भाग, सूच्यंगुलका असंख्यातवाँ भाग, पल्यका असंख्यातवाँ भाग, जगत्प्रतरका असंख्यातवाँ भाग है। अपने अपने गुणकारके प्रमाणसे अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपने अपने उत्कृष्ट भेद का प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—यहाँ पर पुद्गलद्रव्यकी तेईस वर्गणाओंका एक पंक्तिकी अपेक्षा वर्णन किया है। जिनको नानापंक्तिकी अपेक्षा इन वर्गणाओंका स्वरूप जानना हो वे बड़ी टीकामें देखलें। किसीभी वर्तमान एक कालमें उक्त तेईस वर्गणाओंमेंसे कौन कौनसी वर्गणा कितनी-कितनी पाई जाती हैं इस अपेक्षाको लेकर जो वर्णन किया जाता है उसको नाना पंक्तिको अपेक्षा वर्णन कहते हैं।

हेट्ठि मडक्कस्सं पुण रूबहियं उवरिमं जहण्णं खु । इदि तेबीसवियप्पा, पुग्गलद्वा हु जिणदिट्ठा ॥ ६०१॥ अधस्तनोत्कृष्टं पुनः रूपाधिकमुपरिमं जघन्यं खलु । इति त्रयोतिशतिविकल्पानि पुद्गलद्रव्याणि हि जिनदिष्टानि ॥ ६०१॥

अर्थ-तेइस वर्गणाओं में से अणुवर्गणाको छोड़कर शेप वाईस वर्गणाओं में नीचेकी वर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमें एक मिलानेसे आगेकी वर्गणाके जघन्य भेदका प्रमाण होता है।

जैसे संख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमें एक मिलानेसे असंख्याताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है। और असंख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदमें एक मिलानेसे अनन्ताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है। इसी तरह आगे भी समझना। इसी क्रमसे पुद्गल स्कन्ध दृव्यके वाईस भेद होते हैं; किन्तु एक अणुवर्गणाको मिलानेसे पुद्गलद्रव्यके तेईस भेद हो जाते हैं; यह जिनेन्द्रदेवने कहा है।

प्रकारान्तरसे होनेवाले पुद्गलद्रव्यके छह भेदोंके दृष्टान्त दिखाते हैं—
पुढ़ियी जलं च छाया, चउरिंदियविसयकस्मपरमाणु ।
छिव्वहभेयं सणियं, पोग्गलदृष्वं जिणवरैहिं॥६०२॥
पृथ्वी जलं च छाया चतुरिन्द्रियविषयकर्मपरमाणवः।
षड्विधभेदं भणितं पुद्गलद्रव्यं जिनवरैः॥६०२॥

अर्थ-पुर्गलद्रव्यको जिनेन्द्रदेवने छह प्रकारका बताया है। जैसे-१ पृथ्वी, २ जल, ३ छाया,४ नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंका विषय,५, कर्म,६ परमाणु। इन छह भेदोंकी क्या २ संज्ञा है यह बताते हैं।

> बादरवादर बादर, वादरसुहमं च सुहमधूलं च। सुहमं च सुहमसुहमं धरादियं होदि छन्भेयं।। ६०३॥ बादरबादरं बादरं बादरसूक्षमं च सूक्ष्मस्थूलं च। सूक्ष्मं च सूक्ष्मसूक्ष्मं घरादिकं भवति षड्भेदम्॥६०३॥

अर्थ — वादरवादर, वादर, वादरसूक्ष्म, सूक्ष्मवादर सूक्ष्म, सूक्ष्मसूक्ष्म इस तरह पुद्गलद्रव्यके छह भेद हैं, जैसे उक्त पृथ्वी आदि।

भावार्थ—जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्यको बादरबादर कहते हैं, यथा पृथ्वो काष्ठ पाषाण आदि। जिसका छेदन भेदन न हो सके किन्तु अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्यको वादर कहते हैं, जैसे जल तैल आदि। जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण कुछ भी न हो सके ऐसे नेत्रसे देखने योग्य स्कन्यको बादरसूक्ष्म कहते हैं, जैसे छाया, आतप, चांदनी आदि। नेत्र को छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंके विषयभूत पुद्गलस्कन्यको सूक्ष्मस्थूल कहते हैं, जैसे शब्द गन्ध रस आदि। जिसका किसी इन्द्रियके द्वारा ग्रहण न हो सके उस पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्म कहते हैं, जैसे कर्म। जो स्कन्यरूप नहीं है ऐसे अविभागी पुद्गल परमाणुओंको सूक्ष्मसूक्ष्म कहते हैं।

खंधं सयलसमत्थं, तस्स य अद्धं भणंति देसो ति । अद्धद्धं च पदेसो, अविभागी चेव परसाण् ॥ ६०८ ॥ स्कन्धं सकलसमर्थं तस्य चार्चं भणन्ति देशमिति । अद्धिं च प्रदेशमिवभागिनं चैव परमाणुम् ॥ ६०४ ॥

अर्थ—जो सर्वाशमें पूर्ण है उसको स्कन्य कहते हैं। उसके आधेको देश और आधेके आधेको प्रदेश कहते हैं। जो अविभागी है उसको परमाणु कहते हैं।

॥ इति स्थानस्वरूपाविकारः॥

क्रमप्राप्त फणधिकारको कहते हैं-

गिद्ठाणोग्गहिकिरियासाधणभूदं खु होदि धम्मितयं। वत्तणिकिरियासाहणभूदो णियमेण कालो दु॥ ६०५॥ गितस्थानावगाहिकियासाधनभूतं खलु भवति धर्मत्रयम्। वर्तनाक्रियासाधनभूतो नियमेन कालस्तु॥ ६०५॥

अर्थ-गित, स्थित अवगाह इन क्रियाओं के साधन क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य हैं। और वर्तना क्रियाका साधन काल द्रव्य है।

भावार्थ—क्षेत्र से क्षेत्रान्तरकी प्राप्तिकी कारणभूत जीव पुर्गलकी पर्यायविशेषको गित कहते हैं। इस गितिक्रयाका साधन (उदासीन निमित्त) धर्मंद्रव्य है। जैसे जलमें मछिलयोंकी गितिक्रया जलके निमित्तसे होती है। जल मछिलयोंको गमन करनेके लिये प्रेरित नहीं करता। यदि वे गमन करती हैं तो वह गितमें सहायक अवश्य होता है। जलकी सहायताके विना वे गमन नहीं कर सकते। गितिवह्य पर्यायको स्थित कहते हैं। यह पर्याय भी जीव पुर्गलको होती है तथा यह स्थितिक्रया अधर्मद्रव्यके निमित्तसे ही होती है। जैसे पिथकोंको ठहरनेमें उदासीन निमित्त छाया हुआ करती है। कहीं पर भी रहनेको अवगाह कहते हैं। यह अवगाहिक्रया आकाशद्रव्यके निमित्तसे ही होती है। तथा प्रत्येक पदार्थको वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे हो होती है। किसी भी पदार्थको वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे हो होती है। किसी भी पदार्थको वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे हो होती है। किसी भी पदार्थको वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे हो सकती।

शंका—सूक्ष्म पुद्गलादिक भी एक दूसरेको अवकाश देते हैं, इमिल्ये अवगाहहेतुत्व आकाश का ही असाधारण लक्षण क्यों कहा ? समाधान-यद्यपि सूक्ष्म पुद्गलादिक एक दूसरेको अवगाह देते हैं तथापि ये सम्पूर्ण द्रव्योंको अवगाह नहीं दे सकते । समस्तद्रव्योंको युगपत् अवगाह देनेकी सामर्थ्य आकाशमें ही है। इसिल्ये आकाशका ही अवगाहहेतुत्व यह लक्षण असाधारण और युक्त है। यद्यपि अलोकाकाश किसी द्रव्यको अवगाह नहीं देता, तथापि उसका अवगाह देनेका स्वभाव वहां पर भी है। किन्तु धर्मद्रव्यका निमित्त न मिलनेसे जीवादि अवगाह्य पदार्थ अलोकाकाशमें गमन नहीं करते इसिल्ए अलोकाकाश किसीको अवगाह नहीं देता। इस तरह अवगाह्य जीव पुद्गलके वहां न रहने पर आकाशके अवगाहन स्वभावका वहां अभाव नहीं माना जा सकता। आकाशद्रव्य एक अल्रष्ट है उसका जो स्वभाव यहां है वही वहां है।

जीव और पुद्गलका उपकार-फल वताते हैं।

अण्णोण्णुवयारेण य, जीवा वद्दंति पुग्गलाणि पुणो । देहादीणिव्यत्तणकारणभूदा हु णियमेण ॥ ६०६ ॥ अन्योन्योपकारेण च जीवा वर्तन्ते पुद्गलाः पुनः । देहादिनिर्वर्तनकारणभूता हि नियमेन ॥ ६०६ ॥

अर्थ-जीव परस्परमें उपकार करते हैं। जैसे सेवक स्वामीकी हित्तसिद्धिमें प्रवृत्त होता है, स्वामी सेवकको यनादि देकर संतुष्ट करता है। तथा पुद्गल शरीरादि उत्पन्न करनेमें कारण है।

भावार्थ—शरीर इन्द्रिय मन श्वासोच्छ्रवास भाषा आदिके द्वारा पुद्गलद्रव्य जीवका उप-कार करता है तथा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है। यही नहीं किन्तु परस्परमें भी उपकार करता है। जैसे शास्त्रका उपकार गत्ता वेष्टन आदि करते हैं और कांसे आदिके वर्तनोंको शुद्ध करके भस्म उनका उपकार करती है इत्यादि। यहां पर चकारका ग्रहण किया है, इसलिये जिस तरह परस्परमें या एक दूसरेका जीव पुद्गल उपकार करते हैं उस तरह अपकार भी करते हैं क्योंकि द्रव्योंके फल निर्देशमें अच्छे या बुरेका भेद नहीं है।

इसी अर्थको दो गाथाओं में स्पष्ट करते हैं-

आहारवग्गणादो तिण्या, सरीराणि होंति उस्सासो । णिस्सासो वि य तेजोवग्गणाखंधादु तेजंगं ॥ ६०७ ॥

आहारवर्गणातः त्रीणि शरीराणि भवन्ति उच्छ्वासः । निश्वासोपि च तेजोवर्गणास्कन्धात्तु तेजोऽङ्गम् ॥ ६०७ ॥

अर्थ—तेईस जातिको वर्गणाओंमेंसे आहारवर्गणाके द्वारा औदारिक वैकियिक आहारक ये तीन शरीर और दवासोच्छ्वासहोते हैं तथा तेजोवर्गणारूप स्कन्धके द्वारा तैजस शरीर वनता है।

भासमणवग्गणादो कमेण भासा मणं च कम्मादो । अट्ठविहकम्मद्व्वं होदि त्ति जिणेहिं णिहिट्ठं ॥६०८॥

भाषामनोवर्गणातः क्रमेण भाषा मनश्च कार्मणतः । अष्टविधकर्मद्रव्यं भवतीति जिनैनिर्दिष्टम् ॥ ६०८ ॥

अर्थ — भाषावर्गणाके द्वारा चार प्रकारका वचन, मनोवर्गणाके द्वारा हृदयस्थानमें अष्ट दल कमलके आकार द्रव्यमन, तथा कार्मण वर्गणाके द्वारा आठ प्रकारके कर्म बनते हैं ऐसा जिनेन्द्र-देवने कहा है।

अविभागी पुद्गल परमाणु स्कन्धरूपमें किस तरहपरिणतहोते हैं, इसका कारण बताते हैं-

णिद्धत्तं लुक्खत्तं वंधस्स य कारणं तु एयादी । संखेज्जासंखेज्जाणंतिवहा णिद्धणुक्खगुणा ॥ ६०६ ॥ स्मिग्यत्वं रूक्षत्वं वन्यस्य चै कारणं तु एकादयः । संस्थेयासंस्थेयानन्तविचा स्मिग्यरूक्षगुणाः ॥ ६०९ ॥

अर्थ - बन्धका कारण स्निग्धत्व और रूक्षत्व है। इस स्निग्धत्व या रूक्षत्व गुणके एकसे छेकर संख्यात अर्सच्यात अनन्त भेद हैं।

भावार्य-एक किसी गुणविशेषकी स्निग्वत्व और रूक्षत्व ये दो पर्याय हैं। ये ही वन्यके कारण हैं। इन पर्यायोंके अविभागप्रतिच्छेदोंकी (शक्तिके निरंश अंश) अपेक्षा एकसे लेकर संस्थात

ते स्नियन्त्रम्यात्वे इ घणुकादिपर्यायपरिणमनस्पवंघस्य, च शब्दाद्विश्लेषस्य च कारणे भवतः ।

२. स्निग्यस्थात्वाद्वन्यः । त सू० २० ५-३३ ।

असंख्यात अनंत भेद हैं। जैसे स्निग्ध पर्यायके एक अंश दो अंश तीन अंश इत्यादि एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनंत अंश होते हैं और इन्हींकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं। उस ही तरह रूक्षत्व पर्यायके एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त अंशोंकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं। अथवा बन्ध कमसे कम दो परमाणुओं होता है। सो ये दोनों परमाणु स्निग्ध हों अथवा रूक्ष हों या एक स्निग्ध एक रूक्ष हो परन्तु बन्ध हो सकता है। जिस तरह दो परमाणुओं वन्ध होता है उस ही तरह संख्यात असंख्यात अनन्त परमाणुओं में भी बन्ध हो सकता है; क्योंकि बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व है।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं-

एगगुणं तु जहण्णं णिद्धत्तं विगुणतिगुणसंखेजजाऽ-। संखेजजाणंतगुणं, होदि तहा रुक्खभावं च॥६१०॥ एकगुणं तु जघन्यं स्निग्धत्वं द्विगुणित्रगुणसंख्येयाऽ-। संख्येयानन्तगुणं भवति तथा रूक्षभावं च॥६१०॥

अर्थ —िह्नाधत्वका जो एक निरंश अंश है उसको ही जघन्य कहते हैं। इसके आगे हिनाधत्वके दो तीन आदि संख्यात असंख्यात असन्त अंशरूप भेद होते हैं। इस ही तरह रूक्षत्वके भी एक अंशको जघन्य कहते हैं और इसके आगे भी दो तीन आदि संख्यात असंख्यात अनन्त अंशरूप भेद होते हैं।

एवं गुणसंजुत्ता, परमाणू आदिवरगणम्मि ठिया । जोरगदुगाणं वंधे, दोण्हं वंधो हवे णियम ॥ ६११ ॥ एवं गुणसंयुक्ताः परमाणव आदिवर्गणायां स्थिताः । योग्यदिकयोः वंथे दृयोर्बन्धो भवेन्नियमात् ॥ ६११ ॥

अर्थ—इस प्रकारके स्निग्ध या रूक्ष गुणसे युक्त परमाणु अणुवर्गणामें ही हैं। इसके आगे दो आदि परमाणुओंका बन्ध होता है, परन्तु यह दोका बन्ध भी तब ही होता है जब कि दोनों नियमसे वन्धके योग्य हों।

जब कि सामान्यसे बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व वता दिया तव उसमें योग्यता और अयोग्यता क्या है ? यह बताते हैं —

णिद्धणिद्धा ण वन्संति, रुक्खरुक्खा य पोग्गला । णिद्धलुक्खा य वन्झंति, रूबारूवी य पोग्गला ॥ ६१२ ॥ स्निग्धस्तिधा न बध्यन्ते रूक्षरूक्षावच पुद्गलाः ॥ स्निग्धरूक्षावच वध्यन्ते रूप्यरूपिणवच पुद्गलाः ॥ ६१२ ॥

अर्थ-स्निग्ध स्निग्ध पुर्गलका और रूक्ष रूक्ष पुर्गलका परस्परमें बन्ध नहीं होता। किन्तु स्निग्ध रूक्ष और रूपी अरूपी पुर्गलोंका परस्परमें बन्ध होता है।

भावार्थ—यद्यपि यहाँपर यह कहा है कि स्निग्घस्निग्ध और रूक्षरूक्षका बन्ध नहीं होता। तथापि यह कथन सामान्य है; क्योंकि आगे चलकर विशेष कथनके द्वारा स्वयं ग्रन्यकार इस ३५ वातको स्पष्ट कर देंगे कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका भी बन्ध होता है। और इस ही लिये यहाँपर रूपी अरूपीका बन्ध होता है ऐसा कहा है। यथा—

रूपी अरूपी संज्ञा किसकी है यह वताते हैं-

णिद्धिदरोलीमज्झे, विसरिसजादिस्स समगुणं एककं। हिव.ति होदि सण्णा सेसाणं ता अह्नवि ति ॥ ६१३॥ स्निग्धेतरावलीमध्ये विसदृशजातेः समगुणः एकः। हृपीति भवति संज्ञा शेषाणां ते अर्ङ्मिण इति ॥ ६१४॥

अर्थ-स्निग्ध और रूक्षकी श्रेणियोंमें जो विसदृश जातिका एक समगुण है उसकी रूपी संज्ञा है और समगुणको छोड़कर अवशिष्ट सबकी अरूपी संज्ञा है।

भावार्थ—जब कि विसदृश जातिके एक समगुणकी हो रूपी संज्ञा है और शेषकी अरूपी, और रूपी अरूपीका वन्य होता है, तब यह सिद्ध है कि स्निग्धस्निग्ध और रूक्षरूक्षका भी वन्य होता है। स्निग्धकी अपेक्षारूक्ष और रूक्षको अपेक्षा स्निग्ध विसदृश जाति है।

रूपी अरूपीका उदाहरण दिखाते हैं-

दोगुणि द्वाणुस्स य, दोगुणलुक्खाणुगं हवे रूवी । इगितिगुणादि अरूवी, स्क्खस्स वि तंव इदि जाणे ॥ ६१४ ॥ दिगुणस्मिग्धाणोश्च दिगुणस्क्षाणुको भवेत् रूपी । एकत्रिगुणादिः अरूपी स्क्षस्यापि तद्वदिति जानीहि ॥ ६१४ ॥

अर्थ-स्निग्धके दो गुणोंसे युवत परमाणुकी अपेक्षा रूक्षका दोगुण युवत परमाणु रूपी है शेप एक तीन चार आदि गुणोंके घारक परमाणु अरूपी हैं। इस ही तरह रूक्षका भी समझना चाहिये।

भावार्य—रूक्षके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणु रूपी है और शेप एक तीन आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी हैं।

णिद्धस्य णिद्धे ण दुराहिएणे, लुक्ख्स्स लुक्खेण दुराहिएणे । णिद्धस्स लुक्खेण हवेज्ज वंधो, जहण्णवज्जे विसमे समे वा ॥६१५॥ स्निग्यस्य स्निग्धेन व्यधिकेन रूक्षस्य रूक्षेण व्यधिकेन । स्निग्यस्य रूक्षेण भवेद्वन्यो जघन्यवर्ज्ये विषमे समे वा ॥ ६१५॥

अर्थ-एक स्निग्ध परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक स्निग्ध परमाणुके साथ वन्ध होता है। एक स्क्ष परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक स्क्ष परमाणुके साथ वन्ध होता है।

१. गुणसाम्ये सद्शानाम् ॥ त. सू. अ. ५-३५ ।

२. हचिवकादिगुणनां तु ॥ त. मू अ. ५-३६ ॥

३. न जघन्यगृणानाम् ॥ त. मू ्व ५--३४ ॥

४. यथैवं सद्गम्रहणं किमवं ? गुणवैषम्ये सद्यानामिष वन्धप्रतिपत्ययं सद्यम्रहणं क्रियते ॥ स' स. ५-३५ ॥

एक स्निग्ध परमाणुका दूसरे दो गुण अधिक रूक्ष परमाणुके साथ भी बन्ध होता है। सम विषम दोनोंका बन्ध होता है, किन्तु जघन्य गुणवालेका बन्ध नहीं होता ।

मावार्थ—एक गुणाबालेका तीन गुणावाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । शेष स्निग्ध या रूक्ष दोनों जातिक परमाणुभोंका समधारा या विषमधारामें दो गुण अधिक होनेपर बन्ध होता है। दो चार छह आठ दश इत्यादि जहाँ पर दोके ऊगर दो दो अंशोंकी अधिकता ही उसको समधारा कहते हैं, तोन पाँच सात नौ ग्यारह इत्यादि जहाँ पर तीनके ऊपर दो दो अंशोंकी वृद्धि हो उसको विपमधारा कहते हैं। इन दोनों धाराओंमें जघन्य गुणको छोड़कर दो गुण अधिकका हो वन्ध होता है, औरका नहीं।

णिद्धिदरे समिवसमा, दोत्तिगआदो दुउत्तरा होति । उभयेति य समिवसमा, सरिसिदरा होति पत्तेयं ॥ ६१६ ॥ स्निग्धेतरयोः समिवसमा द्वित्रकादयः न्यूत्तरा भवन्ति । उभयेऽपि च समिवसमाः सद्शेतरे भवन्ति प्रत्येकम् ॥ ६१६ ॥

अर्थ — स्निग्ध या रूक्ष दोनों में ही दो गुणके ऊपर जहाँ दो-दोकी वृद्धि हो वहाँ समधारा होती है और जहाँ तीन गुणके ऊपर दो-दोकी वृद्धि हो उसकी विषमधारा कहते हैं। सो स्निग्ध और रूक्ष दोनों में हो दोनों हो धारा होती हैं। तथा प्रत्येक धारामें रूपी और अरूपी होते हैं।

इस हो अर्थको प्रकारान्तरसे स्पष्ट करते हैं-

दोत्तिगपभवदुउत्तरगदेसुणंतरदुगाण वंधो दु।
णिद्धे लुक्खे वि तहा वि जहण्णुभये वि सन्वत्थ ॥ ६१७॥
दिविकप्रभवद्वयुत्तरगतेष्वनन्तरदिकयोः वन्धस्तु।
स्निग्ये रूक्षे पि तथापि जवन्योभयेऽपि सर्वत्र॥ ६१७॥

अर्थ-स्निग्ध या रूझ गुणमें समधारामें दो अंशोंके आगे दो-दो अंशोंको वृद्धि होती है। और विपमधारामें तीनके आगे दो-दोकी वृद्धि होती है। सो इन दोनोंमें ही अनन्तरिष्टकका वन्ध होता है। जैसे दो गुणवाले स्निग्ध या रूक्षका चार गुणवाले स्निग्ध या रूक्षके साथ तथा तीन गुणवाले स्निग्ध या रूक्षका पाँच गुणवाले स्निग्ध या रूक्षके साथ वन्ध होता है। इस तरह आगे भी समझना चाहिये। किन्तु जधन्यका वन्ध नहीं होता। दूसरी सब जगह स्निग्ध और रूक्षमें वन्ध होता है।

भावार्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणसे युक्त जिन दो पुद्गलों में बन्ध होता है उनसे स्निग्ध या रूक्ष गुणके अंशों में दो अंशोंका अन्तर होना चाहिए। जैसे दो चार, तीन पाँच, चार छह, पांच सान इत्यादि इस तरह दो अंश अधिक रहनेपर सर्वत्र बन्ध होता है। इस नियमके अनुसार एक गुणवाले और तीन गुणवालोंका भी बन्ध होना चाहिये, किन्तु इनमें बन्ध नहीं होता; क्योंकि यह नियम है कि जबन्य गुणवालेका बन्ध नहीं होता। अतएव एक गुणवालेका तीन गुणवालेक साथ बंध नहीं होता; किन्तु तीन गुणवालेका पांच गुणवालेके साथ बन्ध हो सकता है; क्योंकि तीन गुणवाला जबन्य गुणवाला नहीं है, एक गुणवालेको ही जधन्य गुणवाला कहते हैं।

१. रपोका बन्ध नहीं होता, अरुपियोंका स्वस्थानमें और परस्थानमें भी बन्ध होता है। जी. प्र.।

णिद्धिदरवरगुणाण्, सपरहाणे वि णेदि बंधहुं। बहिरंतरंगहेदुहि, गुणंतरं संगदे एदि॥ ६१८॥ सिग्धेतरावरगुणाणुः स्वपरस्थानेऽपि नैति बन्धार्थम्। बहिरंतरंगहेतुभिर्गुणान्तरं संगते एति॥ ६१८॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्षका जघन्य गुणवाला परमाणु स्वस्थान या परस्थान कहीं भी बन्धको प्राप्त नहीं होता । किन्तु बाह्य और अन्तरंग कारणके निमित्तसे किसी दूसरे गुणवाला-अंशवाला होनेपर बन्धको प्राप्त होता है ।

भावार्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणका जब एक अंश-अविभागप्रतिच्छेदरूप परिणमन होता है तब उसका न तो स्वस्थानमें ही बन्ध हो सकता है या होता है और न परस्थानमें बन्ध होता है। किन्तु बाह्य अभ्यन्तर कारणके मिलनेपर जब जधन्य स्थानको छोड़कर अधिक अंशरूप परिणमन हो जाय तब वे हो स्निग्ध रूक्ष गुण बन्धको प्राप्त हो सकते हैं।

णिद्धिदरगुणा अहिया, हीणं परिणामयंति वंधम्मि । संखेजजासंखेजजाणंतपदेसाण खंधाणं ॥ ६१९॥ स्निग्धेतरगुणा अधिका हीनं परिणामयंति बन्धे । संख्येयासंख्येयानन्तप्रदेशानां स्कन्धानाम् ॥ ६१९॥

अर्थ--संख्यात असंख्यात अनन्त प्रदेशवाले स्कन्धोंमें स्निग्ध या रूक्षके अधिक गुणवाले परमाणु या स्कन्ध अपनेसे हीनगुणवाले परमाणु या स्कन्धोंको अपनेरूप परणमाते हैं। जैसे एक हजार स्निग्ध या रूक्ष गुणके अंशोंधे युक्त परमाणुको या स्कन्धको एक हजार दो अंशवाला स्निग्ध या रूक्ष परमाणु या स्कन्ध अपने स्वरूप परणमा लेता है। इसी तरह अन्यत्र भी सर्वत्र समझना चाहिए।

॥ इति फलाधिकारः॥

0

इस तरह सात अधिकारोंके द्वारा छह द्रव्योंका वर्णन करके अब पंचास्तिकायका वर्णन करते हैं---

दन्वं छक्कमकालं, पंचत्थीकायसण्णिदं होदि। व काले पदेसपचयो, जम्हा णित्थि त्ति णिहिहं॥ ६२०॥

द्रव्यं पट्कमकालं पञ्चास्तिकायसंज्ञितं भवति । काले प्रदेशप्रचयो यस्मात् नास्तोति निर्दिष्टम् ॥ ६२० ॥

अर्थ--कालमें प्रदेशप्रचय नहीं है, इसलिए कालको छोड़कर शेप द्रव्योंको ही पञ्चास्तिकाय कहते हैं।

१. वंपेऽधिको पारणामिको च ॥ त. सू ५-३७ ।

२. उत्तं कार्रावजुत्तंणायवा पंच अस्थिकाया दु. ॥ २३ ॥ द्र. स. ।

भावार्थ—जो सद्रूप हो उसको अस्ति कहते हैं और जिनके प्रदेश अनेक हों उनको काय कहते हैं। काय दो प्रकारके होते हैं—एक मुख्य दूसरा उपचरित। जो अखण्डप्रदेशी हैं—अखण्डितानेक प्रदेशरूप हैं उन प्रव्योंको मुख्य काय कहते हैं। जैसे जीव धर्म अधर्म आकाश। जिनके प्रदेश तो खण्डित पृथक्-पृथक् हों अर्थात् जो स्वभावसे तो खंडैकदेशरूप हों किन्तु स्निग्ध रूक्ष गुणके निमित्तसे परस्परमें बन्धको प्राप्त होकर जिनमें एकत्व हो गया हो, अथवा वन्ध होकर एकत्वको प्राप्त होनेकी जिनमें सम्भावना हो उनको उपचरित काय कहते हैं, जैसे पुद्गल । किन्तु कालद्रव्यमें ये दोनों ही वातें नहीं हैं। वह स्वयं अनेकप्रदेशी न होनेसे मुख्य काय भी नहीं है और स्निग्ध रूक्ष गुण न होनेसे वंधको प्राप्त होकर एकत्वको भी उनमें सम्भावना नहीं है, इसलिये वह (काल) उपचरित काय भी नहीं है। अतः कालद्रव्यको छोड़कर शेष जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश इन पाँच द्रव्योंको ही पंचास्तिकाय कहते हैं और कालद्रव्यको कायरूप नहीं किन्तु अस्तिरूप कहते हैं।

नव पदार्थोंको बताते हैं-

णव य पदस्था जीवाजीवा ताणं च पुण्णपावदुगं । आसवसंवरणिज्जरवंधा सोक्खो य होंति चि ॥ ६२१ ॥ नव च पदार्था जीवाजीवाः तेषां च पुण्यपापद्विकम् । आसवसंवरनिर्जरावन्धा मोक्षरच भवन्तीति ॥ ६२१ ॥

अर्थ-मूलमें जीव और अजीव ये दो पदार्थ हैं दोनों हीके पुण्य और पाप ये दो-दो भेद हैं। इसिलये चार पदार्थ हुए। तथा जीव और अजीवके ही आस्रव संवर निर्जरा वंघ मोक्ष ये पांच भेद भी होते हैं, इसिलये सब मिलाकर नव पदार्थ हो जाते हैं।

भावार्थ — जिसमें ज्ञान-दर्शनरूप चेतना पाई जाय उसको जीव कहते हैं। जिसमें चेतना न हो उसको अजीव कहते हैं। अचेतन जिनविम्ब आदि आयतनोंको पुण्य अजीव तथा अचेतन अनायतनों आदिको पाप अजीव कहते हैं। अथवा शुभ कमोंको पुण्य और अशुभ कमोंको पाप कहते हैं। अकमेंके कर्मरूप होनेको अथवा जीवके जिन परिणामोंसे कर्म आते हैं उन मिथ्यात्वादिरूप परिणामोंको या मन वचन कायके द्वारा होनेवाले आत्मप्रदेशपरिस्पन्दको, अथवा वन्यके कारणोंको आस्रव कहते हैं। अनेक पदार्थोंमें एकत्ववृद्धिके उत्पादक सम्बन्धिवशेषको अथवा आत्मा और कर्मके एकक्षेत्रावगाहरूप सम्बन्धिवशेषको या इसके कारणभूत जीवके परिणामोंको वन्य कहते हैं। आस्रवके निरोधको संवर कहते हैं। वद्ध कर्मोंके एकदेश क्षयको निर्जरा कहते हैं। आत्मासे समस्त कर्मोंके छूट जानेको मोक्ष कहते हैं। ये ही नव पदार्थ हैं।

जीव द्रव्यके पुण्य और पाप भेद किस तरह होते हैं यह वताते हैं-

जीवदुगं उत्तर्हे, जीवा पुण्णा हु सम्मगुणसहिदा । वदसहिदा वि य पावा, तन्त्रिवरीया हवंति त्ति ॥ ६२२ ॥

संवर निर्जरा और मोक्ष इनके भी द्रव्य और भावकी अपेक्षा दो-दो भेद हैं। देखो द्रव्यसंग्रह गाथा
 न. ३४, ३६, ३७। तथा समयसार गाथा नं. १३ की टीका बादि।

भावार्थ—जो सद्रूप हो उसको अस्ति कहते हैं और जिनके प्रदेश अनेक हों उनको काय कहते हैं। काय दो प्रकारके होते हैं—एक मुख्य दूसरा उपचरित। जो अखण्डप्रदेशी हैं—अखण्डितानेक प्रदेशरूप हैं उन द्रव्योंको मुख्य काय कहते हैं। जैसे जीव धर्म अधर्म आकाश। जिनके प्रदेश तो खण्डित पृथक्-पृथक् हों अर्थात् जो स्वभावसे तो खंडकदेशरूप हों किन्तु स्निग्ध रूक्ष गुणके निमित्तसे परस्परमें बन्धको प्राप्त होकर जिनमें एकत्व हो गया हो, अथवा बन्ध होकर एकत्वको प्राप्त होनेकी जिनमें सम्भावना हो उनको उपचरित काय कहते हैं, जैसे पुद्गल। किन्तु कालद्रव्यमें ये दोनों ही वातों नहीं हैं। वह स्वयं अनेकप्रदेशी न होनेसे मुख्य काय भी नहीं है और स्निग्ध रूक्ष गुण न होनेसे वंधको प्राप्त होकर एकत्वको भी उनमें सम्भावना नहीं है, इसलिये वह (काल) उपचरित काय भी नहीं है। अतः कालद्रव्यको छोड़कर शेष जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश इन पाँच द्रव्योंको ही पंचास्तिकाय कहते हैं और कालद्रव्यको कायरूप नहीं किन्तु अस्तिरूप कहते हैं।

नव पदार्थीको बताते हैं-

णव य पदत्था जीवाजीवा ताणं च पुण्णपावदुगं । आसवसंवरणिज्जरवंधा सोक्खो य होति त्ति ॥ ६२१ ॥ नव च पदार्था जीवाजीवाः तेषां च पुण्यपापद्विकम् । आसवसंवरनिर्जरावन्धा मोक्षरच भवन्तीति ॥ ६२१ ॥

अर्थ—मूलमें जीव और अजीव ये दो पदार्थ हैं दोनों हीके पुण्य और पाप ये दो-दो भेद हैं। इसिलिये चार पदार्थ हुए। तथा जीव और अर्जावके ही आस्रव संवर निर्जरा वंध मोक्ष ये पांच भेद भी होते हैं, इसिलिये सब मिलाकर नव पदार्थ हो जाते हैं।

भावार्थ — जिसमें ज्ञान-दर्शनरूप चेतना पाई जाय उसको जीव कहते हैं। जिसमें चेतना न हो उसको अजीव कहते हैं। अचेतन जिनविम्ब आदि आयतनोंको पुण्य अजीव तथा अचेतन अनायतनों आदिको पाप अजीव कहते हैं। अथवा शुभ कर्मोंको पुण्य और अशुभ कर्मोंको पाप कहते हैं। अकर्म कर्मेंक कर्म रूप होनेको अथवा जीवके जिन परिणामोंसे कर्म आते हैं उन मिथ्यात्वादिरूप परिणामोंको या मन वचन कायके द्वारा होनेवाले आत्मप्रदेशपरिस्पन्दको, अथवा बन्धके कारणोंको आस्रव कहते हैं। अनेक पदार्थोंमें एकत्ववृद्धिके उत्पादक सम्बन्धिवशेषको अथवा आत्मा और कर्मके एकक्षेत्रावगाहरूप सम्बन्धिवशेषको या इसके कारणभूत जीवके परिणामोंको बन्ध कहते हैं। आस्रवके निरोधको संवर कहते हैं। वद्ध कर्मोंके एकदेश क्षयको निर्जरा कहते हैं। आत्मासे समस्त कर्मोंके छूट जानेको मोक्ष कहते हैं। ये ही नव पदार्थ हैं।

जीव द्रव्यके पुण्य और पाप भेद किस तरह होते हैं यह बताते हैं-

जीवदुगं उत्तद्वं, जीवा पुण्णा हु सम्मगुणसहिदा । वदसहिदा वि य पावा, तिव्ववरीया हवंति ति ॥ ६२२ ॥

संवर निर्जरा और मोक्ष इनके भी द्रव्य और भावकी अपेक्षा दो-दो भेद हैं। देखो द्रव्यसंग्रह गाथा
 न. ३४, ३६, ३७। तथा समयसार गाथा नं. १३ की टीका आदि।

अर्थ — अंतरायरिहत-निरन्तर आठ गमयपर्यन्त क्षपकथेणि माइनेवाले जीव अधिकसे अधिक, पूर्वोक्त आठ समयोंमें होनेवाले उपश्मश्रेणीवालींग दूने होते हैं। इनमेंसे प्रथम समयमें ३२, दूसरे समयमें ४८, तीसरे समयमें ६०, चतुर्व ममयमें ७२, पांचवें समयमें ८८, छट्टे समयमें ९६, सातवें समयमें १०८, आठवें समयमें १०८ होते हैं।

अहे व सयसहस्या, अद्वाणउदी तहा सहस्याणं। संखा जोगिजिणाणं, पंचसयविउत्तरं वंदे ॥ ६२९॥ अब्देव शतगहस्राणि अज्दानवितस्तथा सहस्राणाम्। संख्या योगिजिनानां पंचशतब्युत्तरं वन्दे॥ ६२९॥

अर्थ-सयोगकेवली जिनोंकी संस्था आठ लाख अठानवे हजार पांचसी दो है। इनकी मैं सदाकाल वन्दना करता हूँ।

भावार्थ—निरंतर आठ समयोंमें एकत्रित होनेवाल सयोगी जिनीकी संख्या दूमरे आचार्यकी अपेक्षासे इस प्रकार कही है कि "छमु सुद्धसमयेसु तिण्णि तिण्णि जीवा केवलमुप्पाययंति, दोसु समयेसु दो दो जीवा केवलमुप्पाययंति एवमद्धसमयसंचिदजीवा वावीसा हवंति"। अर्थात् आठ समयोंमेंसे छह समयोंमें प्रतिसमय तीन तीन जीव केवलज्ञानकी उत्पन्न करते हैं और दो समयोंमें दो दो जीव केवलज्ञानकी उत्पन्न करते हैं। इस तरह आठ समयोंमें वाईस सयोगी जिन होते हैं।

जब केवलज्ञानके उत्पन्न होनेमें छह महीनाका अंतराल होता है तब अन्तरालके अनन्तर

त्रैराशिकपट्कयंत्र

नं.	प्रमाण राशि	फलराधि	इच्छाराशि	लव्यराशि
१	केवली २२	काल— ६ महीना ८ समय	· केवली ८९८५०२	काल ४०८४१ मा. ६ स ८. गुणित
२	काल — ६ माह ८ समय	समय ८	काल ४०८४१ माह ६ समय ८ गुणित	समय ३२६७२८
ą	समय ८	^४ केवली २२	समय ३२६७२८	केवली ८९८५०२
४	सभय ८	"केवलो ४४	समय ३२६७२८÷२	८९८५०२
ų	समय ८	^६ केवली ८८	समय ३२६७२८÷४	८९८५०२
<u>ڊ</u>	समय ८	केवली १७६	समय ३२६७२८ ÷ ८	८९८५०२

१. पट् ख. गाया नं. ४८।

३. देखो पट्. खं. ३ पृ. ९५, १६।

४. ५. ६. देखो पट्. खं. ३ पृ. ९७।

२. जी. प्र. टीका।

छह महीना आठ समयों में से केवल निरन्तर आठ समयों में ही वाईस केवली होते हैं। इसके कथनमें छह प्रकारका चैराक्षिक होता है। प्रथम यह कि जब छह महीना आठ समयमात्र वाईस केवली होते हैं तब आठ लाख अठानवे हजार पांच सौ दो केवली कितने कालमें इसमें चालीस हजार आठसी इकतालिसको छह महीना आठ समयों गुणा करनेपर जो कालका प्रमाण लव्य आवे वही उत्तर होगा। दूसरा छह महीना आठ समयों निरंतर केवलज्ञान उत्पन्न होनेका काल आठ समय है तब पूर्वोक्तप्रमाण कालमें कितने समय होंगे। इसका उत्तर तीन लाख छव्वीस हजार सात सौ अट्ठाईस है। तथा दूसरे आचार्योंके मतकी अपेक्षा आठ समयोंमें वाईस या चवालीस या अठासी या एकसौ छिहत्तर जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं। तब पूर्वोक्त समय-प्रमाणमें या उसके आधेमें या चतुर्याशमें या अप्टमांशमें कितने जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करेंगे। इन चार प्रकारके चैराशिकोंका उत्तर आठ लाख अठानवे हजार पांचसौ दो होता है।

क्षपक तथा उपशमक जीवोंकी युगपत् संभवती विशेष संख्याको तीन गाथाओंमें कहते हैं-

होंति खवा इगिसमये, बोहियबुद्धा य पुरिसवेदा य ।

उक्कस्सेणहु त्तरसयण्पमा सग्गदो य चुदा ॥ ६३० ॥

पत्तेयबुद्धितत्थयरिथणंउसयमणोहिणाणजुदा ।

दसछक्कवीसदसवीसहावीसं जहाकमसो ॥ ६३१ ॥

जेट्ठावरबहुमिज्झम, ओगाहणगा दु चारि अहु व ।

जुगवं हवंति खवगा, उवसमगा अद्भमेदेसिं ॥६३२॥ विसेसयं ।

भवित्त क्षपका एकसमये वोधितबुद्धाश्च पुरुषवेदाश्च ।

उत्कृष्टेनाष्टोत्तरशतप्रमाः स्वर्गतश्च च्युताः॥ ६३० ॥

प्रत्येकबुद्धतीर्थंकरस्त्रीनपुंसकमनोविध्नानयुताः ।

दशषट्कविशतिदशविशत्यप्राविशो यथाक्रमशः ॥ ६३१ ॥

उयेष्ठावरबहुमध्यमावगाहा द्वौ चत्वारोऽष्टैव ।

युगपत् भवित्त क्षपका उपशमका अर्धमेतेषाम् ॥ ६३२ ॥ विशेषकम् ॥

अर्थ — युगपत् — एक समयमें क्षपकश्रेणिवाले जीव अधिकसे अधिक होते हैं तो कितने होते हैं ? उत्तर — इसका प्रमाण इस प्रकार है कि बोधित बुद्ध एकसी आठ, पुरुषवेदी एकसी आठ, स्वर्गसे च्यृत होकर मनुष्य होकर क्षपकश्रेणि माड़नेवाले एकसी आठ, प्रत्येक बुद्धि ऋद्धिके धारक दश, तीर्थंकर छह, स्त्रीवेदी वीस, नपुंसकवेदी दश, मनः पर्यज्ञानी वीस, अवधिज्ञानी अहाईस, मुक्त होने के योग्य शरीरकी उत्कृष्ट अवगाहनाके धारक दो, जयन्य अवगाहनाके धारक चार, समस्त अवगाहनाओं मध्यवर्ती अवगाहनाके धारक आठ। ये सब मिलकर चारसी बत्तीस होते हैं। उपशम-श्रीणवाले इसके आधे (२१६) होते हैं। 3

१. इसका यंत्र प. २८० पर है।

२. द्वाम्यां युग्ममितिप्रोक्तं त्रिभिःस्यात्तु विशेषकम् । कालापकं चतुर्भिः स्यात्तदूर्घ्वं कुलकं स्मृतम् ॥

३. षट्. खं. ३ गाथा नं. ५१ का पूर्वार्धं, तथा गां. नं. ६३०, ६३१, के लिये पट् खं. ५ के पृं. क्रमसे ३०४ ३११, ३२३ और ३०७, ३२०, ३२३।

अर्थ — अंतरायरिहत-निरन्तर आठ समयपर्यन्त क्षपकश्रेणि माड्नेवाले जीव अधिकसे अधिक, पूर्वोक्त आठ समयों में होनेवाले उपशमश्रेणीवालोंसे दूने होते हैं। इनमेंसे प्रथम समयमें ३२, दूसरे समयमें ४८, तीसरे समयमें ६०, चतुर्थ ममयमें ७२, पांचवें समयमें ८४, छट्टे समयमें ९६, सातवें समयमें १०८, आठवें समयमें १०८ होते हैं।

अहे व सयसहस्सा, अहाणउदी तहा सहस्साणं। संखा जोगिजिणाणं, पंचसयविउत्तरं वंदे ॥ ६२९॥ अष्टैव शतसहस्राणि अष्टानवितस्तया सहस्राणाम्। ' संख्या योगिजिनानां पंचशतन्युत्तरं वन्दे॥ ६२९॥

अर्थ—सयोगकेवली जिनोंकी संख्या आठ लाख अठानवे हजार पांचसी दो है। इनकी मैं

सदाकाल वन्दना करता है।

भावार्थ—निरंतर आठ समयोंमें एकत्रित होनेवाले सयोगी जिनोंकी संख्या दूसरे आचार्यकी अपेक्षासे इस प्रकार कही है कि "छमु सुद्धसमयेसु तिण्णि तिण्णि जीवा केवलमुप्पाययंति, दोसु समयेसु दो दो जीवा केवलमुप्पाययंति एवमट्टसमयसंचिदजीवा वावीसा हवंति"। अर्थात् आठ समयोंमें छह समयोंमें प्रतिसमय तीन तीन जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं और दो समयोंमें दो दो जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं। इस तरह आठ समयोंमें वाईस सयोगी जिन होते हैं।

जब केवलज्ञानके उत्पन्न होनेमें छह महीनाका अंतराल होता है तब अन्तरालके अनन्तर

त्रैराशिकपट्कयंत्र

नं	प्रमाण राशि	फलराशि	इच्छाराशि	लव्यराशि
ξ.	केवली २२	काल— ६ महोना ८ समय	· केवली ८९८५०२	काल ४०८४१ मा. ६ स ८. गुणित
२	काल— ६ माह ८ समय	समय ८	काल ४०८४१ माह ६ समय ८ गुणित	समय ३२६७२८
Ŋ	समय ८	^४ केवली २२	समय ३२६७२८	केवली ८९८५०२
ሄ	सभय ८	^५ केवली ४४	समय ३२६७२८÷२	८९८५०२
ષ	समय ८	^६ केवली ८८	समय ३२६७२८÷४	८९८५०२
દ્	समय ८	केवली १७६	समय ३२६७२८ ÷ ८	८९८५०२

१. पट् ख. गाया नं. ४८।

३. देखो पट्. खं. ३ पृ. ९५, ६६ ।

४. ५. ६. देखो पट्. खं. ३ पृ. ९७।

२. जो. प्र. टीका।

छह महीना आठ समयों में से केवल निरन्तर आठ समयों में ही वाईस केवली होते हैं। इसके कथनमें छह प्रकारका नैराधिक होता है। प्रथम यह कि जब छह महीना आठ समयमान वाईस केवली होते हैं तब आठ लाख अठानवे हजार पांच सौ दो केवली कितने कालमें इसमें चालीस हजार आठसी इकतालिसको छह महीना आठ समयों गुणा करने पर जो कालका प्रमाण लव्य आवे वही उत्तर होगा। दूसरा छह महीना आठ समयों निरंतर केवल ज्ञान उत्पन्न होनेका काल आठ समय है तब पूर्वोक्तप्रमाण कालमें कितने समय होंगे। इसका उत्तर तीन लाख छव्वीस हजार सात सौ अट्ठाईस है। तथा दूसरे आचार्यों मतकी अपेक्षा आठ समयों वाईस या चवालोस या अठासी या एकसौ छिहत्तर जीव केवल ज्ञानको उत्पन्न करते हैं। तब पूर्वोक्त समय-प्रमाणमें या उसके आधेमें या चतुर्थाशमें या अष्टमांशमें कितने जीव केवल ज्ञानको उत्पन्न करेंगे। इन चार प्रकारके नैराशिकोंका उत्तर आठ लाख अठानवे हजार पांचसी दो होता है।

क्षपक तथा उपशमक जीवोंकी युगपत् संभवती विशेष संख्याको तीन गाथाओंमें कहते हैं-

होंति ख्वा इगिसमये, बोहियवुद्धा य पुरिसवेदा य ।

उक्कस्सेणहुत्तरसयणमा सग्गदो य चुदा ॥ ६३० ॥

पत्तेयवुद्धितत्थयरिथणंउसयमणोहिणाणजुदा ।

दसछक्कवीसदसवीसद्वावीसं जहाकमसो ॥ ६३१ ॥

जेटठावरबहुमिज्झम, ओगाहणगा दु चारि अहु व ।

जुगवं हवंति खवगा, उवसमगा अद्धमेदेसि ॥६३२॥ विसेसयं॰ ।

भवित्त क्षपका एकसमये बोधितवुद्धाश्च पुरुषवेदाश्च ।

उत्कृष्टेनाष्टोत्तरशतप्रमाः स्वर्गतश्च च्युताः ॥ ६३० ॥

प्रत्येकवुद्धतीर्थंकरस्त्रीनपुंसकमनोविध्वानयुताः ।

दशपट्कविंशितदश्चिंशत्यष्टाविशो यथाक्रमशः ॥ ६३१ ॥

उयेष्ठावरबहुमध्यमावगाहा द्वी चत्वारोऽष्टैव ।

युगपत् भवित्त क्षपका उपशमका अर्धमेतेषाम् ॥ ६३२ ॥ विशेषकम् ॥

अर्थ — युगपत् — एक समयमें क्षपकश्रीणवाले जीव अधिकसे अधिक होते हैं तो कितने होते हैं ? उत्तर — इसका प्रमाण इस प्रकार है कि बोधित बुद्ध एकसी आठ, पुरुषवेदी एकसी आठ, स्वगंसे च्यृत होकर मनुष्य होकर क्षपकश्रीण माइनेवाले एकसी आठ, प्रत्येक बुद्धि ऋद्धिके धारक दश, तीर्थंकर छह, स्त्रीवेदी वीस, नपुंसकवेदी दश, मनःप्यंज्ञानी वीस, अवधिज्ञानी अट्टाईस, मुक्त होने के योग्य शरीरकी उत्कृष्ट अवगाहनाके धारक दो, जधन्य अवगाहनाके धारक चार, समस्त अवगाहनां को मध्यवर्ती अवगाहनां धारक बाठ। ये सब मिलकर चारसी बत्तीस होते हैं। उपशम-श्रीणवाले इसके आधे (२१६) होते हैं।

१. इसका यंत्र प. २८० पर है।

२. द्वाम्यां युग्ममितिप्रोक्तं त्रिभिःस्यात्तु विशेषकम् । कालापकं चतुभिः स्यात्तदूद्वं कुलकं स्मृतम् ॥

३. पट्. सं. ३ गाथा नं. ५१ का पूर्वार्घ, तथा गां. नं. ६३०, ६३१, के लिये पट् सं. ५ के पृ. क्रमसे ३०४ ३११, ३२३ और ३०७, ३२०, ३२३।

भावार्थ-पहले तो गुणस्थानमें एकत्रित होनेवाले जीवोंकी संख्या वताई थी और यहाँ पर श्रेणिमें युगपत् सम्भवती जीवोंकी उत्कृष्ट संख्या बताई है।

सर्व संयमी जीवोंकी संख्याको वताते हैं-

सत्तादी अहुंता, छण्णवमज्झा य संजदा सब्वे । अंजिलमोलियहत्थो, तियरणसुद्धे णमंसामि ॥ ६३३॥ सप्तादयोऽष्टान्ताः षण्णवमध्याश्च संयताः सर्वे । अञ्जलिमोलिकहस्तिस्त्रकरणशुद्ध्या नमस्यामि ॥ ६३३॥

अर्थ—सात आदिमें, आठ अन्तमें और दोनों अंकोंके मध्यमें छह जगह नीका अंक ''अंकानां वामतो गितः,'' के नियमानुसार रखनेपर सम्पूर्ण संयमियोंका प्रमाण होता है। अर्थात् छहे गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थानतकके सर्व संयमियोंका प्रमाण तीन कम नव करोड़ है (८९९९९७)। इनको मैं हाथ जोड़कर किर नवाकर मन वचन कायको शुद्धिपूर्वक नमस्कार करता हूँ।

भावार्थ—प्रमत्तवाले जीव ५९३८२०६, अप्रमत्तवाले २९६९९१०३, उपशमश्रेणीवाले चारों गुणस्थानवर्ती ११५६, क्षपकश्रेणीवाले चार गुणस्थानवर्ती २३९२, सयोगी जिन ८९८५०२, इन सबका जोड़ ८९९९३९९ होता है। सो इसको सर्व संयमियोंके प्रमाणमेंसे घटाने पर शेष अयोगी जीवोंका प्रमाण ५९८ रहता है। इसको भी संयमियोंके प्रमाणमें जोड़नेसे संयमियों का कुल प्रमाण तीन कम नौ करोड़ होता है।

चारों गतिसम्बन्धी मिथ्यादृष्टि सासादन मिश्र और अविरत इनकी संख्याके साधकभूत पल्य के भागहारका विशेष वर्णन करते हैं —

ओघासंजदिमस्ययासणसम्माण भागहारा जे। रूऊणावित्यासंखेजेणिह भिजय तत्थ णिक्खिने ।। ६३४ ।। देवाणं अवहारा, होति असंखेण ताणि अवहारय । तत्थेव य पिक्खने, सोहम्मीसाण अवहारा ।। ६३५ ।। जुम्मं । ओधा असंयतिमध्रकसासनसमीचां भागहारा ये। रूपोनावित्रकासंख्यातेनेह भक्त्वा तत्र निक्षिप्ते।। ६३४ ।। देवानामवहारा भवन्ति असंख्येन तानवहृत्य। तत्रैव च प्रक्षिप्ते सौधर्मेशानावहाराः ॥ ६३५ ॥ युग्मम्

अर्थ—गुणस्थानसंख्यामें असंयत मिश्र सासादनके भागहारोंका जो प्रमाण वताया है उसमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमें मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है। तथा देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणमें

१. पट् खं. ३ गाया नं. ५१। २. तान् इत्यध्याहारः ।

३. इस विषयमें प. खं. ३ पृ. ९८, ९९ का शंका समावान देखने योग्य है।

४. ५. प. खं. ३ पृ. क्रमसे १६०, २८४।

एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको देवगतिसम्बन्धी भागहार के प्रमाणमें मिलानेसे सीधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है।

भावार्थ — जहाँ जहाँका जितना जितना भागहारका प्रमाण वताया है उस उस भागहारका पल्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने उतने ही वहाँ वहाँ जीव समझना चाहिये। पहले गुणस्थानसंख्यामें असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण एकवार असंख्यात कहा था, इसमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमें मिलानेसे देवगितसम्बन्धो असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है, इस देवगितसम्बन्धो भागहारके प्रमाणका पल्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने देवगितसम्बन्धी असंयतगुणस्थानवर्ती जीव हैं। तथा देवगितसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है उसमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको उस भागहारमें मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है। इस भागहारका पल्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है। इस भागहारका प्रमाण है। इसी तरह मिश्र और सामादनके भागहारका प्रमाण भी समझना चाहिये।

सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असंयत मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारका प्रमाण वताते हैं-

सोहम्मसाणहारमसंखेण य संखरूवसंगुणिदे। उविर असंजदिमस्सयसासणसम्माण अवहारा ॥ ६३६॥ सौधर्मैशानहारमसंख्येन च संख्यरूपसंगुणिते। उपिर असंयतिमश्रकसासनसमीचामवहाराः॥ ६३६॥

अर्थ—सीधर्म ईज्ञान स्वर्गके सासादान गुणस्थानमें जो भागहारका प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असंयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण है। इससे असंख्यातगुणा मिश्र गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है। तथा मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा सासादन गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है।

इस गुणितक्रमकी व्याप्तिको वताते हैं-

सोहस्मादासारं, जोइसिवणभवणतिरियपुढवीसु । अविरदमिस्सेऽसंखं, संखासंखगुणं सासणे देसे ॥ ६३७ ॥ सौधर्मादासहस्रारं ज्योतिपि वनभवनतिर्यंक्पृथ्वीषु । अविरतमिश्रेऽसंख्यं संख्यासंख्यगुणं सासने देशे ॥ ६३७ ॥

अर्थ—सीधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्गपर्यन्त पाँच युगल, ज्योतिषी, व्यंतर, भवनवासी, तिर्यंच तथा सातों नरकपृथ्वी, इस तरह ये कुल १६ स्थान हैं। इनके अविरत और मिश्र गुणस्थान में असंख्यातका गुणकम है और सासादन गुणस्थानमें संख्यातका तथा तिर्यग्गतिसम्बन्धो देशसंयम गुणस्थानमें असंख्यातका गुणकम समझना चाहिये।

भावार्थ--सौघर्मं ईशान स्वर्गके आगे सानत्कुमार माहेन्द्रके असंयत मिश्र सासादन गुणस्थान

१. २. प. खं. ३ पृ. २८५ ।

के भागहारोंका प्रमाण वता चुके हैं। इसमें सासादन गुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण हैं उससे असंख्यातगुणा बहा ब्रह्मोत्तरके असंयत गुणस्थानका भागहार है। इससे असंख्यातगुणा मिश्रका भागहार और मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा जातव कािष्टिके असंयत गुणस्थानसम्बन्धी भागहारका प्रमाण है और इससे असंख्यातगुणा जातव कािष्टिके असंयत गुणस्थानसम्बन्धी भागहारका प्रमाण है और इससे असंख्यातगुणा मिश्रका भागहार और मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा सासादनका भागहार है। इसी क्रमके अनुसार शुक्र महाशुक्रसे लेकर सातवीं पृथ्वीतकके असंयत मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारोंका प्रमाण समझनाचाहिए। विशेषता यह है कि देशसंयम गुणस्थान स्वर्गोंमें तथा नरकोंमें नहीं होता; किन्तु तिर्यञ्चोंमें होता है। इसलिये तिर्यचोंमें जो सासादनके भागहारका प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा तिर्यचोंके देशवत गुणस्थानका भागहार है। तथा तिर्यचोंके देशसंयम गुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है वहीं प्रथम नरकके असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है। किन्तु देशवतके भागहारका प्रमाण स्वर्ग तथा नरकमें नहीं है।

आनतादिकमें गुणितक्रमकी व्याप्तिको तीन गाथाओंद्वारा वताते हैं-

चरमधरासाणहरा आणदसम्माण आरणप्पहृदिं। अंतिमगेवेज्जंतं, सम्माणमसंखसंखगुणहारा॥ ६३८॥

चरमधरासानहारादानतसमीचामारणप्रभृति । अंतिमग्रै वेयकान्ते सभीचामसंख्यसंख्यगुणहाराः ॥ ६३८ ॥

अर्थ—सप्तम पृथ्वीके सासादनसम्बन्धी भागहारसे आनत प्राणतके असंयतका भागहार असंख्यातगुणा है। तथा इसके आगे आरण अच्युतसे लेकर नीवें ग्रै वेयकपर्यंत दश स्थानोंमें असंयत का भागहार क्रमसे संख्यातगुणा है।

तत्तो ताणुनाणं, वामाणमणुद्दिसाण विजयादि । सम्माणं संखगुणो, आणदमिस्से असंखगुणो४ ॥ ६३९ ॥

ततस्तेषामुकानां वामानामनुदिशानां विजयादि । समीचां संख्यगुण अानतिमश्रे असंख्यगुणः ॥ ६३९ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर आनत प्राणतसे लेकर नवम भैवेयक पर्यंतके मिध्यादृष्टि जीवोंका भागहार क्रमसे अन्तिम ग्रैवेयक सम्बन्धो असंयत्तके भागहारसे संख्यातगुणा संख्यातगुण है। इस अन्तिम ग्रैवेयक सम्बन्धी मिध्यादृष्टिके भागहारसे क्रमप्वंक संख्यातगुणा संख्यातगुणा नव अनुदिश और विजय वैजयंत जयंत अपराजितके असंयतोंका भागहार है। विजयादिकसम्बन्धी असंयत्तके भागहारसे आनत प्राणतसम्बन्धी मिश्रका भागहार असंख्यातगुणा है।

तत्तो संखेज्जगुणो सासणसम्माण होदि संखगुणो । उत्तहाणे कमसो, पणछस्सत्तहचदुरसंदिहीँ ॥ ६४० ॥

१. यहां पर संख्यातकी सहनानी चारका अंक है।

२. ४, ७. ष. सं. ३ पृ० २८५ ।

३. ५, ६. इन स्यानों में संख्यातको सहनानी क्रमसे पाँच अंक छह अंक तथा सातका अंक है। इस वात को आगेकी गाथामें कहेंगे।

तयः संख्येयगुणः सासनसमीचां भवति संख्यगुणः । उक्तस्थाने क्रमशः पञ्चपट्सप्ताष्टचतुःसंदृष्टि ॥ ६४० ॥

अर्थ—आनत प्राणतसम्बन्धी मिश्रके भागहारसे आरण अच्युतसे छेकर नवम ग्रेबेयक पर्यंत दश स्थानोंमें मिश्रसम्बन्धी भागहारका प्रमाण क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है। यहाँपर संख्यात की सहनानी आठका अंक है। अन्तिम ग्रेबेयकम्बन्धी मिश्रके भागहारसे आनत प्राणतसे छेकर नवम ग्रेबेयकपर्यंत ग्यारह स्थानोंमें सासादनसम्यग्दृष्टीके भागहारका प्रमाण क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है। यहाँपर संख्यातकी सहनानी चारका अंक है। इन पूर्वीक पांच स्थानोंमें संख्यातका सहनानी क्रमसे पाँच, छह, सात, आठ और चारके अंक हैं।

सगसगअवहारेहिं, पल्ले भिजदे हवंति सगरासी । सगसगगुणपणिवण्णे, सगसगरासीसु अवणिदे वामा ॥ ६४१ ॥ स्वकस्वकावहारैः पल्ये भक्ते भवन्ति स्वकराशयः । स्वकस्वकगुणप्रतिपन्नेषु स्वकस्वकराशिषु अपनीतेषु वामाः ॥ ६४१ ॥

अर्थ—अपने २ भागहारका पल्यमें भाग देनेसे अपनी २ राशिके जीवोंका प्रमाण निकलता है । तथा अपनी २ सामान्य राशिमेंये असंयत मिश्र सासादन तथा देशव्रतका प्रमाण घटानेसे अविश्य मिथ्यादृष्टि जीवों का प्रमाण रहता है ।

भावार्य—यहां पर मनुष्योके भागहारका प्रमाण नहीं बताया है। देवब्रत गुणस्थान मनुष्य और तिर्यञ्च इन दोनों हीके होता है। इसिलये यहाँ तिर्यचोंकी ही सामान्य राशिमें असंयत मिश्र सासादन तया देशब्रत इन चार गुणस्यानवाले जीवोंका प्रमाण घटानेसे मिथ्यादृष्टि तिर्यंच जीवोंका प्रमाण होता है; किन्तु देव और नारिकयोंकी सामान्य राशिमेंसे असंयत मिश्र और मासादन इन तीन गुणस्यानवाले जीवोंका ही प्रमाण घटानेसे अविश्व मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण होता है। परन्तु जहाँ पर मिथ्यादृष्टि आदि जीवोंका) प्रमाण निकालना चाहिये, अन्यत्र नहीं; क्योंकि ग्रैवेयकसे कपरके सब देव असंयत्त ही होते हैं।

मनुष्यगतिमें गुणस्यानोंकी अपेकासे जीवोंका प्रमाण वताते हैं-

तेरसकोडी देसे, बावण्णं सामणे मुणेद्व्या । मिस्सा वि य तद्द्गणा, असंजदा सत्तकोडिसयं ।। ६४२ वयोददाकोट्यो देशे द्वापञ्चाशत् सामने मन्तव्याः । मित्रा अपि च तद्विगुणा असंयताः सप्तकोटिशतम् ॥ ६४२ ॥

अर्य—देवासंयम गुणस्थानमें तेरह करोड़, सासादनमें बावन करोड़, मिश्रमें एकसी चार करोड़ असंयतमें सात सी करोड़ मनुष्य हैं । प्रमत्तादि गुणस्थानवाछे जीवोंका प्रमाण पूर्वमें ही बता चुके हैं । इस प्रकार यह गुणस्थानोंमें मनुष्य जीवोंका प्रमाण है ।

१-यह मंच्या झागे के गुयस्थानमें बनाई है। २-यद सं ३ गाया नं ६८, ७०।

जीविदरे कम्मचये, पुण्णं पावो नि होहि पुण्णं तु । सुहपयडीणं दन्वं, पावं असुहाण दन्वं तु ॥ ६४३ ॥ जीवेतरस्मिन् कर्मचये पुण्यं पापमिति भवति पुण्यं तु । सुभप्रकृतिनां द्रव्यं पापमञ्जूभप्रकृतीनां द्रव्यं तु ॥ ६४३ ॥

अर्थ—जीव पदार्थमें सामान्यसे मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानवाले जीव पाप हैं। और मिश्र गुणस्थानवाले पुण्य और पापके मिश्ररूप हैं। तथा असंयतसे लेकर सब ही पुण्य जीव हैं। इसके अनंतर अजीव पदार्थका वर्णन करते हैं। अजीव पदार्थमें कार्मण स्कन्धके दो भेद हैं— एक पूण्य दूसरा पाप। शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य और अशुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं।

भावार्थ—कार्मण स्कन्धमें सातावेदनीय, नरकायुको छोड़कर शेप तीन आयु, शुभ नाम, उच्च गोत्र इन शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्यं कहते हैं। इनसे सिवाय घातिकर्मकी समस्त प्रकृतियां और असातावेदनीय, नरक आयु, अशुभ नाम, नीच गोत्र इन प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं।

आसवसंवरदव्यं समयपबद्धं तु णिङ्जरादव्यं । तनो असंख्युणिदं, उदकस्सं होदि णियणेण ॥ ६४४ ॥ आस्त्रवसंवरद्रव्यं समयप्रवद्धं तु निर्जराद्रव्यम् । ततोऽसंख्यगुणितमुत्कृष्टं भवति नियमेन ॥ ६४४ ॥

अर्थ-अ।स्रव और संवरका द्रव्यप्रमाण समयप्रवद्धप्रमाण है और उत्कृष्ट निर्जराद्रव्य समयप्रवद्धप्र असंख्यात गुणा है।

भावार्थ—एक समयमें समयप्रवद्धप्रमाण कर्मपुद्गलका ही आस्रव होता है, इसिलये आस्रवको समयप्रवद्धप्रमाण कहा है। और आस्रवके निरोधरूप संवर है। सो यह संवर भी एक-समयमें उत्तने ही द्रव्यका होगा, इसिलये द्रव्य संवरको भी समयप्रवद्ध प्रमाण कहा है। गुणश्रेणि-निर्जरामें असंख्यात समयप्रवद्धोंको निर्जराएक ही समयमें होजाती है, इसिलये उत्कृष्ट निर्जराद्रव्यको असंख्यात समयप्रवद्धप्रमाण कहा है।

वंधो समयपबद्धो, किचूणदिवहृमेनगुणहाणी।
मोक्खो य होदि एवं, सद्दहिन्वा दु तन्त्रहा॥ ६४५॥
वन्धः समयप्रबद्धः किञ्चिद्रनन्द्यर्धमात्रगुणहानिः।
मोक्षरच भवत्येवं श्रद्धातन्यास्तु तत्त्वार्थाः॥ ६४५॥

अर्थ—जन्धद्रव्य समयप्रबद्धप्रमाण है; क्योंकि एक समयमें समयप्रबद्धप्रमाण ही कर्म-प्रकृतियोंका वंच होता है। तथा मोक्षद्रव्यका प्रमाण व्दार्धगुणहानिगुणितसमयप्रबद्ध प्रमाण है,

१-पुण्य और पाप प्रकृतियोंकी भिन्त-भिन्त संख्या कर्मकाण्डमें देखना चाहिये। विशेष यह है कि कर्मों को कुल प्रकृतियाँ १४८ ही हैं। परन्तु पुण्यकी ६८ और पापकी १०० प्रकृतियाँ वताई हैं। कारण यह कि नामकर्मकी स्पर्शादिक २० प्रकृतियाँ पुण्य और पाप दोनों तरफ सम्मिलित हैं, इसिलिये पुण्य पापकी गणना में २० संख्या बढ़ जाती है।

क्योंकि अयोगिगुणस्थानके अन्तमें जितनी कर्म प्रवृत्तियोंकी सत्ता रहती है उतना ही मोक्षद्रव्यका प्रमाण है। तथा यहाँ पर (अयोगिगुणस्यानके अन्त समयमें) कर्मोंकी सत्ता द्यर्धगुणहानिगुणित समयप्रवद्धप्रमाण है, इसिलये मोक्षद्रव्यका प्रमाण भी द्यर्धगुणहानिगुणित समयप्रवद्धप्रमाण ही है। इस प्रकार इन सात तत्त्वोंका श्रद्धान करना चाहिये।

भावार्थ-पूर्वमें जो छह द्रव्य पञ्चास्तिकाय नव पदार्थोका स्वरूप वताया है उसके अनु-सार हो उनका श्रद्धान करना चाहिये; क्योंकि इनके श्रद्धानको सम्यक्तव कहते हैं।

सम्यश्त्वके भेदोंको गिनानेके पहले क्षायिक सम्यक्त्वका स्वरूप वताते हैं--

खीणे दंसणमोहे, जं सद्दहणं सुणिम्मलं होई । तं खाइयसम्मनं, णिचं कम्मक्खनणहेदू ॥ ६४६ ॥ क्षोणे दर्शनमोहे यच्छुद्धानं सुनिर्मलं भवति । तत्क्षायिकसम्यक्तं नित्यं कर्मक्षपणहेतु ॥ ६४६ ॥

जर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षीण होजाने पर जो निर्मल श्रद्धान होता है उसको क्षायिक सम्यवत्व कहते हैं । यह सम्यवत्व नित्य है और कर्मोंके क्षय होनेका कारण है ।

भावार्थ—यद्यपि दर्शनमोहनीयके मिथ्यात्व मिश्र सम्यक्त्वप्रकृति ये तीन ही भेद हैं। तथापि अनन्तानुबन्धी कषाय भी दर्शनगुणको विपरीत करता है, इसिलये इसको भी दर्शनमोहनीय कहते हैं। इसोलिये आचार्योंने तथा पञ्चाध्यायीमें कहा है कि "सप्तेते दृष्टिमोहनम्"। अत्तएव इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा क्षोण होजानेसे दर्शन गुणको जो अत्यन्त निर्मल अवस्था होती है उसको आयिक सम्यक्त्व कहते हैं। इसके प्रतिपक्षी कर्मोका एकदेश भी अवशिष्ट नहीं रहा है। इस ही लिये यह दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह सांत नहीं है। तथा इसके होनेपर असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा होती है, इसिलये यह कर्मक्षयका हेतु है। इसो अभिप्रायका वोधक दूसरी क्षेपक गाथा भी है। वह इसप्रकार है कि—

दंसणामोहे खिवदे, सिज्झिद एक्केच तिदयतुरियभवे। णादिक्किद तुरियभवं, ण विणास्सिद सेससम्मं च ॥ १ ॥ दर्शनमोहे क्षिपते सिद्ध्यति एकस्मिन्नेच तृतीयतुरीयभवे। नातिकामित तुरीयभवं न विनश्यति शेषसम्यक्त्वं च ॥ १ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय होजाने पर उस ही भवमें या तीसरे चौथे भवमें जीव सिद्धपदको प्राप्त होता है, किन्तु चौथे भवका उल्लंधन नहीं करता, तथा दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह यह सम्यक्तव नष्ट नहीं होता।

भावार्थ—क्षायिक सम्यग्दर्शन होनेपर या तो उसही भवमें जीव सिद्धपदको प्राप्त होजाता है या देवायुका सम्यक्तव प्राप्तिके पूर्व नरकायुका वन्ध होगया हो तो तीसरे भवमें सिद्ध होता है। यदि सम्यग्दर्शनके पहले पिथ्यात्व अवस्थामें मनुष्य या तिर्यच आयुका वन्ध होगया हो तो चौथे

१. प० खं० १ गाथा नं० २१३।

भवमें सिद्ध होता है; किन्तु चतुर्थ भवका अतिक्रमण नहीं करता। यह सम्यक्त्व साद्यनन्त है। औपशमिक या क्षायोपशमिकको तरह उत्पन्न होनेके बाद फिर छूटता नहीं है।

क्षायिकसम्यवत्वका और भी विशेष स्वरूप बताते हैं-

वयणोहिं वि हेद्हिं वि, इंदियभयआणएहिं रूवेहिं। वीभच्छजुगुच्छाहिं य, तेलोक्केण वि ण चालेज्जों।। ६४७॥

वचनैरिप हेतुभिरिप इन्द्रियभयानीतै रूपै । बीभत्स्यजुगुप्साभिश्च त्रैलोक्येनापि न चाल्यः ॥ ६४७ ॥

अर्थ-श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओंसे अथवा इन्द्रियोंको भय उत्पन्न करने-वाले आकारोंसे यद्वा ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर उत्पन्न होनेवाली ग्लानिसे कि बहुना तीन लोकसे भी यह क्षायिक सम्यक्तव चलायमान नहीं होता।

भावार्थ—क्षायिक सम्यक्त्व इतना दृढ़ होता है कि तर्क तथा आगमसे विरुद्ध श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतु उसको भ्रष्ट नहीं कर सकते। तथा यह भयोत्पादक आकार या ग्लानिकारक पदार्थों को देखकर भ्रष्ट नहीं होता। यदि कदाचित् तीन लोक उपस्थित होकर भी उसको अपने श्रद्धानसे भ्रष्ट करना चाहें तो भी यह भ्रष्ट नहीं होता।

यह सम्यग्दर्शन किसके तथा कहाँ पर उत्पन्न होता है यह बताते हैं-

दंसणमोहक्खवणापहुचगो कम्मभूमिजादो हु।

मणुसो केविलिमूले णिहुवगो होदि सन्वत्थ ॥ ६४८॥

दर्शनमोहक्षपणाप्रस्थापकः कर्मभूमिजातो हि।

मनुष्यः केविलिमूले निष्ठापको भवति सर्वत्र ॥ ६४८॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षय होनेका प्रारम्भ केवलीके मूलमें कर्मभूमिका उत्पन्न होने-वाला मनुष्य ही करता है तथा निष्ठापन सर्वत्र होता है।

भावार्थ -दर्शनमोहनीय कर्मके क्षय होनेका जो क्रम है उसका प्रारम्भ केवली श्रुतकेवलीके पादमूलमें (निकट) ही होता है, तथा उसका (प्रारम्भका) करनेवाला कर्मभूमिज मनुष्य ही होता है। यदि कदाचित् पूर्ण क्षय होनेके प्रथम ही मरण हो जाय तो उसकी (क्षपणाकी) समाप्ति चारों गतियोंमेसे किसी भी गतिमें हो सकती है।

वेदकसम्यक्तका स्वरूप वताते हैं-

दंसणमोहृदयादो, उप्पन्जइ जं पयत्थसद्दहणं । चलमलिणमगाढं तं, वेदयसम्मत्तमिदि जाणे ।। ६४९ ॥

१. रूपैर्भयंकरैविषयैहेंतुदृष्टांतसूचिभिः । जातु क्षायिकसम्यक्त्वो न क्षुम्यति विनिश्चलः । तथा देखो प० खं० १ पृ० ३२ और गाया नं० २१४ ।

२. प० खं० १ गाया नं० २१५।

दर्शनमोहोदयादुत्पद्यते यत् पदार्थश्रद्धानम् । चलमलिनमगाढं तद् वेदकसम्यक्त्वमिति जानोहि ॥ ६४९ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृतिके उदयसे पदार्थींका जो चल मिलन अगाढरूप श्रद्धान उत्पन्न होता है, उसको वेदकसम्यक्त्व कहते हैं।

भावार्थ-मिथ्यात्व मिश्र और अनंतानुबंधीचतुष्क इनका सर्वथा क्षय अथवा उदयाभावी क्षय और उपशम हो चुकने पर; किन्तु अविशष्ट सम्यक्त्वप्रकृतिके उदय होते हुए पदार्थी का जो श्रद्धान होता है उसको वेदक सम्यक्त्व कहते हैं। यहां पर सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयजिनत चलता मिलनता और अगाढता ये तीन दोप होते हैं। इन तीनोंका लक्षण पहले कह चुके हैं।

तीन गाथाओं में उपशम सम्यक्तवका स्वरूप और सामग्रीका वर्णन करते हैं-

दंसणमोह्रवसमदो, उप्पन्जइ जं पयत्थसद्दहणं । उवसमसम्मत्तमिणं, पसण्णमलपंकतोयसमं ॥ ६५० ॥

दर्शनमोहोपशमादुत्पद्यते यत्पदार्थश्रद्धानम् । उपशमसम्यक्त्वमिदं प्रसन्नमलपंकतोयसमम् ॥ ६५० ॥

अर्थ—उक्त सम्यक्त्विवरोधिनी पांच अथवा सात प्रकृतियोके उपश्चमसे जो पदार्थीका श्रद्धान होता है उसको उपश्चमसम्यक्त्व कहते हैं। यह सम्यक्त्व इस तरहका निर्मल होता है जैसा कि निर्मली आदि पदार्थी के निमित्तसे कीचड़ बादि मलके नीचे वैठ जाने पर जल निर्मल होता है।

भावार्थ—उपराम सम्यक्त्व और क्षायिक सम्यक्त्व निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं; क्योंिक प्रतिपक्षी कर्मों का उदय दोनों हो स्थानपर नहीं है। किन्तु विशेषता इतनी हो है कि क्षायिक सम्यक्त्व प्रतिपक्षी कर्मका सर्वथा अभाव हो गया है, और उपराम सम्यक्त्व प्रतिपक्षी कर्मकी सत्ता है। जैसे किसी जलमें निर्मली आदिके द्वारा ऊपरसे निर्मलता होने पर भी नीचे कोचड़ जमी रहती है, और किसी जलके नीचे कीचड़ रहती ही नहीं। ये दोनों जल निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं। अन्तर यही है कि एकके नीचे कीचड़ है, दूसरी के नीचे कोचड़ नहीं है। जिसके नीचे कीचड़ है ऊपरसे स्वच्छ है उस निर्मल जलके समान ही औपश्मिक सम्यक्त्व है। और जिसके नीचे कीचड़ नहीं है उस निर्मल जलके स्वान ही औपश्मिक सम्यक्त्व है। और जिसके नीचे कीचड़ नहीं है उस निर्मल जलके स्वृश्च क्षायिक सम्यक्त्व होता है। औपश्मिक सम्यक्त्व अनादि मिथ्या-दृष्टिके पांचप्रकृतियोंके उपशमसे छोर सादिमिथ्यादृष्टिके सात प्रकृतियोंके उपशमसे हुआ करता है।

खयउवसिमयविसोही, देसणपाउग्गकरणलद्धी य । चत्तारि वि सामण्णा, करणं पुण होदि सम्मत्ते ॥ ६५१ ॥ क्षायोपशमिकविशुद्धी देशना प्रायोग्यकरणलब्बी च । चतस्रोऽपि सामान्याः करणं पुनर्भवति सम्यक्त्वे ॥ ६५१ ॥

अर्थ-क्षायोपयमिक, विशुद्धि, देशना, प्रायोग्य, करण ये पांच लब्बि हैं। इनमें पहली चार तो सामान्य हैं; भव्य अभव्य दोनों के ही संभव है। किन्तु करण-लब्बि विशेष है। यह भव्य के ही हुआ करती है और इसके होनेपर सम्यक्त्व या चारित्र नियमसे होता है।

१. श्रेण्यारोहणके पूर्वमें चारित्रके लिये भी करणत्रय हुआ करते हैं।

भावार्थ—लिब्ध शब्दका अर्थ प्राप्ति है। प्रकृतमें सम्यक्ष्त्व ग्रहण करनेके योग्य सामग्रीकी प्राप्ति होना इसको लिब्ध कहते हैं। उसके उक्त पांच भेद हैं। अशुभ कमोंके अनुभागेक—उत्तरोत्तर होनेको क्षायोपशमिक लिब्ध कहते हैं। निर्मलतािवशेषको विशुद्धि कहते हैं। योग्य उपदेशको देशना अनन्तगुणसे हीन होनेको कहते हैं। पंचेन्द्रियादिस्वरूप योग्यताके मिलनेको प्रायोग्यलिब्ध कहते हैं। अधःकरण अपूर्वकरण अनिवृत्तिकरणरूप परिणामोंको करणलिब्ध कहते हैं। इन तीनों करणोंका स्वरूप पहले कह चुके हैं। इन पांच लिब्धयोंमेंसे आदिको चार लिब्ध तो सामान्य हैं—अर्थात् भव्य अभव्य दोनोंके होती हैं किन्तु करणलिब्ध असाधारण है—इसके होने पर नियमसे सम्यक्ष्त्व या चारित्र होता है। जब तक करणलिब्ध नहीं होती तब तक सम्यक्ष्त्व नहीं होता।

उपशम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके योग्य सामग्रीको बताकर अब उसको ग्रहण करनेके लिये योग्य जीव कैसा होना चाहिये यह बताते हैं—

> चदुगदिभव्यो सण्णी, पञ्जत्तो सुञ्झगो य सागारो । जागारो सल्लेसो, सलद्भिगो सम्ममुवगमई ॥ ६५२ ॥

> चतुर्गतिभव्यः संज्ञी पर्याप्तः शुद्धकश्च साकारः । जागरूकः सल्लेश्यः सलव्यिकः सम्यक्तवमुपगच्छति ॥ ६५२ ॥

अर्थ—जो जीव चार गितयों मेंसे किसी एक गितका घारक तथा भव्य, संज्ञी, पर्याप्त, विशुद्धि—सातादिके बन्धके योग्य परिणितसे युक्त, जागृत—स्त्यानगृद्धि आदि तीन निद्राओं से रिहत, साकार उपयोगयुक्त और शुभ लेश्याका धारक होकर करणलिबक्त परिणामों का घारक होता है वह जीव सम्यक्तको प्राप्त करता है।

चत्तारि वि खेत्ताइं, आउगवंधेण होदि सम्मत्तं । अणुवदमहव्वदाइं, ण लहइ देवाउगं मोत्तुं ॥ ६५३ ॥ चत्वार्येपि क्षेत्राणि आयुष्कवन्धेन भवति सम्यवत्वम् । अणुवतमहाव्रतानि न लभते देवायुष्कं मुक्तवा ॥ ६५३ ॥

अर्थ-चारों गतिसम्बन्धी आयुकर्मका बन्ध हो जाने पर भी सम्यक्त्व हो सकता है; किन्तु देवायुको छोड़कर शेष आयुका बंध होने पर अणुव्रत और महाव्रत नहीं होते।

भाषार्थ—चारों गितयों मेंसे किसी भी गितमें रहनेवाले जीवके चार प्रकारकी आयुमेंसे किसी भी आयुका बंध होने पर भी सम्यक्तवकी उत्पत्ति हो सकती है—इसमें कोई वाधा नहीं है। किन्तु अणुवत या महावत उसी जीवके हो सकते हैं जिसके चार आयुकमों मेंसे केवल देवायुका ही बंध हुआ हो, अथवा किसी भी आयुका बंध न हुआ हो। नरकायु तिर्यगायु मनुष्यायु इन तीन आयुओं मेंसे किसी भी आयुका बंध करके पुनः सम्यक्तव प्राप्त करनेवाले जीवके अणुवत या महाव्रत नहीं होते।

सम्यक्तवमार्गणाके दूसरे भेदोंको गिनाते हैं-

ण य मिच्छत्तं पत्तो, सम्मत्तादो य जो य परिवाडिदो । सो सासणो ति णेयो, पंचमभावेण संजुत्तो ॥ ६५४ ॥ न च मिथ्यावं प्राप्तः सम्यक्त्वतश्च यश्च परिपत्तितः । स सासन इति ज्ञेयः पंचमभावेन संयुक्तः ॥ ६५४॥

अर्थ — जो जीव सम्यवत्वसे तो च्युत हो गया है, किन्तु मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं हुआ है उसको सासन कहते हैं। यह जीव पांचवें पारिणामिक भावसे युक्त होता है।

भावार्थ—सासनरूप परिणामोंका होना भी सम्यक्त्वगुणका एक विपरिणाम है, इसिलये यह भी सम्यक्त्वगार्गणाका एक भेद है। अतएव यहां पर इसका वर्णन किया है, वयोंकि सम्यक्त्व-मार्गणामें सामान्यसे सम्यक्त्वके समस्त भेदोंका वर्णन करना चाहिये। इस गुणस्थानमें दर्शनमोह-नीयकी अपेक्षा पारिणामिक भाव होता है, तथा अनन्तानुबन्धीकी अपेक्षा औदियक भाव भी होता है। इसका विशेष स्वरूप गुणस्थानाधिकारमें कह चुके हैं, इसिलये यहां नहीं कहते हैं। सम्यग्दर्शन की यहां शुद्ध अवस्था छूट जानेसे और अशुद्ध-विपरीत-मिथ्यात्व अवस्था प्राप्त न होनेसे मध्यकी अनुभव दशा रहा करती है।

मिश्रगुणस्थानका स्वरूप वताते हैं--

सद्हणासद्दहणं, जस्स य जीवस्स होइ तच्चेसु । विरयाविरयेण समे, सम्मामिच्छो त्ति णायच्वो ॥ ६५५ ॥

श्रद्धानाश्रद्धानं यस्य च जीवस्य भवति तत्त्वेषु । विरताविरतेन समः सम्यग्मिथ्य इति ज्ञातव्यः ॥ ६५५ ॥

अर्थ-विरताविरतकी तरह जिस जीवके तत्त्वके विषयमें श्रद्धान और अश्रद्धान दोनों हों उसको सम्यग्निथ्यादृष्टि समझना चाहिये।

भावार्थ — जिस तरह विरत और अविरत दोनों प्रकारके परिणामोंके जोड़की अपेक्षा विरताविरत नामका पांचवाँ गुणस्थान होता है उसी तरह श्रद्धान और अश्रद्धानरूप परिणामोंके जोड़की अपेक्षा सम्यग्निथ्यात्व नामका तीसरा गुणस्थान होता है। यह भी सम्यक्त्वमार्गणाका एक भेद है।

मिच्छादिद्वी जीवो, उवइट्टं पवयणं ण सद्ददि । सद्ददि असन्भावं उवइट्टं वा अणुवइट्टं ॥ ६५६ ॥

मिथ्यादृष्टिजींन उपदिष्टं प्रवचनं न श्रद्धधाति । श्रद्धधाति असद्भावमुपदिष्टं ना अनुपदिष्टम् ॥ ६५६ ॥

अर्थ-जो जीव जिनेन्द्रदेवके कहे हुए आप्त आगम पदार्थका श्रद्धान नहीं करता; किन्तु कृगुरुओंके कहे हुए या विना कहे हुए भी मिथ्या पदार्थका श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

भावार्थ—मिथ्यात्व--दर्शनमोहनीयके उदयसे दो प्रकारके विपरिणाम होते हैं—एक ग्रहीत विपरीत श्रद्धान दूसरा अग्रहीत विपरीत श्रद्धान । जो कुगुक्जोंके उपदेशसे विपरीत श्रद्धान होता है उसको ग्रहीतिमिथ्यात्व कहते हैं । और जो विना उपदेशके ही विपरीत श्रद्धान हो उसको अग्रहीत-मिथ्यात्व कहते हैं । इन दोनों हो प्रकारके विपरिणामोंको मिथ्यात्व इस सामान्य शब्दसे कहते हैं । क्रमप्राप्त संज्ञिमार्गणाका निरूपण करते हैं-

णोइंदियआवरणखओवसमं तज्जबोहणं सण्णा । सा जस्स सो दु सण्णी, इदरो सेसिंदिअवबोहो ॥ ६६०॥ नोइन्द्रियावरणक्षयोपशमस्तज्जवोद्यनं संज्ञा। सा यस्य स तु संज्ञो इतरः शेषेन्द्रियाववोद्यः॥ ६६०॥

अर्थ-नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमको या तज्जन्य ज्ञानको संज्ञा कहते हैं। यह संज्ञा जिसके हो उसको संज्ञी कहते हैं और जिनके यह संज्ञा न हो, किन्तु केवल यथासम्भव इन्द्रियजन्य

ज्ञान हो उनको असंज्ञी कहते हैं।

भावार्थ—जीव दो प्रकारके होते हैं—एक संज्ञी दूसरे असंज्ञी। संज्ञा शब्दसे मुख्यतया तीन अर्थ लिये जाते हैं। १—नाम निक्षेप, जो कि व्यवहारके लिये किसीका रख दिया जाता है। जैसे ऋषभ, भरत, बाहुवली, अर्ककीर्ति, महावीर आदि। २—आहार भय मैथुन और परिग्रहकी इच्छा। ३—धारणात्मक या ऊहापोहरूप विचारात्मक ज्ञानविशेष। प्रकृतमें यह अन्तिम अर्थ ही विवक्षित है। यह दो प्रकारका हुआ करता है—लिब्बरूप और उपयोगरूप। प्रतिपक्षी नोइन्द्रिया-वरण कर्मके क्षयोपश्चमसे प्राप्त विशुद्धिको लिब्ब और अपने विषयमें प्रवृत्तिको उपयोग कहते हैं। जिनके यह लिब्ब या उपयोगरूप मन-ज्ञान विशेष पाया जाय उनको संज्ञी कहते हैं। और जिनके यह मन न हो उनको असंज्ञी कहते हैं। इन असंज्ञी जीवोंके मानस ज्ञान नहीं होता, यथासम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान ही होता है।

संज्ञी असंज्ञीकी पहचानकेलिये चिन्होंका वर्णन करते हैं-

सिक्खाकिरियुवदेसालावग्गाही मणोवलंबेण। जो जीवो सो सण्णी, तन्विवरीओ असण्णी हु ॥ ६६१॥

शिक्षाक्रियोपदेशालापग्राही मनोऽवलम्बेन । यो जोवः स संज्ञी तिद्वपरीतोऽसंज्ञी तु ॥ ६६१ ॥

क्षर्थ—हितका ग्रहण और अहितका त्याग जिसके द्वारा किया जा सके उसको शिक्षा कहते हैं। इच्छापूर्वक हाथ पैरके चलानेको क्रिया कहते हैं। वचन अथवा चावुक आदिके द्वारा वताये हुए कर्तव्यको उपदेश कहते हैं और श्लोक आदिके पाठको आलाप कहते हैं।

जो जीव इन शिक्षादिकको मनके अवलम्बनसे ग्रहण = धारण करता है उसको संज्ञी कहते

हैं और जिन जीवोंमें यह लक्षण घटित न हो उनको असंज्ञी समझना चाहिये।

मीमंसदि जो पुन्वं, कज्जमकन्जं च तन्चिमदरं च । सिक्खदि णामेणेदि य, समणो अमणो य विवरीदो ॥ ६६२ ॥ मीमांसित यः पूर्वं कार्यमकार्यं च तत्त्विमितरच्च । शिक्षते नाम्ना एति च समनाः अमनाञ्च विपरीतः ॥ ६६२ ॥

अर्थ—जो जीव प्रवृत्ति करनेके पहले अपने कर्तव्य और अर्तव्यका विचार करे, तथा तत्त्व और अतत्त्वका स्वरूप समझ सके और उसका जो नाम रक्खा गया हो उस नामके द्वारा वलाने पर आसके, उन्मुख हो अथवा उत्तर दे सके उसको समनस्क या संज्ञी जीव कहते हैं। श्रीर इससे जो विपरीत है उसको अमनस्क या असंज्ञी कहते हैं।

संशीमार्गणागत जीवोंकी संस्याको बताते हैं-

देवेहिं सादिरेगो, रासी सण्णीण होदि परिमाणं । तेण्णो संसारी, सन्वेसिमसण्णिजीवाणं ॥ ६६३ ॥ देवैः सातिरेको राशिः संज्ञिनां भवति परिमाणम् । तेनोनः संसारो सर्वेपामसंज्ञिजीवानाम् ॥ ६६३ ॥

अर्थ—देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक संज्ञी जीवोंका प्रमाण है। सम्पूर्ण संसारी जीव राधिमेंसे संज्ञी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना हो सगस्त असंज्ञी जीवोंका प्रमाण है।

भावार्थ — सम्पूर्ण देव, नारकी, मनुष्य और समनस्क तियंचीके सिवाय समस्त अनन्त संसारी जीवराशि असंज्ञी हो है। संज्ञी जीवोंमें नारको मनुष्य और तियंच बहुत थोड़े हैं, देव सबसे अधिक हैं, अतएव संज्ञी जीवोंका प्रमाण देवोंसे कुछ अधिक ऐसा कहा गया है।

॥ इति संज्ञिमार्गणाधिकारः॥

क्रमप्राप्त आहारमार्गणाका वर्णन करते हैं—

उदयावण्णसरीरोदयेण तद्देहवयणचित्ताणं ।

णोकम्मवग्गणाणं, गहणं आहारयं णाम ॥ ६६४ ॥

उदयापन्नशरीरोदयेन तहेहवचनचित्तानाम् ।

नोकर्मवर्गणानां ग्रहणमाहारकं नाम ॥ ६६४ ॥

अर्थ—शरीरनामा नामकर्मके उदयसे देह-औदारिक विक्रियिक आहारक इनमेंसे यथा सम्भव किसी भी शरीर तथा वचन और द्रव्य मनरूप वननेके योग्य नोकर्मवर्गणाओंका जो ग्रहण होता है उसको आहार कहते हैं।

निरुक्तिपूर्वक आहारकका अर्थ लिखते हैं-

आहरदि सरीराणं, तिण्हं एयदरवग्गणाओ य । भासमणाणं णियदं तम्हा आहारयो भणियो ॥ ६६५ ॥ आहरति शरीराणां त्रयाणामेकतरवर्गणाश्च । भाषामनसोनियतं तस्मादाहारको भणितः ॥ ६६५ ॥

अर्थ — औदारिक, वैक्रियिक, आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे किसी भी एक शरीरके योग्य वर्गणाओंको तथा वचन और मनके योग्य वर्गणाओंको यथायोग्य जोवसमास तथा कालमें जीव आहरण— यहणं करता है इसिलये इसको आहारक कहते हैं।

जीव दो प्रकारके होते हैं—एक आहारक दूसरे अनाहारक । आहारक जीव कौन कौन होते हैं और अनाहारक जीव कौन-कौन होते हैं यह बताते हैं—

विग्गहगदिमावण्णा केविलिणो, सम्रुग्घदो आजोगी य । सिद्धा य अणाहारा, सेसा आहारया जीवा ॥ ६६६ ॥

विग्रहगतिमापन्नाः केविलनः समुद्घाता अयोगिनश्च । सिद्धाश्च अनाहाराः शेषा आहारका जीवाः ॥ ६६६ ॥

अर्थ—विग्रहगितको प्राप्त होनेवाले चारों गितसम्बन्धी जीव, प्रतर और लोकपूर्ण समुद्धात करनेवाले सयोगकेवलो, अयोगकेवली, समस्त सिद्ध इतने जीव तो अनाहारक होते हैं। और इनको छोढ़कर शेष सभी जीव आहारक होते हैं।

समुद्घात, कितने प्रकारका होता है यह बताते हैं-

वेयणकसायवेगुव्वियो य मरणंतियो समुग्वादो । तेजाहारो छट्टो, सत्तमओ केवलीणं तु ॥ ६६७ ॥

वेदनाकषायवैगुर्विकाश्च मारणान्तिकः समुद्घातः । तेज आहारः षष्ठः सप्तमः केवलिनां तु ॥ ६६७ ॥

अर्थ—समुद्घातके सात भेद हैं—वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहारक, केवल । इनका स्वरूप लेक्यामार्गणाके क्षेत्राधिकारमें कहा जाचुका है, इसलिये यहाँ पर नहीं कहा है।

समुद्घातका स्वरूप वताते हैं-

मूलस्रीरमछंडिय, उत्तरदेहस्स जीवपिंडस्स । णिग्गमणं देहादो, होदि समुग्घादणामं तु ॥ ६६८ ॥ मूलशरीरमत्यक्त्वा उत्तरदेहस्य जोवपिण्डस्य । निर्गमनं देहाद् भवति समुद्घातनाम तु ॥ ६६८ ॥

अर्थं —मूल शरीरको न छोड़कर तैजस कार्मण रूप उत्तर देहके साथ जीवप्रदेशोंके शरीरसे बाहर निकलनेको समुद्घात कहते हैं।

आहारमारणंतिय, दुगं पि णियमेण एगदिसिगं तु । दसदिसि गदा हु सेसा, पंच समुग्धादया होति ॥ ६६९ ॥

आहारमारणांतिकद्विकमिप नियमेन एकदिशिकं तु । दशदिशि गता हि शेषाः पञ्चसमुद्घातका भवन्ति ॥ ६६९ ॥

अर्थ—उक्त सात प्रकारके समुद्वातों में आहारक और मारणान्तिक ये दो समुवात तो एकही दिशामें गमन करते हैं; किन्तु वाकी के पाँच समुद्वात दशों दिशाओं में गमन करते हैं। आहारक और अनाहारकके कालका प्रमाण बताते हैं—

अंगुलअसंखभागो, कालो आहारयस्स उक्कस्सो । कम्मम्मि अणाहारो, उक्कस्सं तिण्ण समया हु ॥ ६७० ॥ अंगुलासंख्यभागः कालः बाहारकस्योत्कृष्टः । कार्मणे अनाहारः उत्कृष्टः त्रयः समया हि ॥ ६७० ॥

अर्थ—आहारकका उत्कृष्ट काल सूच्यंगुलके असंस्थातवें भागप्रमाण है। कार्मण शरीरमें अनाहारका उत्कृष्ट काल तीन समयका है और जवन्य काल एक समयका है। तथा आहारका जवन्य काल तीन कम दवासके अठारहवें भाग प्रमाण है, वयोंकि विद्यहगितसम्बन्धी तीन समयोंके घटाने पर क्षुद्र भवका काल इतना हो अवजेव रहता है।

आहारमार्गणासम्बन्धी जीवोंको वताते हैं-

कम्मइयकायजोगी, होदि अणाहारयाण परिमाणं। तिन्वरहिदसंसारी, सन्त्रो आहारपरिमाणं।। ६७१ ॥ कार्मणकाययोगी भवति अनाहारकाणां परिमाणम्। तिह्ररहितसंसारी सर्व आहारपरिमाणम्॥ ६७१॥

अर्थ —कार्मणकाययोगी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही अनाहारक जीवोंका प्रमाण है और संसारी जीवराशिमेंसे कार्मणकाययोगी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेप रहे उतना ही आहारक जीवोंका प्रमाण है।

॥ इति आहारमार्गणाधिकारः॥

o

क्रमप्राप्त उपयोगाधिकारका वर्णन करते है-

वत्थुणिमित्तं भावो, जादो जीवस्स जो दु उवजोगो । सो दुविहो णायव्यो, सायारो चेव णायारो ॥ ६७२ ॥ वस्तुनिमित्तं भावो जातो जीवस्य यस्तुपयोगः । स द्विविधो ज्ञातव्यः साकारक्चैवानाकारः ॥ ६७२ ॥

अर्थ-जीवका जो भाव वस्तुको (ज्ञेयको) त्रहण करनेकेलिये प्रवृत्त होता है उसको उपयोग कहते हैं। इसके दो भेद हैं-एक साकार (सविकल्प) दूसरा निराकार (निविकल्प)।

दोनों प्रकारके उपयोगोंके उत्तरभेदोंको वताते हुए यह उपयोग जीवका लक्षण है यह वताते हैं --

णाणं पंचविहं पि य, अण्णाणितयं च सागरुवजोगो । चदुदंसणमणगारो, सव्वे तल्लक्खणा जीवा ॥ ६७३ ॥ ज्ञानं पंचविधमपि च अज्ञानित्रकं च साकारोपयोगः । चतुर्दर्शनमनाकारः सर्वे तल्लक्षणा जीवाः ॥ ६७३ ॥

अर्थ-पाँच प्रकारका सम्यग्ज्ञान-मित श्रुति अविध मनःपर्यय तथा केवल और तीन प्रकार ग्रान-मिथ्यात-कुमुित, कुश्रुत, विभंग ये आठ साकार उपयोगके भेद हैं। चार प्रकारका दर्शन र्वन, अचक्षुर्दर्शन, अविधदर्शन और केवलदर्शन अनाकार उपयोग है। यह उपयोग ही सम्पूर्ण

६७१-६७२-६७३-६७४-६७५-६७६] गोम्मटसार जीवकाण्डम्

जावोंका लक्षण है, क्योंकि उपयोगके इन १२ प्रकारोंमेंसे जीवके कोई न कोई उपयोग अवश्य रहा करता है।

साकार उपयोगमें कुछ विशेषताको वताते हैं-

मिद्सुद्ओहिमणेहि य, सगसगिवसये विसेसविण्णाणं । अंतोमुहुत्तकालो, उवजोगो सो दु सायारो ॥ ६७४॥ मित्रश्रुताविषमनोभिश्च स्वकस्वकविषये विशेषविज्ञानम् । अन्तमुहूर्तकाल उपयोगः स तु साकारः ॥ ६७४॥

अर्थ-मित श्रुत अविध और मनःपर्यय इनके द्वारा अपने अपने विषयका अन्तर्मृहूर्तकाल-पर्यन्त जो विशेष ज्ञान होता है उसको ही साकार उपयोग कहते हैं।

भावार्थ — साकार उपयोगके पाँच भेद हैं — मित श्रुत अविध मनः पर्यय और केवल । इनमेंसे आदिके चार ही उपयोग छन्नस्थ जीवोंके होते हैं। उपयोग चेतनाका एक परिणमन है। तथा एक वस्तुके प्रहणरूप चेतनाका यह परिणमन छन्नस्थ जीवके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकाल तक ही रह सकता है। इस साकार उपयोगमें यही विशेषता है कि यह वस्तुके विशेष अंशको ग्रहण करता है।

अनाकार उपयोगका स्वरूप वताते हैं—

इंदियमणोहिणा वा, अत्थे अविसेसिद्ण जं गहणं । अंतोम्रत्तकालो, उवजोगो सो अणायारो ॥ ६७५ ॥

इन्द्रियमनोऽविवना वा अर्थे अविशेष्य यद्ग्रहणम् । अन्तर्मुहूर्तकालः उपयोगः स अनाकारः॥ ६७५॥

क्षर्थ—इन्द्रिय मन और अवधिके द्वारा अन्तर्मुंहूर्तकालतक पदार्थोंका जो सामान्यरूपसे ग्रहण होता है उसको निराकार उपयोग कहते हैं।

भावार्थ—दर्शनके चार भेद हैं—चक्षुदर्शन अचक्षुदर्शन अवधिदर्शन और केवलदर्शन । इनमें से आदिके तीन दर्शन छद्मस्य जीवोंके होते हैं । नेत्रके द्वारा पदार्थका जो सामान्यावलोकन होता है उसको चक्षुदर्शन कहते हैं । और नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रिय तथा मनके द्वारा जो सामान्यावलोकन होता है उसको अचक्षुदर्शन कहते हैं । अवधिज्ञानके पहले इन्द्रिय और मनकी सहायताके विना आत्ममात्रसे जो रूपी पदार्थविषयक सामान्यावलोकन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं । यह दर्शनरूप निराकार उपयोग भी साकार उपयोगको तरह छद्मस्य जीवोंके अधिकसे अधिक अन्तर्मृहर्त्तक होता है ।

उपयोगाविकारमें जीवोंका प्रमाण वताते हैं-

णाणुवजोगजुदाणं, परिमाणं णाणमग्गणं व हवे । दंसणुवजोगियाणं, दंसणमग्गण व उत्तक्रमो ॥ ६७६ ॥ ज्ञानोपयोगयुतानां परिमाणं ज्ञानमार्गणावद् भवेत् । दर्जनोपयोगिनां दर्जनमार्गणावदुक्तक्रमः ॥ ६७६ ॥ अर्थ-ज्ञानोपयोगवाले जोवोंका प्रमाण ज्ञानमार्गणावाले जीवोंकी तरह समझना चाहिये और दर्शनोपयोगवालोंका प्रमाण दर्शनमार्गणावालोंकी तरह समझना चाहिये। इनमें कुछ विशेषता नहीं है।

॥ इति उपयोगाधिकारः॥

उक्त प्रकारसे वीस प्ररूपणाओंका वर्णन करके अब अन्तर्भावाधिकारका वर्णन करते हैं-

गुणजीवा पन्जत्ती, पाणा सण्णा य मग्गणुवजोगो । जोग्गा परूविद्व्वा, ओघादेसेसु पत्तेयं ॥ ६७७ ॥ गुणजीवाः पर्याप्तयः प्राणाः संज्ञाश्च मार्गणोपयोगी । योग्याः प्ररूपितव्या ओघादेशयोः प्रत्येकम् ॥ ६७७ ॥

अर्थ-- उक्त वीस प्ररूपणाओं मेंसे गुणस्थान और मार्गणास्थानमें यथायोग्य प्रत्येक गुणस्थान जीवसमास पर्याप्त प्राण संज्ञा मार्गणा और उयोगका निरूपण करना चाहिए।

भावार्थ—इस अधिकारमें यह बताते हैं कि किस-किस मार्गणामें या गुणस्थानमें शेष किस किस प्रख्यणाका अन्तर्भाव होता है। परन्तु इस अन्तर्भावका निरूपण यथायोग्य होना चाहिए।

किस-किस मार्गणामें कौन-कौन गुणस्थान होते हैं ? उत्तर:-

चउ पण चोहस चउरो, णिरयादिसु चोहसं तु पंचक्खें ।
तसकाये सेसिंदियकाये मिच्छं गुणहाणं ॥ ६७८ ॥
चत्वारि पञ्च चतुर्दश चत्वारि निरयादिषु चतुर्दश तु पञ्चाक्षे ।
त्रसकाये शेषेन्द्रियकाये मिथ्यात्वं गुणस्थानम् ॥ ६७८ ॥

अर्थ-गितमार्गणाकी अपेक्षासे क्रमसे नरकगितमें आदिके चार गुणस्थान होते हैं और तियंगितिमें पाँच, मनुष्यगितमें चौदह तथा देवगितमें नरकगितके समान चार गुणस्थान होते हैं। इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा पंचेन्द्रिय जीवोंके चौदह गुणस्थान और शेष एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रिय पर्यन्त जीवोंके केवल मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है। कायमार्गणाकी अपेक्षा त्रसकायके चौदह और शेष स्थावर कायके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है।

भावार्थ- यहाँपर यह बताया है कि अमुक अमुक गित इन्द्रिय या कायवाले जीवोंके अमुक अमुक गुणस्थान होता है। इसी तरह जीवसमासादिकोंको भी यथायोग्य समझना चाहिये। जैसे कि नरकर्गात और देवगितमें संज्ञी पर्याप्त और निर्वृत्यपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। तिर्यग्गितमें चौदह तथा मनुष्यगितमें संज्ञोसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। इन्द्रिय मार्गणामें एकेन्द्रियजीवोंके बादर पर्याप्त अपर्याप्त सूक्ष्म पर्याप्त अपर्याप्त ये चार जीवसमास होते हैं। द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय जीवोंके अपने-अपने पर्याप्त अपर्याप्त इस तरह दो दो जीवसमास होते हैं। पंचेन्द्रियमें संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त स्थानरकायमें एकेन्द्रियके समान चार जीवसमास होते हैं। और त्रसकायमें शेष दश जीवसमास होते हैं।

मिन्झिमचउमणवयणे, सिणणपहुदिं दु जाव खीणो ति । सेसाणं जोगि ति य, अणुभयवयणं तु वियलादो ॥ ६७९ ॥ मध्यमचतुर्मनोवचनयोः संज्ञिप्रभृतिस्तु यावत् क्षीण इति । वेषाणां योगिति च अनुभयवचनं तु विकलतः ॥ ६७९ ॥

अर्थ—असत्य मन उभय मन असत्य वचन उभय वचन इन चार योगोंके स्वामी संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय पर्यन्त वारह गुणस्थानवाले जीव हैं और सत्यमन अनुभयमन तथा सत्यवचन योग इनके स्वामी संज्ञोपर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर 'आदिके तेरह गुणस्थानवाले जीव हैं। अनुभय वचनयोग विकल—द्वोन्द्रियसे लेकर सयोगीपर्यन्त होता है। अनुभय वचनको छोड़कर शेष तीन प्रकारका वचन और चार प्रकारका मन, इनमें एक संज्ञी पर्याप्त ही जीवसमास है और अनुभय वचनमें पर्याप्त द्वीन्द्रिय त्रोन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंज्ञी पंचेन्द्रिय संज्ञी पंचेन्द्रिय ये पाँच जीवसमास होते हैं।

ओरालं पन्जत्ते, थावरकायादि जाव जोगो ति । तम्मिस्समपन्जत्ते, चदुगुणठाणेसु णियमेण ॥ ६८० ॥ औरालं पर्याप्ते स्थावरकायादि यावत् योगीति । तन्मिश्रमपर्याप्ते चतुर्गुणस्थानेषु नियमेन ॥ ६८० ॥

अर्थ-औदारिककाययोग, स्थावर एकेन्द्रिय पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगी पर्यन्त होता है और औदारिक मिश्रकाययोग नियमसे चार अपर्याप्त गुणस्थानोंमें ही होता है। औदारिक काय-योगमें पर्याप्त सात जीवसमास होते हैं, और मिश्रयोगमें अपर्याप्त सात जीवसमास हैं।

उन अपर्याप्त चार गुणस्थानोंको गिनाते हैं जिनमें कि औदारिक मिश्रकाययोग पाया जाता है—

मिच्छे सासणसम्मे, पुंवेदयदे कवाडजोशिमि। णरितिरिये वि य दोण्णि वि, होति ति जिणेहिं णिहिहं ॥ ६८१ ॥ मिध्यात्वे सासनसम्यक्त्वे पुंविदायते कपाटयोगिनि । नरितरश्चोरिप च द्वाविप भवन्तीति जिनैनिदिष्टम् ॥ ६८१ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व, सासादन, पुरुषवेदके उदयसंयुक्त असंयत तथा कपाट समुद्घात करने-वाले सयोगकेवलो इन चार स्थानोंमें ही औदारिकमिश्रकाययोग होता है। तथा औदारिक काय-योग और औदारिकमिश्रकाययोग ये दोनों ही मनुष्य और तिर्यञ्चोंके ही होते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

वेगुव्वं पन्जत्ते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सं तु ।
सुरिणरयचउद्वाणे, मिस्से ण हि मिस्सजोगो हु ॥ ६८२ ॥
वैगूर्वं पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रं तु ।
सुरिनरयचतुःस्थाने मिश्रे न हि मिश्रयोगो हि ॥ ३८२ ॥

१. गुणस्थानोंका क्रम गुणस्थानाधिकार गाथा नं. ९, १० के अनुसार समझना चाहिए ।

२. इनमें एक सयोगीको मिलानेसे आठ जीवसमास होते हैं।

अर्थ--मिध्यादृष्टिसे लेकर असंयतपर्यंन्त चारों ही गुणस्थानवाले देव और नारिकयोंके पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिक काययोग होता है और अपर्याप्त अवस्थामें वैक्रियिकमिश्रकाययोग होता है; किन्तु यह मिश्रकाययोग चार गुणस्थानोंमेंसे मिश्रगुणस्थानमें नहीं हुआ करता; क्योंिक कोई भी मिश्रकाययोग कहीं भी मिश्रगुणस्थानमें नहीं पाया जाता। वैक्रियिककाययोगमें एक संज्ञीपर्याप्त ही जीवसमास है और मिश्रयोगमें एक संज्ञी निवृत्यपर्याप्त ही जीवसमास है।

आहारो पज्जने, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु । अंतोग्रहुत्तकाले, छट्टगुणे होदि आहारो ॥ ६८३ ॥ आहारः पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रस्तु । अन्तर्मुहर्तकाले पष्टगुणे भवति आहारः ॥ ६८३ ॥

अर्थ-आहारककाययोग पर्याप्त अवस्थामें होता है और आहारकमिश्रयोग अपर्याप्त अवस्थामें होता है । ये दोनों ही योग छट्ठे गुणस्थानवाले मुनिके ही होते हैं और इनके उत्कृष्ट और जघन्य

कालका प्रमाण अन्तम्हर्त हो है।

भावार्थ — यहाँपर जो पर्याप्तता या अपर्याप्तता कही है वह आहारक शरोरकी अपेक्षासे कही है, औदारिक शरीरकी अपेक्षासे नहीं कही है; क्योंकि औदारिकशरीरसम्बन्धी अपर्याप्तता छट्टे गुणस्थानमें नहीं होती। जीवसमास आहारककाययोगका १ संज्ञीपर्याप्त और आहारक मिश्र-काययोगका एक संज्ञी अपर्याप्त और गुणस्थान दोनोंका एक छट्टा ही है।

ओरालियमिस्सं वा, चउगुणठाणेतु होदि कम्मइयं । चदुगदिविग्गहकाले, जोगिस्स य पदरलोगपूरणगे ॥ ६८४॥ भौरालिकमिश्रो वा चतुर्गुणस्थानेषु भवति कार्मणम् । चतुर्गतिविग्रहकाले योगिनश्च प्रतरलोकपूरणके॥ ६८४॥

अर्थ — औदारिक मिश्रयोंगको तरह कार्मण योग भो उक्त प्रथम द्वितीय चतुर्थ ये तीन और सयोगकेवल इस तरह चार गुणस्थानों में और चारों गितसम्बन्धी विग्रहगितयों के कालमें होता है, विशेषता केवल इतनी है कि औदारिकिमश्रयोगको जो स्योगकेविलगुणस्थानमें वताया है सो कपाटसमुद्घातके समयमें बताया है और कार्मणयोगको प्रतर तथा लोकपूरण समुद्घात समयमें वताया है। यहाँपर कार्मणकाययोगमें जीवसमास भी औदारिकिमश्रकी तरह आठ होते हैं।

थावरकायप्पहुदी, संढो सेसा असण्णिआदी य । अणियद्विस्स य पढमो, भागो त्ति जिणेहिं णिहिहं ॥ ६८५॥ स्थावरकायप्रभृतिः षण्ढः शेषा असंज्ञ्यादयश्च। अनिवृत्ते रूच प्रथमो भाग इति जिनैनिदिष्टम् ॥ ६८५॥

अर्थ—वेदमार्गणाके तीन भेद हैं—स्त्री, पुरुष, नपुंसक । इनमें नपुंसक वेद स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके पहले सवेद भाग पर्यन्त रहता है अत्तएव इसमें गुणस्थान नव और जीवसमास चौदह होते हैं। शेष स्त्री और पुरुषवेद असंज्ञी पंचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके सवेद भाग तक होते हैं। यहाँपर गुणस्थान तो पहलेकी तरह नव ही हैं; किन्तु जीव-समास असंज्ञी पंचेन्द्रियके पर्याप्त अपर्याप्त अपर्याप्त अपर्याप्त अपर्याप्त अपर्याप्त अपर्याप्त इसतरह चार ही होते हैं।

जीवसमास चौदह होते हैं। अविधिदर्शनमें गुणस्थान नव अौर जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं। केवलदर्शनमें गुणस्थान दो और जीवसमास भी दो होते हैं। विशेषता यह है कि यह (केवलदर्शन) गुणस्थानातीत सिद्धोंके भी होता है।

लेश्याकी अपेक्षासे गुणस्थान और जीयसमासोंका वर्णन करते हैं-

थावरकायप्पहुदी, अविरदसम्मो त्ति असुहतियलेस्सा । सण्णीदो अपमत्तो, जाव दु सुहतिण्णिलेस्साओ ॥ ६९२ ॥

स्थावरकायप्रभृति अविरतसम्यगिति अशुभित्रकलेश्याः । संज्ञितः अप्रमत्तो यावतु शुभास्तिस्रो लेश्याः ॥ ६९२ ॥

अर्थ — लेश्याओं के छह भेदोंको पहले बता चुके हैं। उनमें आदिकी कृष्ण नील कापोत ये तीन अशुभ लेश्या स्थावरकायसे लेकर चतुर्थ गुणस्थानपर्यन्त होती हैं और अन्तकी पीत पद्म शुक्ल ये तीन शुभलेश्याएँ संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होती हैं।

भावार्थ — अशुभ लेश्याओं में गुणस्थान चार और जीवसमास चौदह होते हैं, तथा शुभ-लेश्याओं में गुणस्थान सात और जीवसमास दो होते हैं।

इस कथनसे शुक्ललेश्या भी सातवें गुणस्थानतक हो सिद्ध होती है, अतः शुक्ललेश्याके विषयमें विशेष अर्थको सूचित करनेवाला पृथक् कथन करते हैं।

> णवरि य सुक्का लेस्सा, सजोगिचरिमो ति होदि णियमेण। गयजोगिम्मि वि सिद्धे, लेस्सा णित्थ ति णिद्दष्टं॥ ६९३॥ नवरि च शुक्ला लेश्या सयोगिचरम इति भवति नियमेन। गतयोगेऽपि च सिद्धे लेश्या नास्तीति निर्दिष्टम्॥ ६९३॥

अर्थ — शुक्ललेइयामें यह विशेषता है कि वह संज्ञी पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवल गुणास्थानपर्यन्त होती है और इसमें जीवसमास दो ही होते हैं। इसके ऊपर अयोगकेवल चौद-हवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके तथा सिद्धोंके कोई भी लेइया नहीं होती यह परमागममें कहा है।

भव्यत्वमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं-

थावरकायप्पहुदी, अजोगिचरिमो त्ति होति भवसिद्धा । मिच्छाइद्विद्वाणे, अभव्वसिद्धा हवंति त्ति ॥ ६९४ ॥ स्थावरकायप्रभृति आयोगिचरम इति भवन्ति भवसिद्धाः । मिथ्याद्विटस्थाने अभव्यसिद्धा भवन्तीति ॥ ९६४ ॥

अथ —भव्यसिद्ध स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगिपर्यन्त होते हैं और अभव्यसिद्ध मिथ्यादृष्टिस्थानमें ही रहते हैं।

भावार्थ--भव्यत्वमार्गणाके दो भेद हैं---एक भव्य और दूसरे अभव्य---इन्हींको भव्यसिद्ध और

क्योंकि यह समीचीन अवधिज्ञानकी अपेक्षासे कथन है। जो मिथ्या अवधि है उसको विभंग कहते हैं। विभंगके पहले दर्शन नहीं होता। अवधिदर्शनके असंयतसे क्षीणकपाय तक ९ गुणस्थान हैं।

द्वितीयोपशमसम्यक्त्वमविरतसम्यगादिशांतमोहइति । क्षायिकं सम्यक्त्वं च तथा सिद्धइति जिनैनिदिष्टम् ॥ ६९६॥

अर्थ — द्वितीयोपशम सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर उपशांतमोहपर्यन्त होता है। क्षायिक सम्यक्त्व चतुर्थगुणस्थानसे लेकर अयोगकेविलगुणस्थान पर्यन्त होता है। द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें संज्ञीपर्याप्त और देव पर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। क्षायिक सम्यक्त्वमें संज्ञीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। तथा यह क्षायिक सम्यक्त्व सिद्धोंके भी होता है, परन्तु वहाँपर कोई भी जीवसमास नहीं होता।

भावार्थ —यहां पर चतुर्थं पंचम तथा षष्ठ गुणस्थानमें जो द्वितीयोपशम सम्यवत्व वताया है उसका अभिश्राय यह है कि यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यवत्व सातवें गुणस्थानमें ही उत्पन्न होता है, परन्तु वहाँ से श्रेणिका आरोहण करके जब ग्यारहवें गुणस्थानसे नीचे गिरता है, तब छट्ठे पांचवें चीथे गुणस्थानमें भी आता है। इस अपेक्षासे इन गुणस्थानोंमें भी द्वितीयोपशम सम्यवत्व रहता है,।

संज्ञीमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं-

सण्णी सण्णिष्पहुदी, खीणकसाओि होदि णियमेण । थावरकायष्पहुदी, असण्णित्ति हवे असण्णी हु ॥ ६९७ ॥ संज्ञी संज्ञीप्रभृतिः क्षीणकषाय इति भवति नियमेन । स्थावरकायप्रभृतिः असंज्ञीति भवेदसंज्ञी हि ॥ ६९७ ॥

अर्थ-संज्ञी जीव संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त होते हैं। इनमें गुणस्थान वारह और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दों होते हैं। असंज्ञी जीव स्थावरकायसे लेकर असंज्ञी-पंचेन्द्रिय पर्यन्त होते हैं। इनमें गुणस्थान एक मिथ्यात्व ही होता है, और जीवसमास संज्ञीसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोंको छोड़कर शेष वारह होते हैं।

आहार मार्गणामें प्ररूपणा करते हैं-

थावर कायप्पहुदी, सजोगिचरिमोत्ति होदि आहारी। कम्मइय अणाहारी, अजोगिसिद्धे वि णायच्वो॥ ६९८॥

स्थावरकायप्रभृतिः सयोगिचरम इति भवति आहारी । कार्मण अनाहारी अयोगिसिद्धेपि ज्ञातन्यः ॥ ६९८ ॥

अर्थ—स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त आहारी होते हैं। और कार्मण-काय योगवाले तथा अयोगकेवली और सिद्ध अनाहारक समझने चाहिये।

भावार्थ—कार्मणकाययोग और अयोग केवल गुणस्थानवाले जीवोंको छोड़कर शेष समस्त संसारी जीव आहारक होते हैं। आहारक जीवोंके आदिके तेरह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं। अनाहारक जीवोंके गुणस्थान पाँच (मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत सयोगी अयोगी) और जीवसमास सात अपर्याप्त और एक अयोगीसम्बन्धी पर्याप्त इस प्रकार आठ होते हैं। गुणस्थानों और जीवसमासोंसे रहित सिद्ध भी अनाहारक हैं। किस किस मुणस्थानमें फोन फोनमा जीवममाम होना है यह पहित फरते हैं— भिच्छे चोह्स जीवा, सामण अयदे पमर्चायस्ट य । सृष्णिद्रां सेमगुणे, सर्णापुष्णी दु स्वीणोर्च ॥ ६९९ ॥ मिथ्यात्वे चतुदेश जीनाः सामनायने प्रमन्तिरंते च । संज्ञिहिको होषम्णे संज्ञिष्टुणंस्तु श्लीण इति ॥ ६९९ ॥

मंजिदिकं जेपम्णे संजिप्णंस्तु क्षीण इति ॥ ६९९ ॥ अर्थ—विश्वास्त्रमुणस्थानमं भोदह् जीवसमार है। रेगसादन अर्थयन प्रमन्धिस्त और "च" शह्दसं सर्योगकेवला इनमें संजी पर्याप्त अपर्याप्त ये दी जीवसमास होते हैं। जेव श्रीण कपाय गुणस्थान पर्यन्त आठ गुणस्थानोंमें तथा तु शह्दसं अर्थागकेवल गुणस्थानमं संजी पर्याप्त एक ही जीवसमास होता है।

मार्गणास्थानोमं जीवसमासीको संधेपमे दिलाते हैं-

तिरियगदीए चोइस, हवंति सेसेमु जाण दो दो दु । मग्गणठाणस्सेव, णेयाणि ममामठाणाणि ॥ ७०० ॥ तियंगतो चतुदंश भवन्ति शेषेषु जानीहि हो हो तु । मार्गणास्थानस्येवं शेयानि समामस्थानानि ॥ ७०० ॥

अर्थ-मार्गणास्थानके जीवसमासीकी संधेपसे इसप्रकार समझना चाहिये कि तिर्यस्पति-मार्गणामें तो चीदह जीवसमास होते हैं। और शेष समस्त गतियों में संजीपर्याप्त अपर्याप्त से दो दो ही जीवसमास होते हैं। शेष मार्गणास्थानों में यथायोग्य पूर्वीक क्रमानुसार जीवसमास घटित कर लेने चाहिये।

गुणस्यानोंमें पर्याप्ति और प्राणोंको बताते हैं-

पज्जत्ती पाणावि य, सुगमा भाविंद्यं ण जोगिम्हि ।
तिहिं वाचुस्सासाउगकायत्तिगदुगमजोगिणो आऊ ॥ ७०१ ॥
पर्याप्तयः प्राणा अपि च सुगमा भाविन्द्रयं न योगिनि ।
तिस्मन् वागुच्छासायुष्ककायित्रकिदिकमयोगिन आयुः॥ ७०१ ॥

अर्थ—पर्याप्ति और प्राण ये सुगम हैं, इसिलये यहाँ पर इनका पृथक् उल्लेख नहीं करते; क्योंकि दारहवें गुणस्थानतक सबही पर्याप्ति और सबही प्राण होते हैं। तेरहवें गुणस्थानमें भावेन्द्रिय नहीं होती; किन्तु द्रव्येन्द्रियको अपेक्षा छहों पर्याप्ति होती हैं। परन्तु प्राण यहाँपर चार ही होते हैं—वचन श्वासोच्छ्वास आयु और कायवल । इसी गुणस्थानमें वचनवलका अभाव होने पर तीन और श्वासोच्छ्वासका भी अभाव होनेपर दो ही प्राण रहते हैं। चौदहवें गुणस्थानमें काययोगका भी अभाव होजानेसे केवल आयु प्राण ही रहता है।

क्रमप्राप्त संज्ञाओंको गुणस्थानोंमें बताते हैं-

छहोत्ति पढमसण्णा, सकज्ज सेसा य कारणावेक्खा । पुन्त्रो पढमणियद्वी, सुहुमोत्ति कमेण सेसाओ ॥ ७०२ ॥

१. गाथा नं० ६९५ की टीका में सासादन मार्गणामें सात भी जीवसमास वताये हैं।

२. द्रव्यकी अपेक्षा पाँच इन्द्रिय और मन भी पाया जाता है।

पष्ठ इति प्रथमसंज्ञा सकार्या शेषाश्च कारणापेक्षाः । अपूर्वः प्रथमानिवृत्तिः सूक्ष्म इति क्रमेण शेषाः ॥७०२॥

अर्थ — मिथ्यात्व गुणस्थानसे लेकर प्रमत्तपर्यन्त आहार भय मैथून और परिग्रह ये चारों ही संज्ञाएँ कार्यछ्य होती हैं। किन्तु इसके ऊपर अप्रमत्त आदिमें जो तीन आदिक संज्ञा होती हैं वे सव कारणको अपेक्षासे ही वताई हैं। कार्यछ्य नहीं हुआ करतीं। संज्ञाओं के कारणभूत कर्मोंके अस्तित्व की अपेक्षासे ही वहाँ पर वे संज्ञाएँ मानो गई हैं। छठे गुणस्थानमें आहारसंज्ञाको व्युच्छित्ति हो जाती है। शेय तोन संज्ञाएँ कारणकी अपेक्षासे अपूर्वकरणपर्यन्त होती हैं। यहाँपर (अपूर्वकरणमें) भयसंज्ञाको व्युच्छित्ति हो जातो है। शेय दो संज्ञाएँ अनिवृत्तिकरणके प्रथम सवेद भागपर्यन्त होती हैं। यहाँ पर मैथुन संज्ञाका विच्छेद होनेसे सूक्ष्म सांपरायमें एक परिग्रह संज्ञा ही होती है। इस परिग्रह संज्ञाका भी यहाँ विच्छेद होजानेसे ऊपर उपशांतकथाय आदि गुणस्थानोंमें कोई भी संज्ञा नहीं होती।

मग्गण उवजोगावि य, सुगमा पुन्वं परूविदत्तादो । गदिआदिसु मिच्छादी, परूविदे रूविदा होति ॥ ७०३॥ मार्गणा उपयोगा अपि च सुगमाः पूर्वं प्ररूपितत्वात् । गत्यादिषु मिथ्यात्वादौ प्ररूपिते रूपिता भवंति ॥ ७०३॥

अर्थ-पहले मार्गणास्यानकमें गुणस्थान और जीवसमासादिका निरूपण कर चुके हैं इसिलये यहाँ गुणस्थानके प्रकरणमें मार्गणा और उपयोगका निरूपण करना सुगम है।

भावार्थ — मार्गणा और उपयोग किस तरह सुगम हैं यह संक्षेपमें यहाँ पर स्पष्ट करते हैं। मिथ्यादृष्टि गुणस्यानमें नरकादि चारों ही गित पर्याप्त और अपर्याप्त होती हैं। सासादन गुणस्थानमें नरकगित को छोड़कर शेष तीनों गित पर्याप्त अपर्याप्त होती हैं और नरकगित पर्याप्त हो है। मिश्रगुणस्थानमें चारों ही गित पर्याप्त हो होती हैं। असंयत गुणस्थानमें प्रथम नारक पर्याप्त भी है अपर्याप्त भी है। शेष छहों नारक पर्याप्त ही हों हैं। तिर्यंग्गितमें भोगभूमिज तिर्यंच पर्याप्त अपर्याप्त वोनों ही होते हैं। कर्मभूमिज तिर्यंच पर्याप्त अपर्याप्त वोनों ही होते हैं। कर्मभूमिज मनुष्य और कर्मभूमिज मनुष्य भी पर्याप्त अपर्याप्त होनों प्रकारके होते हैं। देशनितमें भवनित्रक पर्याप्त ही होते हैं। और वैमानिक देव पर्याप्त भी होते हैं अपर अपर्याप्त भी होते हैं। देशसंयत गुणस्थानमें कर्मभूमिज तिर्यंच और मनुष्य ये दो हो और पर्याप्त ही होते हैं। प्रमत्त गुणस्थानमें मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं। किन्तु आहारक शरीरको अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त तथा समुद्धातकी अपेक्षा अपर्याप्त भी मनुष्य होते हैं। अयोगकेविलयोंमें मनुष्य पर्याप्त तथा समुद्धातकी अपेक्षा अपर्याप्त भी मनुष्य होते हैं। अयोगकेविलयोंमें मनुष्य पर्याप्त हो होते हैं। इन्द्रियमार्गणाके पाँच भेद हैं। ये पाँचों ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त अपर्याप्त दोनों प्रकारके होते हैं। सासादनमें पाँचों अपर्याप्त होते हैं, और पचेन्द्रिय पर्याप्त भी होता है। अर्थात् अपर्याप्त अवस्थामें पाँचों ही इन्द्रियवालोंके सासादन गुणस्थान होता है; किन्तु पर्याप्त अवस्थामें पंचेनिद्रयक हो सासादन

१, २. यह कयन जीव प्रवोधिनी टीकाके अनुसार है, विशेषकेलिये देखो गाथा ६९५ तथा ६९९ की टिप्पणो । तथा जी. प्र. के यहाँके ये वाक्य कि "सासादने अपर्याप्ताः पंच पर्याप्तपञ्चेन्द्रियश्च" । तथा "सासादने वादपृथ्व्यव्वनस्पतिस्थावरकायाः द्वित्रिचतुरिन्द्रियार्सिज्ञत्रसकायाश्चापर्याप्ताः संज्ञित्रसकायः उभयश्चेति पडजीवनिकायः ।

इनमें आदिके तीन मिथ्या और अन्त के पाँच ज्ञान सम्यक् होते हैं। मिथ्याद्ष्टि और सासादनमें आदिके तीन मिथ्या ज्ञान होते हैं। मिश्रमें भो आदिके तोन ही ज्ञान होते हैं, परन्तु वे विपरीत या समीचोन नहीं होते; किन्तु मिश्र रूप होते हैं। असंयत और देशसंयतमें पाँच सम्यग्ज्ञानों मेंसे आदिके तीन होते हैं। प्रमत्तादिक क्षीणकषायपर्यन्त आदिके चार सम्यग्ज्ञान होते हैं। सयोगी अयोगीमें केवलज्ञान ही होता है। संयमका सामान्यको अपेक्षा एक सामयिक; किन्तु विशेष अपेक्षा सात भेद हैं। असंयम देशसंयम सामायिक छेदोपस्थापना परिहारिवशुद्धि सुक्ष्मसांपराय यथाख्यात । इनमें आदिके चार गुणस्थानोंमें असंयम और पाँचवें गुणस्थानमें देशसंयम होता है। प्रमत्त अप्रमत्तमें सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि ये तीन संयम होते हैं। आठवें नववेंमें सामायिक छेदो-पस्थापना दो ही संयम होते हैं। दशवें गुणस्थानमें सूक्ष्मसांपराय संयम होता है। इसके ऊपर सब गुणस्थानों में यथाख्यात संयम ही होता है। दर्शनके चार भेद हैं, चक्षु अचक्षु अविध केवल। मिश्र गुणस्थान पर्यन्त तीन गुणस्थानों चक्षु अचक्षु दो दर्शन होते हैं। असंयतादि क्षीणकषाय पर्यन्त चक्षु अचक्षु अविध ये तीन दर्शन होते हैं। संयोगी अयोगी तथा सिद्धोंके केवलदर्शन ही होता है। लेश्याके छह भेद हैं, कृष्ण नोल कापोत पीत पद्म शुक्ल। इनमें आदिकी तीन अशुभ और अन्तकी तीन शुभ हैं। आदिके चार गुणस्थानों में छहों लेश्या होती हैं। देशसंयतसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त तीन शुभ लेश्या होती हैं। इसके ऊपर सयोगी पर्यन्त शुक्ल लेश्या ही होती है। और अयोगी गुणस्थान लेक्यारहित है। भन्य मार्गणाके दो भेद हैं, भन्य अभन्य। मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें भन्य अभन्य दोनों होते हैं। सासादनादि क्षीणकषायपर्यन्त भन्य ही होते हैं। सर्योगी और अयोगी भन्य अभन्य दोनोंसे रहित हैं। सम्यक्तको छह भेद हैं, मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, उपशम, वेदक, क्षायिक । मिथ्यात्वमें मिथ्यात्व, सासादनमें सासादन, मिश्रमें मिश्र सम्यक्तव होता है । असंयतसे अप्रमत्ततक उपशम वेदक क्षायिक तीनों सम्यक्तव होते हैं। उसके ऊपर उपशम श्रेणिमें-अपूर्वकरण आदि उपशांतकपायतक उपशम और क्षायिक दो सम्यक्त्व होते हैं। क्षपक श्रेणीमें-अपूर्वकरण आदि समस्त गुणस्थानोंमें तथा सिद्धोंके क्षायिक सम्यक्त्व ही होता है। संज्ञीमार्गणाके दो भेद हैं-एक संज्ञी दूसरा असंज्ञी । प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थानमें संज्ञी असंज्ञी दोनों ही मार्गणा होती हैं । इसके कागे सासादन आदि क्षीणकवायपर्यन्त संज्ञी मार्गणा ही होती है। सयोगी अयोगीके मन नहीं होता अतः कोई भी संज्ञा नहीं होती । आहारमार्गणाके भी दो भैद हैं -एक आहार दूसरा अनाहार । मिथ्याद्िट सासादन असंयत सयोगी इनमें आहार अनाहार दोनों ही होते हैं। अयोगकेवली अनाहार ही होते हैं। शेष नव गुणस्थानोंमें आहार ही होता है। गुणस्थानोंमें मार्गणाको वताकर अव उपयोगको वताते हैं—

दोण्हं पंच य छच्चेव दोसु मिस्सम्मि होति वामिस्सा । सत्तुवजोगा सत्तसु, दो चेव जिणोय सिद्धे य ॥ ७०५ ॥ ह्योः पञ्च च छट् चैव ह्योमिश्रे भवन्ति व्यामिश्राः। सप्तोपयोगाः सप्तसु द्वी चैव जिने च सिद्धे च ॥ ७०५ ॥

अर्थ—दो गुणस्थानोंमें पाँच, और दोमें छह, मिश्रमें मिश्ररूप छह, सात गुणस्थानोंमें सात, जिन और सिद्धोंके दो उपयोग होते हैं।

भावार्थ-उपयोगके मूलमें दो भेद हैं, एक ज्ञान दूसरा दर्शन । ज्ञानके आठ भेद हैं, इनके

इष्टरेवको नगरकार करने हुए आलावाधिकारको कहनेकी प्रतिका करते हैं— गोयमथेरं पणिमय, ओघादेसेसु बीयमेदाणं । जोजणिकाणालावं, बीच्छामि जहाकमं सुणह ॥ ७०६ ॥ गोतमस्यविरं प्रणम्य शोषादेशयोः विक्रमेदानाम् । योजनिकानामालापं बद्यामि यथाक्रमं शृणुतः ॥ ७०६ ॥

अर्थ-सिद्धांको या वर्षगान-तोर्थकरको यदा गौतमगणधरस्वामीको अथया सामुसम्हको नमस्कार करके गुणस्थान-और मार्गणाओंक योजनिकारून वांस भेदीके आछापको क्रमसे कहता हूँ सो सूनो।

भावार्य—प्रोजनाका आजय जोड़नेका है, पहले जो वीस प्रह्वणाओंका ग्रन्थके आरम्भमें ही गाथा नं २ के द्वारा उल्लेख किया है, उनमेंसे आंघ-सागान्य या गुणस्थान तथा आदेश विशेष-मार्गणा इन दो स्थानोंमें सभी प्रह्मणाओंको जोड़कर भंगहपसे इस अधिकारमें बताया जायगा। इसीलिए इनका नाम आलापाबिकार है।

इस अधिकारके प्रारम्भमें "गौतम स्थाविर" को नमस्कार किया गया है। इस शब्दके तीन अर्थ किये हैं; सिद्ध परमात्मा, अन्तिम तीर्थंकर श्री वर्धमान भगवान् और उनके मुख्य गणधर —गौतमस्वामी।

ओचे चोदसठाणे, सिद्धे वीसदिविद्याणमालावा । वेदकपायविभिण्णे अणियद्यीपंचभागे य ॥७०७॥ ओचे चतुर्दशस्याने सिद्धे विश्वतिविधानामालापाः। वेदकपायविभिन्ने अनिवृत्ति पंचभागे च ॥ ७०७ ॥

अर्थ-परमागममें प्रसिद्ध चौदह गुणस्थान और चौदह मार्गणस्थानों में उक्त वीस प्ररूप-णाओंके सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त ये तीन आलाप होते हैं। वेद और कपायकी अपेक्षासे अनिवृत्ति-

१. विशिष्टा गौर्भूमि: गोतमा-अष्टमपृथ्वी सा स्यविरा-नित्या यस्य स गोतमस्यविर:-सिद्धसमूहः स एव गौतमस्यविर: । स्वार्थे अण् विवानात् । गौतमः स्यविरो-मुख्यो गणधरो यस्य स श्री वर्धमानो भगवान् । विशिष्टा गौ:-वाणीयस्यासौ गोतमः स एव गौतमः-गणधरः सचासौ स्यविरश्च, जो प्र. । आदिपुराण परमागमे तु-गौतमा स्यात् प्रकृष्टा गौ: सा च सर्वज्ञभारती आदि ।

करणके पाँच भागोंमें पाँच आलाप भिन्न भिन्न समझने चाहिये। गुणस्थानोंमें आलापोंको बताते हैं—

> ओये भिन्छदुगेवि य, अयद्पमत्ते सजोगिठाणम्मि । तिण्णेव य अलावा, सेसेसिक्को हवे णियमा ॥७०८॥ ओवे मिथ्यात्विद्विकेऽपि च अयतप्रमत्तयोः सयोगिस्थाने । त्रय एव चालापाः शेषेष्वेको भवेत् नियमात् ॥ ७०८॥

अर्थ-गुणस्थानोंमें मिथ्यात्विद्वक अर्थात् मिथ्यात्व और सासादन तथा असंयत प्रमत्त और सयोगकेवली इन गुणस्थानोंमें तीनों आलाप होते हैं। शेष गुणस्थानोंमें एक पर्याप्त ही अलाप होता है।

इसी अर्थको स्पष्ट करते हैं।

सामण्णं पन्जत्तमपन्जत्तं चेदि तिण्णि अलावा । दुवियण्यमपन्जत्तं, लद्धीणिन्वत्तमं चेदि ॥७०९॥ सामान्यः पर्याप्तः अपर्याप्तश्चेति त्रय आलापाः । द्विवकल्पोऽपर्याप्तो लिब्धिनिवृत्तिकश्चेति ॥७०९॥

अर्थ-- आलापके तीन भेद हैं-- सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त । अपर्याप्तके दो भेद हैं-- एक लब्ध्यपर्याप्त दूसरा निर्वृत्यपर्याप्त ।

दुविहं पि अपज्जनं, ओषे सिच्छेव होदि णियमेण । सासणअयदपमत्ते, णिच्चित्तअपुण्णगो होदि ॥७१०॥ द्विविधोप्यपर्याप्त ओषे मिथ्यात्व एव भवित नियमेन । सासादनायतप्रमत्तेषु निर्वृत्त्यपूर्णको भवित ॥ ७१०॥

अर्थ-—दोनों प्रकारके अपर्याप्त आलाप समस्त गुणस्थानोंमेंसे मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही होते हैं। सासादन असंयत प्रमत्त इनमें निर्वृत्यपर्याप्त आलाप होता है।

भावार्थ—अपर्याप्तके जो दो मेद गिनाये हैं उनमेंसे प्रथम गुणस्थानमें दोनों और सासादन असंयत प्रमत्त इनमें एक निर्वृत्त्यपर्याप्त ही होता है; िकन्तु सामान्य और पर्याप्त ये दोनों आलाप सर्वत्र-पाँचों गुणस्थानोंमें होते हैं।

जोगं पिंड जोगिजिणे, होदि हु णियमा अपुण्णगत्तं तु । अवसेसणवद्वाणे, पन्जत्तालावमो एकको ॥ ७११ ॥ योगं प्रति योगिजिने भवति हि नियमादपूर्णकत्वं तु । अवशेषनवस्थाने पर्याप्तालापक एकः ॥ ७११ ॥

अर्थ-सयोगकेविलयोंमें योगकी (समुद्धातकी) अपेक्षासे नियमसे अपर्याप्तकता होती है; इसलिए उक्त पाँच गुणस्थानोंमें तीन तीन आलाप और शेप नव गुणस्थानोंमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है।

७१२ं-७१३-७१४-७१५-७१६-७१७] गोम्मटसार जीवकाण्डम्

भावार्थ—गुणस्थानोंमें जिस क्रमसे आलापोंका वर्णन किया है उस ही क्रमसे मनुष्यगित भी आलापोंको समझना चाहिये; किन्तु विशेषता यह है कि योनिमत् मनुष्यके असंयत गुणस्थानम् एक पर्याप्त आलाप ही होता है।

> मणुसिणि पमत्तविरदे, आहारदुगं तु णित्थ णियमेण । अवगदवेदे मणुसिणि, सण्णा भूदगिदमासेज्ज ॥ ७१५ ॥ मानुष्यां प्रमत्तविरते आहारिहकं तु नास्ति नियमेन । अवगतवेदायां मानुष्यां संज्ञा भूतगितमासाद्य ॥ ७१५ ॥

अर्थ-जो द्रव्यसे पुरुष है; किन्तु भावको अपेक्षा स्त्री है ऐसे प्रमत्तविरत जीवके आहारक आङ् गोपाङ्ग नामकर्मका उदय नियमसे नहों होता । वेदरिहत अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले भाव-स्त्रीमनुष्यके जो मैथुनसंज्ञा कही है वह भूतगितन्यायकी अपेक्षासे कही है ।

भावार्थ—जिस तरह पहले कोई सेठ या परन्तु वर्तमानमें वह सेठ नहीं है तो भी पहले की अपेक्षासे उसको सेठ कहते हैं। इसी तरह वेदरहित जीवके यद्यपि वर्तमानमें मैथुनसंज्ञा नहीं है तथापि पहले थी इसिलये वहाँ पर मैथुनसंज्ञा कही जातो है। इस गाथा में जो तु शब्द पड़ा है उससे इतना विशेष समझना चाहिये कि स्त्रोवेद या नपुंसकवेदके उदयमें मनःपर्ययज्ञान और परिहार-विशुद्धि संयम भी नहीं होता। द्रव्यस्त्रीके पांच ही गुणस्थान होते हैं; किन्तु भावमानुषीके चौदहों गुणस्थान होसकते हैं। इसमें भी भावभेद नीवें गुणस्थानसे ऊपर नहीं रहता। तथा आहारक ऋद्धि बीर परिहारिवशुद्धि संयमवाले जीवोंके द्वितीयोपशम सम्यक्त नहीं होता।

णरलद्भिअपन्जने, एक्को दु अपुण्णगो दु आलावो । लेस्सामेदविभिण्णा, सत्त वियप्पा सुरहाणा ॥ ७१६ ॥ नरलब्ध्यपर्याप्ते एकस्तु अपूर्णकस्तु आलापः। लेश्यामेदविभिन्नानि सप्त विकल्पानि सुरस्थानानि॥ ७१६॥

अर्थ—मनुष्यगतिमें जो लब्ध्यपर्याप्तक हैं उनके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है। देवगतिमें लेक्याभेदको अपेक्षासे सात विकल्प होते हैं।

भावार्थ—देवगितमें लेश्याकी अपेक्षासे सात भेदोंको पहले वताचुके हैं कि भवनित्रकमें तेज-का जघन्य अंश, सौधर्मयुगलमें तेजका मध्यमांश, सनत्कुमार युगलमें तेजका उत्कृष्ट अंश और पद्म-का जघन्य अंश, ब्रह्मादिक छह स्वर्गोंमें पद्मका मध्यमांश, शतारयुगलमें पद्मका उत्कृष्ट और श्रुक्ल का जघन्य अंश, आनतादिक तेरहमें श्रुक्लका मध्यमांश, अनुदिश और अनुत्तरमें श्रुक्ललेश्याका उत्कृष्ट अंश होता है।

सन्त्रसुराणं ओघे, मिन्छदुगे अविरदे य तिण्णेव । णवरि य भवणतिकिप्पित्थीणं च य अविरदे पुण्णो ॥ ७१७॥ सर्वंसुराणामोघे मिथ्यात्वद्विके अवरिते च त्रय एव । नवरि च भवनित्रकल्पस्त्रीणां च च अविरते पूर्णः ॥ ७१७॥

अर्थ-समस्त देवोंके चार गुणस्थान सम्भव हैं। उनमेंसे मिथ्यात्व सासादन अविरत

बादरसुहमेहंदियवितिच उरिदियअसणिण जीवाणं। ओघे पुण्णे तिण्णि य, अपुण्णमे पुण अपुण्णो दु॥ ७१९ ॥

बादरसूक्ष्मेकेन्द्रियद्वित्रचतुरिन्द्रियासंज्ञिजीवानाम् । कोषे पूर्णे त्रयस्च अपूर्णके पुनः अपूर्णक्तु ॥ ७१९ ॥

अर्थ-एकेन्द्रिय-बादर सूक्ष्म, द्रोन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी वंचेन्द्रिय जीवोंमेंसे जिनके पर्याप्ति-नामकर्मका उदय है उनके तीन आलाप होते हैं और जिनके अपर्याप्ति नामकर्मका उदय होता है उनके लब्ब्यपर्याप्त हो आलाप होता है।

भावार्थ — निर्वृत्यपर्याप्तके भी पर्याप्ति नामकर्मका ही उदय रहता है अतः उसके भी तीन ही आलाप होते हैं।

> सण्णी ओघे मिच्छे, गुणपडिवण्णे य मूलआलावा । लद्धियपुण्णे एककोऽपज्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२० ॥

संद्योघे मिथ्यात्वे गुणप्रतिपन्ने च मूलालापाः । लब्ध्यपूर्णे एकः अपर्याप्तो भवति आलापः ॥ ७२० ॥

अर्थ-संज्ञी जीवके जितने गुणस्थान होते हैं उनमेंसे मिथ्यादृष्टि या विज्ञेय गुणस्थान्को प्राप्त होनेवालके मूलके समान हो आलाप समझने चाहिये और लब्ध्यपर्याप्तक संज्ञीके एक अपर्याप्त हो आलाप होता है।

भावार्थ—संज्ञी जीवोंमेंसे तिर्यञ्चके पाँचही गुणस्थान होते हैं। इनमेंसे मिथ्यात्व सासादन असंयतमें तीन तीन आलाप होते हैं और मिश्र देशसंयतमें एक पर्याप्त हो आलाप होता है। दूसरे संज्ञी जीवोंमें सामान्य गुणस्थानोंमें जो आलाप कहे हैं उसी तरह समझना चाहिये। संज्ञी जीवोंमें नारकी और देवोंके चार चार तथा मनुष्योंके चौदहों गुणस्थान होते हैं।

क्रमप्राप्त कायमार्गणाके आलापोंको दो गाथाओंमें गिनाते हैं— भृआउतेउवाऊणिचचदुग्गदिणिगोदगे तिण्णि । ताणं थूलिदरेसु वि, पत्तेगे तहु मेदेवि ॥ ७२१ ॥ तसजीवाणं ओघे, मिच्छादिगुणे वि ओघ आलाओ । लद्धिअपुण्णे एक्कोऽपज्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२२ ॥ जुम्मं

> भवप्तेजोवायुनित्यचतुर्गतिनगोदके त्रयः । तेपां स्थूलेतरयोरपि प्रत्येके तिद्द्वभेदेषि ॥ ७२१ ॥ त्रसजीवानामोघे मिथ्यात्वादिगुणेऽपि भोघ आलापः । लब्ध्यपूर्णे एक अपर्याप्तो भवत्यालापः ॥ ७२२ ॥ युगमम्

कर्य-पृथिवी जल अग्नि वायु नित्यनिगोद चतुर्गतिनिगोद इनके स्यूल और सूक्ष्म भेदोंमें तथा प्रत्येकके सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित इन दो भेदोंमें भी तीन तीन आलाप होते हैं। त्रसजीवोंमें सामान्यतया चीदह गुणस्थान होते हैं। इनके आलापोंमें भी कुछ विशेयता नहीं है। गुणस्थान सामान्यके जिस तरह आलाप वताये हैं उसी तरह यहाँ भी समझने चाहिये। पृथ्वीसे लेकर त्रसप्यति जितने भेद हैं उनमें जो लब्ध्यपर्याप्त हैं उनके एक लब्ध्यपर्याप्त ही आलाप होता है। योगमार्गणामें आलापोंको वताते हैं—

एक्कारसन्तोगाणं, पुण्णगदाणं सपुण्ण आलाओ । मिस्सचउक्कस्स पुणो, सगएक्कअपुण्ण आलाओ ॥ ७२३ ॥ एकादशयोगानां पूर्णगतानां स्वपूर्णालापः । मिश्रचतुष्कस्य पुनः स्वकैकापूर्णालापः ॥ ७२३ ॥

अर्थ —चार मनोयोग चार वचनयोग सात काययोग इन पन्द्रह योगोंमेंसे औदारिक मिश्र वैक्रि-यिकिमिश्र आहारकिमिश्र कार्माण इन चार योगोंको छोड़कर शेष ग्यारह योगोंमें अपना अपना एक पर्याप्त आलाप होता है। और शेप उक्त चार योगोंमें अपना अपना एक अपर्याप्त आलाप होता ही है। अवशिष्ट मार्गणाओंके आलापोंको संक्षेपमें कहते हैं—

वेदादाहारोत्ति य, सगुणहाणाणमोघ आलाओ । णवरि य संढित्थीणं, णित्थि हु आहारगाण दुगं ॥ ७२४ ॥

वेदादाहार इति च स्वगुणस्थानानामोघ आलापः।
नवरि च पण्डस्त्रीणां नास्ति हि आहारकाणां द्विकम्॥ ७२४॥

अर्थ—वेदमार्गणासे लेकर आहारमार्गणापर्यन्त दशमार्गणाओं में अपने अपने गुणस्थानके समान आलाप होते हैं। विशेषता इतनी है कि जो भावनपुंसक या भावस्त्रीवेदी हैं उनके आहारक-काययोग और आहारक-मिश्रकाययोग नहीं होता।

भावार्थ—जिस जिस मार्गणामें जो जो गुणस्थान सम्भव हैं और उनमें जो जो आलाप वताये हैं वे ही आलाप उन उन मार्गणाओंमें होते हैं, इनको यथासम्भव लगा लेना चाहिये। गुण-स्थानोंके आलापोंको वता चुके हैं अतः पुनः यहाँपर लिखनेकी आवश्यकता नहीं है।

वेद आदि दश मार्गणाओं मेंसे प्रत्येकमार्गणामें गुणस्थान क्रमसे सामान्यतया इस प्रकार

क्रमप्राप्त कायमार्गणाके आलापोंको दो गाथाओं में गिनाते हैं—

श्रृआउते उवाऊणिच चढुग्गदिणिगीदगे तिण्णि ।

ताणं थूलिदरेसु वि, पत्तेगे तद्दु मेदेबि ॥ ७२१ ॥

तसजीवाणं ओघे, मिच्छादिगुणे वि ओघ आलाओ ।

लिद्धिअपुण्णे एककोऽपज्जत्तो होदि आलाओ ॥ ७२२ ॥ जुम्मं

भ्वप्तेजोवायुनित्यचतुर्गतिनगोदके नगः ।

तेषां स्थूलेतरयोरिष प्रत्येके तिद्द्वभेदेषि ॥ ७२१ ॥

नसजीवानामोघे मिथ्यात्वादिगुणेऽषि ओघ आलापः ।

लब्ध्यपूर्णे एक अपर्याप्तो भवत्यालापः ॥ ७२२ ॥ युग्मम्

कर्थ — पृथिवी जल अग्नि वायु नित्यनिगोद चतुर्गतिनिगोद इनके स्थूल और सूक्ष्म भेदों में तथा प्रत्येकके सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित इन दो भेदों में भी तीन तीन आलाप होते हैं। त्रसजीवों में सामान्यतया चौदह गुणस्थान होते हैं। इनके आलापों में भी कुछ विशेषता नहीं है। गुणस्थान सामान्यके जिस तरह आलाप वताये हैं उसी तरह यहाँ भी समझने चाहिये। पृथ्वीसे लेकर त्रसप्यंत जितने भेद हैं उनमें जो लब्ध्यपर्याप्त हैं उनके एक लब्ध्यपर्याप्त ही आलाप होता है।

योगमार्गणामें आलापोंको बताते हैं-

एककारसन्तोगाणं, पुण्णगदाणं सपुण्ण आलाओ । मिस्सचउक्कस्स पुणो, सगएक्कअपुण्ण आलाओ ॥ ७२३ ॥ एकादशयोगानां पूर्णगतानां स्वपूर्णालापः । मिश्रचतुष्कस्य पुनः स्वकैकापूर्णालापः ॥ ७२३ ॥

अर्थ—चार मनोयोग चार वचनयोग सात काययोग इन पन्द्रह योगों मेंसे औदारिक मिश्र वैकि-यिकिमिश्र आहारकमिश्र कार्माण इन चार योगोंको छोड़कर शेष ग्यारह योगोंमें अपना अपना एक पर्याप्त आलाप होता है। और शेष उक्त चार योगोंमें अपना अपना एक अपर्याप्त आलाप होता ही है। अवशिष्ट मार्गणाओंके आलापोंको संक्षेपमें कहते हैं—

> वेदादाहारोत्ति य, सगुणद्वाणाणमोघ आलाओ । णवरि य संढित्थीणं, णित्थि हु आहारगाण दुगं ॥ ७२४ ॥

वेदादाहार इति च स्वगुणस्थानानामोघ आलापः । नवरि च षण्ढस्त्रीणां नास्ति हि आहारकाणां द्विकम् ॥ ७२४ ॥

अर्थ—वैदमार्गणासे लेकर आहारमार्गणापर्यन्त दशमार्गणाओं अपने अपने गुणस्थानके समान आलाप होते हैं। विशेषता इतनी है कि जो भावनपुंसक या भावस्त्रीवेदी हैं उनके आहारक-काययोग और आहारक-मिश्रकाययोग नहीं होता।

भावार्थ — जिस जिस मार्गणामें जो जो गुणस्थान सम्भव हैं और उनमें जो जो आलाप बताये हैं वे ही आलाप उन उन मार्गणाओंमें होते हैं, इनको यथासम्भव लगा लेना चाहिये। गुण-स्थानोंके आलापोंको बता चुके हैं बतः पुनः यहाँपर लिखनेकी आवश्यकता नहीं है।

वेद आदि दश मार्गणाओंमेंसे प्रत्येकमार्गणामें गुणस्थान क्रमसे सामान्यतया इस प्रकार

अर्थ—सामान्य (गुणस्थान) या विशेषस्थानमें (मार्गणास्थानमें) संज्ञी पंचेन्द्रियपर्यन्त मूलजीवसमासोंका जहाँ निरूषण किया है वहाँ उत्तर जीवसमासस्थानके भेद उन्नीसपर्यन्त होते हैं और इनका भी एक दो तीनके साथ गुणा करनेसे क्रमसे उन्नोस अडतीस और सत्तावन जीवसमासकें भेद होते हैं।

भावार्य — गुणस्थान और मार्गणाओं में जहाँ संज्ञिपर्यन्त भेद वताये हैं, वहाँ हो जीवसमासके एकसे लेकर उन्नीस पर्यन्त भेद और पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोंसे गुणा करनेको अपेक्षा अड़तीस भेद तथा पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त लब्ब्यपर्याप्त इन तीन भेदोंसे गुणा करनेकी अपेक्षा सत्तावन भेद भी समझने चाहिये। इसका विशेष स्वरूप जीवसमासाधिकारमें कह चुके हैं।

"गुणजीवे"—त्यादि गाथाके द्वारा वताये हुए वीस भेदोंकी योजना करते हैं—
वीरमुहकमलणिग्गयसयलसुयग्गहणपवउणसमत्थं ।
णामिऊणगोयसमहं, सिद्धंतालावमणुवोच्छं ॥ ७२८ ॥
वीरमुखकमलनिर्गतसकलश्रुतग्रहणप्रकटनसमर्थम् ।
नत्वा गीतममहं सिद्धान्तालापमनुवक्ष्ये ॥ ७२८ ॥

अर्थ—अंतिम तीर्थंकर श्रीवर्धमानस्वामीके मुखकमलसे निर्गत समस्त श्रुतसिद्धान्तके ग्रहण करने और प्रकट करनेमें समर्थ श्रीगौतमस्वामीको नमस्कार करके मैं उस सिद्धान्तालापको कहूँगा जो कि वीर भगवान्के मुखकमलसे उपदिष्ट श्रुतमें विणित समस्त पदार्थोंके प्रकट करनेमें समर्थ है।

भावार्थं — जिस तरह श्रीगीतमस्वामी तीर्थंकर भगवान्के समस्त उपदेशको ग्रहण और प्रकट करनेमें समर्थं हैं उसी तरह यह आलाप भी उनके (भगवान्के) समस्त श्रुतके ग्रहण और प्रकट करनेमें समर्थं है। क्योंकि इस सिद्धान्तालापमें उन्हीं समस्त पदार्थोंका वर्णन है जिनको कि श्रीगीतमस्वामीने भगवान्के समस्त श्रुतको ग्रहण करके प्रगट किया है।

पहले गुणस्थान जीवसमास आदि वीस प्ररूपणाओंको बता चुके हैं उनमें तथा उनके उत्तर भेदोंमें क्रमसे एक एक के ऊपर यह आलाप आगमके अनुसार लगा लेना चाहिए कि विवक्षित किसी भी एक प्ररूपणाके साथ वीसों प्रारूपणाओंमेंसे कौन कौनसी प्ररूपणा अथवा उनका कौन कौनसा उत्तर भेद पाया जाता है। इनका विशेष स्वरूप देखनेकी जिनको इच्छा हो उन्हें इसकी संस्कृत टीका अथवा वड़ी भाषा टीकामें विस्तारपूर्वक दिये गये यंत्र को देखना चाहिये।

इन आलापोंको लगाते समय जिन वातोंका अवश्य ध्यान रखना चाहिए उन विशेष बातों को ही आचार्य यहाँ पर दिखाते हैं—

सन्वेसिं सुहुमाणं, काओदा सन्वविग्गहे सुक्का । सन्वो मिस्सो देहो, कओदवण्णो हवे णियमा ।। १ ।। सर्वेषां सूक्ष्माणां कापोताः सर्वविग्रहे शुक्लाः । सर्वो मिश्रो देहः कपोतवणों भवेश्वियमीत् ॥ १ ॥

१. यह गाथा यद्यपि लेख्या मार्गणामें नं. ४९८ पर भी आ चुकी है। तथापि यहाँपर भी इसकी उपयोगी समझर पुनः लिख दिया गया है।

अर्थ—सिद्ध जीवोंके सिद्धगति केवलज्ञान क्षायिकदर्शन क्षायिकसम्यक्तव अनाहार और उपयोगकी अक्रम प्रवृत्ति होती है।

भावार्थ—छद्मस्थ जीवोंके क्षायोपशमिक ज्ञान दर्शनकी तरह सिद्धोंके क्षायिक ज्ञान दर्शन-रूप उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं होती, किन्तु युगपत् होती है। तथा सिद्धोंके आहार नहीं होता— वे अनाहार होते हैं। क्योंकि उनसे कर्मका और नोकर्मका सर्वथा सम्बन्ध ही छूट गया है। "णोक-म्मकम्महारो कवलाहारो य लेप्पमाहारो, ओजमणोवि य कमसो आहारो छिन्भहो णेयो"॥ १।। इस गाथाके अनुसार नोकर्म और कर्म भी आहार ही हैं, अतः सर्वथा अनाहार सिद्धोंके ही होता है।

> गुणजीवठाणरिहया, सण्णापज्जित्तिपाणपरिहीणा । सेसणवमग्गणूणा, सिद्धा सुद्धा सदा होंति ॥ ७३२ ॥ गुणजीवस्थानरिहताः संज्ञापर्याप्तिष्ठाणपरिहीनाः।

शेषनवमार्गणोनाः सिद्धाः शुद्धाः सदा भवन्ति ॥ ७३२ ॥

अर्थ—सिद्ध परमेष्ठी, चौदह गुणस्थान चौदह जीवसमास चार संज्ञा छह पर्याप्ति दश प्राण इनसे रहित होते हैं। तथा इनके सिद्धगित ज्ञान दर्शन सम्यक्त्व और अनाहारको छोड़कर शेष नव मार्गणा नहीं पाई जातीं और ये सिद्ध तथा शुद्ध ही रहते हैं; क्योंकि मुक्तिप्राप्तिके बाद पुनः कर्मका वन्ध नहीं होता।

अर्थ-जो भव्य उक्त गुणस्थानादिक वीस भेदोंको निक्षेप एकार्थ नय प्रमाण निरुक्ति अनु-योग आदिके द्वारा जान लेता है वही आत्मसद्भावको समझता है।

भावार्थ — जिनके द्वारा पदार्थोंका समीचीन व्यवहार हो ऐसे उपायिवशेषको निक्षेप कहते हैं। इसके चार भेद हैं, नाम स्थापना द्रव्य और भाव। इनके द्वारा जीवादि समस्त पदार्थोंका समीचीन व्यवहार होता है। जैसे किसी अर्थ विशेषकी अपेक्षा न करके किसीको जीव यह संज्ञा रख दी, इसको जीवका नामनिक्षेप कहते हैं। किसी काष्ठ चित्र या मूर्ति आदिमें जीवकी "यह वही है" ऐसे संकल्परूपको स्थापनानिक्षेप कहते हैं। स्थापनामें स्थाप्यमान पदार्थको हो तरह उसका आदर अनुग्रह होता है। भविष्यत् या भूतको वर्तमानवत् कहना द्रव्य निक्षेप है। जैसे कोई देव मरकर मनुष्य होनेवाला है उसको देवपर्यायमें मनुष्य कहना, अथवा मनुष्य होनेपर देव कहना यह द्रव्यनिक्षेपका विषय है। वर्तमान मनुष्यको मनुष्य कहना यह भावनिक्षेपका विषय है। प्राणभूत असाधारण लक्षणको एकार्थ कहते हैं। जैसे जीवका लक्षण दश प्राणोंमेंसे यथासम्भव प्राणोंका धारण करना या चेतना (जानना और देखना) है। यही जीवका एकार्थ है। अथवा एक ही अर्थके वाचक भिन्न भिन्न शब्दोंको भो एकार्थ कहते हैं। जैसे कि प्राणी भूत जीव और सत्व ये शब्द भिन्न भिन्न अर्थोंकी अपेक्षा रखते हुए भी एक जीव अर्थके वाचक हैं। वस्तुके अंशग्रहणको

अकारादिके क्रमसे गाथासूची

0

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गाः
	अ	अंतरमवरुक्कस्सं	२४२।५५३
अइभीमदंसणेण	८३।१३६	अंतोमुहुत्तकालं	३८।५०
अगहिद	२५३।२	अंतोमृहुत्तमेत्ते	३९।५३
क्षंगुलअसंख	१०४।१७२	अंतोमुहुत्तमेत्तो	३३।४९
अंगुलअसंख	१७०।३२६	अंतोमुहुत्तमेत्तं	१४१।२५३
अंगुलअसंख -	१९३।३९०	अंतम् _{हु} त्तमेत्ता	१४५।२६२
अंगुलअसंख	१९४।३९१	अद्धत्तेरस बारस	७३।११५
अंगुलअसंख	१९६।३९९	अपदिद्विदपत्तेयं	६५।९८
अंगुलअसंख	१९६।४०१	अपदिद्विदवत्तेया	१२१।२०५
अंगुलअसंख	१९९।४०९	अप्पपरोभय	१५५।२८९
अंगुलअसंख	२९५।६७०	अयदोत्ति छ	२३८।५३२
अंगुलमावलिया	१९७।४०४	अयदोत्ति हु अवि	३१७।६८९
अंगोवंगुदया	१३१।२२९	अवरह्वादुवरिम	१९२।३८४
अज्जज्जसेणगुण	३१९।७३३	अवरद्धे अवरुव	६९।१०६
अ ज्जवमलेच्छ	५७।८०	अवरपरित्ता	७०११०९
अज्जीवेसु य रूवी	२५७।५६४	अवरमपुण्णं	६ ६1 ९९
अटुत्तीसद्धलवा	२६१ । ५७ ५	अवरापज्जाय	२ ६० ।५ ७३
अट्ठविहकम्म	५०।६८	अवरुवरि इगि	६८।१०२
अट्ठण्हं कम्माणं	२१३।४५३	अवरुवरिम्मि	१७०।३२३
अट्ठारसछत्तीसं	१८१।३५८	अवरे वरसंख	७०११०८
अट्ठेव सयसहस्सा	२८०।६२९	अवरोग्गाहण	६९।१०३
अडकोडिएय	१७९।३५१	अवरोग्गाहण	१९८।३८०
बहुस्स	२६१।१	अवरो जुत्ताणंत्तो	२५१।५६०
अण्णाणतियं होदि	१६१।३०१	अवरोहिखे त	१९०। ३ ७ ९
अण्णोण्णुवयारेण	१ ६३।३०६	अवरोहिखेत्त	१५२।२८२
अणुलोहं वेदंतो	४४।६०	अवरं तु ओहि	१९१।३८१
अणुलोहं वेदंतो	२१९।४७४	अवरं दन्वमुदा	२१२।४५१
अणुसंखासंख <u>े</u>	२ ६७।५९४	अवरंसमुदा होति	२३४।५२०
अत्थनखरं च	१७८।३४८	अवरंसमुदा सो	२३५ 1५२३
अत्थादो अत्थंतर	१६७।३०५	अवरं होदि अणंतं	१९३।३८७
अत्थि अणंता जीवा	११७।१९७	अवहीयदित्ति	१९६।३७०
अं तरभावप्पव	२२५ ।४९२	अन्वाघादी अंतो	१३०१२३८

		}			
गाथा.		पृ. गाथाः	गाथा.		पृ• गाः
असहायणाण		४६।६४	आहारकायजो		१४७।२७०
असुण्णमसंखे		२०५१४२७	आहारावग्गणादो		२७२१६०७
असुण्णस		२०५१४२८	बाहारमरणं		२९५।६६९
असुहाणं वर		२२८।५०१	बाहारो पज्जते		३००१६८३
अहमिंदा जह देवा		९८।१६४		ੜ	
अहिमुहणिय		१६३।३०६		इ	
अहियारो पाहुडच		१७६।३४१	इगिदुगपंचे		१८१।३५९
	आ	ļ	इगिपुरिसे वत्तीसं		१५०।२७८
थाउढ्ढरासि		१२०।२०४	इगिवण्णं इगि		५७।७९
आगासं विज्ञत्ता		२६४।५८३	इगिवितिचपण		३०।४३
			इगिवितिचखच		\$6188
आण्दपाणद		२०६।४३१	इगिवीसमोह		३३।४७
अदिमछहाण		१७१।३२७	इच्छिदरासिच्छे		२०३।४२०
आदिमसम्मत्त		१६११९	इंदियकाय		पाप
आदेसे		418	इंदियकायाऊणि		८१।१३२
आभीयमासुर		१६२।३०४	इंदियणोइंदिय		२११।४४६
आमंतणि आण		१२९।२२५	इंदियमणोहिणा		२९७।६७५
आयारे सुद् यडे		१८०।३५६	इह जाड़ि वाहिया		८२।१३४
आवलिअसंखत्तं		१२३।२१२		इ	:
आवलिअसंखभा		१२४।२१३		ર	20112
भावलिअसंख		१९२।३८३	ईहणकरणेण		१६५।३०९
आवलिअसंख		१९६१४००		ड	•
कावलि असंख		२०११४१७	उककस्स ट्टिदि		१८१।३५८
आवलिअसंख		२०३।४२२	उक्कस्ससंखमेत्तं		१७२।३३१
भावलिअसंख		२१४।४५८	उत्तम अंगम्हि		१३५१२३७
या वलियसंख		२६१ १५७४	उदयावण्णसरी ं		२९४।६६४
आ वलिपुघत्त		१९७१४०५	उदये दु अपुण्ण		७६।१२२
आवासया हु		१४०।२५१	उदये दु वणप्फ		११२।१८५
आस वसंवर		२८६१६४४	. उप्पायपुन्वगाणिय		१७७।३४५
आहरदि अणेण		१३५।२३९	उवजोगो वण्ण		२५७।५६५
आहरदि सरीराणं		२९४।६६५	उववादग व्भजेसु		६२।९२
आहारसरी रि		७५१११९	उववादमारणंतिय		११८।१९९
आहारदंसणेण		८३।१३५	उत्रवादा सुरणिरथा		६२।९०
बा हारस्मुदयेण		१३४।२३५	उववादे अच्चित्तं		६१।८५
काहारयमु त्तत्यं		१३६।२४०	विवयादे सीदुसणं		६११८६

गाथा.		पृ. गा.	गाथा.		पृ. गा.
उवयरण		८४।१३८	ओघा संजद		१७३।३३४
उवसम सुहमाहारे		८७।१४३	कोघे चोद्सठाणे		७०७।०१ ह
उवसंतेखीणे		२१९।४७५	ओघे मिच्छदुगैवि		3001098
उ वसंतरवीण		८४।१०	ओरालिय उत्त		१३२।२३१
उववादे पढम		२४५।५४९	ओरालं पज्जत्ते		२९९१६८०
उपपाद ५७म उवहीणं तेत्तीसं		२४७।५५२	ओरालियर		१४२।२५६
•	,	Į.	ओरालिय वे		१३७।२४४
उव्वंकं चउरंकं		१७०।३२५	ओरालियमिस्सं		३००।६८४
	ए		ओहिरहिदा		२१५।४६२
एइंदियपहुदीणं		२२४।४८८		क	
ए१ंदियस्सफुसणं		१००।१६७		**	
एकटुचचय		१८०।३५४	कदकफल जुद •		४५।६१
एकम्हि काल		४०।५६	कंदस्स व मूलस्स		११४।१८९
एक्कं खलु अट्टंकं		१७१।३२९	कप्पववहार		१८६।३६८
एककचडवकं चउ		१६६।३१४	कप्पसुराणं		२०६।४३३
एक्कदरगदि		१७५।३३८	कम्मइयकाय		२९६।६७१
एवकं समयपवद्धं		१४१।२५४	कम्मइयवग्गण		१९९।४१०
एवकारस जीवा	-	३१५।७२३	कम्मेव य कम्मभवं		१३६।२४१
एगगुणं तु ज		२७१।६१०	कम्मोरालिय		१४६।२६४
एगणिगोदसरीरे		११७।१९६	कमवण्णुत्तर		१७८।३४९
एदम्हि गुणट्टाणे		३८।५१	काऊणीलंकिण्हं		२२८।५०२
एदम्हि विभज्जंते		१९६।३९८	काऊ काऊ काऊ		२३७।५२९
एदे भावा णियमा		१०।१२	कालविसेसेण		१९८।४०८
एयवख रादु		१७३।३३५	काले चउण्ण		२००।४१२
एयदवियम्मि		२६४।५८२	कालो छल्लेसा		२४६।५५१
एयपदादो उव		१७४।३३७	कालोवि य ववएसो		२६३।५८०
एया य कोडिकोडी		७४।११७	कालं अस्सिय		२५९।५७१
एयंत दुख		१४।१६	किण्हचउक्काणं		२३६1५२७
एवं असंखलोगा		१७३।३३२	किण्हतियाणं		२३७।५२८
एवं उवरि विणेओ		681888	किण्हवरंसेण मुदा		२३५१५२४
एवं गुणसंजुत्त		२७३।६११	किण्हं सिलास		१५६१२९२
एवं तु समुग्घादे		२४५।५४७	किण्हा णीला काऊ		२२५।४९३
-	ओ		किण्हादिरासि		२४०।५३७
•	~!!		किण्हादिलेस्स		२४९।५५६
कोगा ह		१३७।२४७	किमिरायचनक		१५४।२८७

गाथा.		पृ. गा. (गाथा.	पृ. गा₊
जम्बूदीवं भरहो		११६११९५		ঘ
जम्हा उवरिम		३३।४८	णठुकसाये	२३ <i>ह</i> ।५ ३ ३
जं सामणां		२२२।४८२	णठूपमाये पढमा	८४।१३९
जिन्ह कंचणमग		१२०।२०३	ण्डासेसपमादो	३२। ४६
जहरवादसंजम <u>ो</u> जहरवादसंजमो		२१७।४६८	णभ एयपयेस	२६०। १
जहर्यायत जना जहपुण्णापुण्णा इं		७४।११८	ण य कुणइ पनखवायं	२३२।५१७
जह भारवहो		११९।२०२	ण य जे भन्वाभन्वा	२५०1५५९
जाइ जरामरण		९३।१५२	ण य परिणमदि	२५९1५७०
जाई अविणाभावी		१०९।१८१	ण य पत्तियइ	२३१।५१३
जाण्ड कडजाकडर्ज		२३२।५१५	ण य मिच्छत्तं	२९०।६५४
जाणइ तिकाल		१६०।२९९	ण य सच्चमोस	१२७।२१९
जाहिव जासु व		८६।१४१	णरतिरियाणं	२३८।५३०
जीवदुगं उत्तठुं		२७७।६२२	णरतिरिय	१५९।२९८
जीवा अणंतसंखा		२६६।५८८	णरमंति जदो	८९।१४७
जीवा चोइसभे		२२०।४७८	णरलद्धिअपज्जेते	३१२।७१६
जीवाजीवं दब्वं		२५७.५६३	णरलोएत्ति य	२१३।४५६
जीवाणं च य रासी		१७०।३२४	णवमी अणक्खर	१२९।२२६
जीवादोणंत		१३९।२४९	णव य पदत्था	२७७।६२१
जीवादोणंतगु		२६९।५९९	णवरि य दुस	१४२।२५५
जीविदरे कम्भ		२८६।६४३	णवरि विसेसं	१६८।३१९
जेठ्ठावरबहु		२८१।६३२	णवरि समुखा	२४६।५५०
जेत्ती वि		२६०। २	णवरिय सुक्का	३०३।६ ९३
जेसि ण संति		१३७।२४३		१०५।१७४
जेहि अणेया		५२१७०	णाणं पंचिवहं	२९६।६७३
जेहिं दु		७) ८	णाणुवजोगजुदाणं	<i>२९७</i> ।६७६
जोइसियवाण		१५०।२७७	णारयतिरिक्ख	१५५।२८८
जोइसियंताणो		१०८।४३७	9	२७। ३८
जोइसियादो अहिया		२४१।५४०	*	३१९।७३३
जोगपउत्ती		२२५।४९०	2	६२।८९
जोगं पडि जोगि		३११।७११	7	४०।५५
जोगे चउरवखा		२२३।४८७	,	२३१।५ ११
जो णेव सच्चमोसो		१२७।२२१	,	२२५।४९१
जो तसवहा पु	-	२४। ३१	ि णिद्धत्तं सुक्खतः णिद्धणिद्धा ण	२७२१६०९
राणेहिंवि जोणीहि	ठ	lasas		२७३।६१३
रापाहाव जाणाह		५४। ७१	ह । गिरुस्य गिरुष	२७४।६१७

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा
णिद्धिदरोली	२७४।६१३	तिह सन्वे सुद्ध	१४७।२६७
णिद्धिदरवरगु	२७६।६१८	तिह सेसदेव	१४७।२६९
णिद्धिदरगुणा	२७६।६१९	तं सुद्धसलागा	१४७।२६८
णिद्धिदरे सम '	२७५।६१६	ताणं समयपवद्धा	१३८।२४६
णिम्मूलखंघ	२३०।५०८	तारिसपरिणाम	३९। ५४
णियखेत्ते केवलि	१३४ ा २ ३ ६	तिगुणा सत्तगुणा	९८।१६३
णिरया किण्हा	२२६।४९६	तिणकारिसिट्ट	१५०।२७६
णि र सेसखीण	४५। ६२	तिष्णिसया	७७।१२३
णेरइया खलु	६३। ९३	तिण्णिसयजोय	९७।१६०
णेवित्यी णेव	१४९।२७५	तिण्णिसयसिट्ट	१०३।१७०
णोइंदियआवरण	२९३।६६०	तिण्हं दोण्हं दोण्हं	२३९।५३४
णोइंदयत्ति	२१०।४४४	तिविपच पुष्ण	१०८।१८०
णोइंदियेसु वि	२२। २९	तियकालविसय	२०९।४४१
णो कम्मुरालसं	१९०।३७७	तिर्धियसय	२७९।६२५
	त	तिरियगदीए	३०६१७००
तज्जोगो सामण्णं		तिरियच उ क्का	३१२।७१३
तत्तो उवरि	१४५।२६३	तिरिये अवरं	२०४।४२५
तत्तो एगार	१२। १४	तिरियंति कुडिल	९०।१४८
तत्तो कम्मइय	९७।१६२ १९५।३९७	तिञ्वतमा तिञ्व	२२७।५००
तत्तो ताणुत्ताणं	२८४ <i>१६३</i> ९	तिसर्यं भणंति	२७९।६२६
तत्तो लांतव	२०८।४३६	तिसु तेरं दस	. ३०८।७०४
तत्तो संखेजज	२८४।६४० २८४।६४०	तीसं वासो जम्मे	२१८।४७३
तद्देहमंगुलस्स	१११ 1१८४	तेउतियाणं एवं	२४८।५५४
तदियक्को अंत	२८। ३९	तेउदु असंख	२४२।५४२
व दियकसायु	२१७।४ ६ ९	तेउस्सय सठ्ठा	२४५।५४६
तललोनमधुग	951846	तेंक तेंक तेंक	२३९।५३५
तन्त्रड्ढीए चरिमो	६९।१०५	तेउ पउमे सुक्के	२२८।५०३
तन्विदियं कप्पाण	२१३।४५४	तेजा सरीरजेंडूं	१४३।२५८
तसचटुजुगाण	५२। ७१	तेत्तीसवेंजणाइं	१७९।३५२
तसजीवाणं	३१५।७२१	तेरसकोडी देसे	२८५१६४२
तसरासिपुढिन	१२१।२०६	तेरिच्छियलद्धि	३१२।७१४
तस्समयबद्ध	१३९।२४८	ते विविसेसेण	१२४।२१४
तस्सुवरि इगि	६९।१०४	तोसि च समासे	१६८।३१८
तसहीणो संसारी	१०७।१७६	तो वासय अज्ज्ञय	१८०।३५७

गाथा.		पृ. गा.	गाथा.		षृ. गा.
	थ	1	देसावहिवर		२००।४१३
याव रकाृयप्पहुदी		३००।६८५	देसोहिअवर		१९५।३९४
थावरकायप		. ३०१।६८६	देसोहिमज्झ		१९५।३९५
थावरकायप		३०१।६८७	देसोहिस्स य		१८९।३७४
थावरकायप्प		. ३०३।६९२	दोगुणणिद्धाणु		२७४।६१४
थावरकायप		३०३।६९४	दोण्हं पंच य		३०९।७०५
थावरकायप		३०३।६९८	दोत्तिगपभव		२७५।६१७
यावरसंख		१०६।१७५		घ	
		१५१।२८१	घणुवीसडदस		१०१।१६८
थोवा तसु	***	, ,,,,,,,,	घम्मगुणमग्गणा		८५११४०
	द	१८९।३७६	घम्माघम्मादीणं		२५९।५६९
दब्वं खेतं कालं		२१२ ।४५ ०	धुवअद्घुवरूवे		१९७।४०२
दब्दं ख़ेरतं कालं			घुदकोसुंभय		४११५८
दव्दं छक्कमका		२७ ६।६२० १७७।३४४	धुवहारकम्म		१९२।३०५
दस चोदसठ		१७७।२२०	धुवहारस्स य		१९३।३८८
दसविहसच्चे		८२।१३३	धूलिगछक्कद्वाणे		१५७।२९४
दस सण्णीणं		२८८१६४८		न	
दंसणमोह 		२८८ <i>१</i> ५०८ २८८।६४९	नीलुक्कस्संस	•(२३५1५२५
दंसणमोहुद		२८९१६५०		प	(4,0,00
दंसणमोहुव		725141 0		4	
दंसणमोहे		२२०।४७७	पच्चक्खाणुदयादो		२३।३०
दंसणवयसामाइय		१८।२२	पच्चक्खाणे		३४६।७७१
दहिगुडमिव वा		१२५।२१५	पंचक्खतिरि-		६२। ९१
दिण्णच्छेदे 		२०३।४२१	पंचतिहिचहु		२२०।४७६
दिण्णच्छेदेणवहिद चिन्नो प्राप्तो		२६२ । ५७६	पंचिव इंदिय पंचरस पंच		0 F \$1\$S
दिवसो पक्खो दीव्वंति जदो		९२।१५ १	पंचसमिदो तिगुत्तो		२२१।४७९ २१८।४७२
दाव्यात जदा दुगतिगभवाहु		२१३ <i>।४५७</i>	पंचेव होंति णाणा		
दुगतागमनाहु दुगवारपाहुडादो		१७६।३४२	पज्जत्तस्स य		१६०।३०० ७६। १ २१
पुविहंपि अप		३११।७१०	पञ्जत्तसरोरस्य		
देवानं अवहारा		२८२।६३५	पञ्जत्तमपुस्साणं		७९।१२६ ९६।१५९
देवेहि सादिरेया		१५१।२७९	पञ्जत्तीपठ्ठवणं		५५। १५५ ७६। १२०
देवेहिं सादिरेया		१४४।२६१	पज्जती पाणावी		३०६।७०१
देवेहिं सादिरेगो		२९४।६६३	पञ्जायक्खर		१६८।३१७
देसविरदे		१२।१३	पडिवादी दे-		१८९।३७५
		, ,	•		1 1

गाथा		पृ. गा. ∫	गाथा		पृ. गाः
वितिचपमाण		१०७।१७८	मणवयणाणं		१३०।२२७
विदियुवसम		३१८।७३०	मणसहियाणं		१३०।२२८
विहितिहि चटुहि		११८।१९८	मसुसिणिपमत्त		३१३।७१५
बीजे जोणीभूदे		११४।१९०	मदिआवरण		९९।१६५
•	भ		मदिसुदबोही		२९७।६७४
	ч		मंदो बुद्धिविहीणो		२३१।५१०
भरतं देवी चंदपह		१२८।२२३	मरणं पत्थेइ		२३१।५१४
भरहम्मि अद्ध		१९७।४०६	मरदिअसंखेज्ज-		२४३।५४४
भवणतियाण		२०५।४२९	मसुरं वु विंद्		११९।२०१
भवपच्चइगो		१८७।३७१	मायालोहें		ફા ફ
भवपच्चइगो		१८८।३७३	मिच्छत्तं वेदंतो		१४। १७
भव्वत्तणस्स जोग्गा		२५०।५५८	मिच्छाइद्वि जीवो		१५। १८
भव्वासम्मत्तानि		३१६।७२६	मिच्छादिठ्ठो जीवो		२९१।६५६
भविया सिद्धी		२५०।५५७	मिच्छाइट्टी पावा		२७८।६२३
भावाणं सामण्ण		२२२,४८३	मिच्छा सावय		२७८।६२४
भावादो छल्लेस्सा		२४९।५५५	मिच्छे खलु		१०। ११
भासमणवग्ग-		२७२।६०८	मिच्छे चोह्स		३०६।६९९
भिण्णसमयद्ठि		३८। ५२	मिच्छे सासण		२९९।६८१
भूआउतेउ		५४। ७३	मिच्छोदये ण		१३। १५
भूथाउतेउवाऊ		३१५।७२१	मिच्छो सासण		کا ع ا
भोगा पुण्णग		२३८।५३१	मिच्छो सासण		३०४।६९५
	म		मिस्सुदये सम्मिस्सं		१६१।३०२
मरगणउवजोगा		そっといっこ	मिस्से पुण्णालाओ		३१४।७१८
मिज्झमअंसेण		२३४।५२२	मीमंसदि जो पुन्वं		२९३।६६ २
मज्झमचड		२९९।६७९	मूलग्गपोरवीजा		११२।१८६
मज्झिमदण्यं खेलं		२१४।४५९	मूलसरीरमछँ		२९५।६६८
मज्ज्ञिमपदवखर-		१८०।३५५	मूलेकं दे छल्ली		१६३।१८८
मण्णंति जदो		९१।१४९		य	
मणदन्त्रवगणा	•	१९२।३८६		•	
मणदन्ववसाणा		२१२।४५२	याजकनामेनानन		१८२।३६४
मणपुज्जव्वं च		२०९।४३९		₹	
मणपज्जवं च		२११।४४५	रूऊणवरे अवम्		७०११०७
मणपज्जवपरिहारो		३१८।७२९	रुवुत्तरेण तत्तो		७०।११०
मणवयणाण		१२६।२१७	हसइ णिदइ		२३१।५१२

गाथा	पृ. गाः	गाथा	पृ. गा.
सगसगअसंब	१२२।२०७	सन्वसमासो	१७२।३३०
सगसगर्नेत्त	२०६।४३४	सब्बसुराण ओघे	७१ ७१६ -
सगसगअवहा	२८५।६४१	सव्वावहिस्स एकक	२००१४१५
संगहिय सयल	२१७।४७०	सन्बे पि पुन्वभंगा	२७। ३६
संजलणणोकसा-	२४। ३२	सब्बेसि सुहमाणं	२२७।४९८
संजलणणोकसा	३२। ४५	सव्वोहित्ति य क-	२०३।४२३
सट्टाणसमुग्वा-	२४२।५४३	ससमय	२६२। १
संठाविद्ण स्वं	३०। ४२	संसारी पंचक्खा	९५।१५५
सण्णाणतिगं	२०११६८८	सागारो उवजोगो	६। ७
सण्णाणरासि	२१५।४ ६४	सांतरणिरंतरेण	२६७।५९५
सणिस्स वार	१०१।१६९	सामण्णजीव	ષ્ષા ૭૫
सण्णी ओघे मिच्छे	३१४।७१९	सामण्णा णेरइया	९४।१५३
सत्तण्हं उवसमदो	२०। २६	सामण्णा पंचिदो	९१।१५०
सत्तण्हं पुढवीणं	३१२।७१२	सामण्णेण य एवं	६१। ८८
सत्तदिणा छम्मासा	८८।१४४	सामण्णेण तिपंती	५६। ७८
सत्तमरिवदिम्मि	२०४।४२४	सामण्णं पज्जत्त	३११।७०९
सत्तादी अठ्ठंता	२८२।६३३	सामाइयचड	'१८६।३६७
सदसिवसंखो	५१। ६९	साहरणवादरेसु	१२३।२ १ १
संपुष्णं तु समग्गं	२१४।४६०	साहारणोदयेण	११४।१९१
सद्हणासद्हणं	२९१।६५५	साहारणमाहारो	११५।१९२
सन्भावमणी सच्ची	१२७।२१८	साहियसहस्समेकं	६४। ९५
समओ हु वट्टमा	२६३।५७९	सिवखाकिरियु-	२९३।६६१
सम्मत्तदेसघादि	१९। २५	सिद्धं सुद्धं	१। १
सम्मत्तदेस स-	१५२।२८३	सिद्धाणंतिम	२ ६८।५९७
सम्मत्तमिच्छपरि—	१९। २४	सिद्धाणं सिद्धगई	३१८।७३१
सम्मत्तरयण	१६। २०	सिलपुढवि	१५३।२८४
सम्मत्तुष्यत्तीये	४९। ६६	9	१५६।२९१
समयत्त्रयसंखा	१४६।२६५	1 6	७८ ।१२४
सम्माइट्टी जीवी	२१। २७		४७। ६५
सम्मामिच्छुदये	१७। २१	-	२४४।५४५
सब्बंगअंगसंभव		सुप्णं दुगइगि	१५७।२९५
सब्बं च लोयणलि		सुत्तादो तं सम्मं	२२। २८
सब्बमरूबी		मुदकेवलं च णाणं	१८३।३६९
सन्वसमास	१५९।२९७	मुह्मद्विदि	र्पद्रा १

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास द्वारा संचालित परमश्रुतप्रभावक-मण्डल (श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला) के

प्रकाशित ग्रन्थोंकी सूची

- (१) गोम्मटसार—जीवकाण्ड—श्रीनेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्तिकृत मूल गायायें, श्रीव्रह्मचारी पं॰ खूबचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीकृत नयी हिन्दीटीका युक्त । अवकी वार पंडितजीने घवल, जयघवल, महाघवल और वड़ी संस्कृतटीकाके आघारसे विस्तृतटीका लिखी है । चतुर्यावृत्ति । मूल्य-नी क्पये ।
- (२) स्वामिकात्तिकेयानुप्रेक्षा—स्वामिकात्तिकेयकृत मूल गाधायें, श्रीशुभचन्द्रकृत वड़ी संस्कृत-टीका, स्याद्वाद महाविद्यालय वाराणसीके प्रधानाष्यापक, पं० कैलाशचन्द्रजी शास्त्रीकृत हिन्दीटीका । अंग्रेजी प्रस्तावनायुक्त । सम्पादक—डा० आ० ने० उपाच्ये, कोल्हापुर । मूल्य-चौदह हपये ।
- (३) परमात्मप्रकाश और योगसार—श्रीयोगीन्दुदेवकृत मूल अपभंश—दोहे, श्रीब्रह्मदेवकृत संस्कृत-टीका व पं० दौलतरामजीकृत हिन्दी-टीका । विस्तृत अंग्रेजी प्रस्तावना और उसके हिन्दीसार सहित । महान अध्यात्म-ग्रन्थ । डा० आ० ने० उपाध्येका अमूल्य सम्पादन । नवीन संस्करण । मूल्य—नौ रूपये ।
- (४) ज्ञानार्णव—श्रोशुभचन्द्राचार्यकृत महान योगशास्त्र । सुजानगढ़िनवासी पं॰ पन्नालालजी वाकलीवालकृत हिन्दी अनुवाद सहित । तृतीय सुन्दर आवृत्ति । सूल्य—आठ रुपये ।
- (५) प्रवचनसार —श्रीमत्कुन्दकुन्दाचार्यविरचित ग्रन्थरत्नपर श्रीमदमृतचन्द्राचार्यकृत तत्त्वप्रदीतिका एवं श्रीमज्जयसेनाचार्यकृत तात्पर्यवृत्ति नामक संस्कृत टीकार्ये तथा पांडे हेमराजजी रचित वालाववोधिनी भाषाटीका । डा० आ० ने० उपाब्येकृत अध्ययनपूर्ण अंग्रेजी अनुवाद और विशद प्रस्तावना आदि सहित आकर्षक सम्पादन । तृतीयावृत्ति । मूल्य-पन्द्रह रुपये ।
- (६) बृहद्द्रद्यसंग्रह आचार्य नेमिचन्द्रसिद्धांतिदेविवरचित मूल गाथा, श्रीब्रह्मदेविविनिमित संस्कृतवृत्ति और पं० जवाहरलालशास्त्रिप्रणीत हिन्दी-भाषानुवाद सहित । पड्द्रव्यसप्ततत्त्वस्वरूपवर्णनात्मक उत्तम ग्रन्थ । तृतीयावृत्ति । मूल्य-पांच रुपये पचास पैसे ।
- (७) पुरुषार्थसिद्धचुपाय-श्रीअमृतचन्द्रस्रिकृत मूल श्लोक। पं० टोडरमल्लजी तथा पं० दोलतरामजीको टोकाके आधारपर स्व० पं० नाथूरामजी श्रेमो द्वारा लिखित नवीन हिन्दोटीका सहित। श्रावक-मुनिधर्मका चित्तस्पर्शी अद्भुत वर्णन। पंचमावृत्ति। मूल्य-तीन रुपये पच्चीस पैसे।
- (८) अध्यातम राजचन्द्र-श्रीमद् राजचन्द्रके अद्भुत जीवन तथा साहित्यका शोध एवं अनुभव-पूर्ण विवेचन डॉ॰ भगवानदास मनसुखभाई महेताने गुर्जरभाषामें किया है। मूल्य-मात रुपये
- (९) पंचास्तिकाय—शीमद्भगवत्कुन्दकुन्दाचार्यविराचित अनुपम प्रन्थराज। आ० अमृतचन्द्रमूरिकृत 'समयव्याख्या' एवं आचार्य जयसेनकृत 'तात्पर्यवृत्ति'—नामक संस्कृत टीकाओं से अलंकृत और पांडे
 हेमराजजी—रचित वालाववोधिनी भाषा~टीकाके आधारपर पं० पन्नालालजी वाकलीवालकृत प्रचलित हिन्दीअनुवादसहित । तृतीयावृत्ति ।

 प्रथ—सात रुपये।
- (१०) अष्टप्राभृत-श्वीमत्कुन्दकुन्दाचार्य विरचित मूल गाथाओंपर श्वीरावजीभाई देसाई हारा गुजराती गद्य-पद्यात्मक भाषान्तर । मोक्षमार्गकी अनुषम भेट । मूल्य-दो रुपये मात्र ।
- (११) भावनाबोध—मोक्षमाला—श्रीमद्राजचन्द्रकृत । वैराग्यभावना सहित जैनधर्मका यथार्थ-स्वरूप दिखाने वाले १०८ सुन्दर पाठ हैं । मू०-एक रुपया पचास पैसे ।

- (१२) स्वाद्वाद मंजरी—धीमल्ळिषेणमूरिकृत मूल और श्रीजगदीशतस्त्रजी आरती एम० ए०, पी-एन० डी० कृत हिन्दी अनुवाद महित । स्थायका अपूर्व प्रस्थ है । बड़ी सीजमे लिये ममे १३ परिशिष्ट है । मूल्य-यस स्वये ।
- (१३) गोम्मटसार—कर्मकाण्ड—श्रीनीमनम्द्रिविद्यान्तनक्रवितिकृत मृत्र गाथार्थे, स्व० पं० मनोहरलालजी बाहशंकुत संस्कृतलाया और हिन्दीटीका । जैनिमबान्त-पंत्र्य है । पृत्य-माठ रुपये ।
- (१४) समयसार—आनार्ग श्रीकृत्यकृत्यस्वामी-विर्वित महान अध्यारमग्रन्थ, तीन टीकाओं सहित । (प्रेसमें)
- (१५) लब्धिसार (क्षपणासारगभित)—श्रांमिनीमनव्यविद्यान्तघक्षवर्ती-रिवर करणानुयोग ग्रंथ । पंरु मनोहरलालजी जास्त्रीकृत संस्कृतछाया और हिन्दीभाषानुवाद सहित । अत्राप्त । (पुनः छपेगा)
 - (१६) द्रव्यानुयोगतर्कणा—श्रीभोजसागरकृत, अत्राप्त है । (पुनः छपेगा)
- (१७) न्यायावतार—महान् ताकिक श्रां सिद्धसंनिद्याकरकृतः मूल दलोकः, व श्रांसिद्धपिगणिको संस्कृतटीकाका हिन्दी-भाषानुवाद जैनदर्शनाचार्य ए० विजयम्ति एम० ए० ने किया है। न्यायका मुप्तमिद्ध ग्रन्थ है।

 गृहय-पांच रुपये।
- (१९) सभाष्यतत्त्वार्थाधिगममूत्र (मोक्षशास्त्र)—श्रोमत् उगास्वातिकृत मूल मूत्र और स्वोपज्ञभाष्य तथा पं॰ खूबचन्दजी सिद्धान्तशास्त्रोकृत विस्तृत भाषाठीका । तत्त्वींका हृदयग्राह्य गम्भीर विश्लेषण । मूल्य—छह रुपये ।
- (२०) सप्तभंगीतरंगिणी—श्रीविमलदासकृत मूल और स्व० पंडित ठाकुरप्रसादजी शर्मा व्या-करणाचार्यकृत भाषाटीका । नव्यन्यायका महत्त्वपूर्ण ग्रन्थ । अप्राप्त । (पुनः छपेगा)
- ् (२१) इष्टोपदेश--धीपूज्यपाद-देवनिदशाचार्यकृत मूल क्लोक, पंडितप्रवर आशावरकृत संस्कृत-टीका, पं० धन्यकुमारजी जैनदर्शनाचार्य एम० ए० कृत हिन्दोटीका, स्व० वैरिस्टर चम्पतरायजी कृत अंग्रेजी-टीका तथा विभिन्न विद्वानों द्वारा रचित हिन्दो, मराठी, गुजराती एवं अंग्रेजी पद्मानुवादों सहित भाववाही आध्यात्मिक रचना। मूल्य-एक रुपया पचास पैसे।
 - (२२) इष्टोपदेश--मात्र अंग्रेजी टीका व पद्यानुवाद । मृ०-पचहत्तर पैसे ।
 - (२३) परमात्मप्रकाश—मात्र अंग्रेजी प्रस्तावना व मूल गाथायें । मू०-दो रुपये ।
 - (२४) **योगसार**—मूल गाथायें और हिन्दीसार । मू०-पचहत्तर पैसे ।
 - (२५) कार्तिकेयानुप्रेक्षा—मात्रमूल, पाठान्तर और अंग्रेजी प्रस्तावना ।
 - मू०-दो रुपये पचास पैसे ।
 - (२६) प्रवचनसार—अंग्रेजी प्रस्तावना, प्राकृत मूल, अंग्रेजी अनुवाद तथा पाठान्तर सहित । मृत्य-पाँच रुपये।
 - (২৬) उपदेशछाया आत्मिसिद्धि—श्वीमद् राजचन्द्रप्रणीत । अप्राप्य ।
 - (२८) श्रीमद्राजचन्द्र—श्रीमद्के पत्रों व रचनाओं का अपूर्व सग्रह । तत्त्वज्ञानपूर्ण महान् ग्रन्थ है । म० गाँघीजीकी महत्त्वपूर्ण प्रस्तावना । (नवीन परिविद्धित संस्करण पुनः छप रहा है)

अधिक मूल्यके ग्रन्थ मंगाने वालोंको कमीशन दिया जायेगा । इसके लिए वे हमसे पत्रव्यवहार करें।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रमकी भोरसे प्रकाशित गुजराती ग्रन्थ

(१) श्रीमद् राजचन्द्र (२) अघ्यात्म राजचन्द्र (३) श्रीसमयसार (संक्षिप्त), (४) समाधि सोपान (रतनकरण्ड श्रावकाचारके विशिष्ट स्थलोंका अनुवाद) (५) भावनाबोध, मोक्षमाला (६) पर-मात्मप्रकाश (७) तत्त्वज्ञान तरंगिणी (८) धर्मामृत (९) स्वाघ्याय सुधा (१०) सहजसुखसाधन (११) तत्त्वज्ञान (१२) श्रीसद्गुष्प्रसाद (१३) श्रीमद् राजचन्द्र जीवनकला (१४) सुबोध संग्रह (१५) नित्यनियमादि पाठ (१६) पूजा संचय (१७) आठदृष्टिनो सज्झाय (१८) आलोचनादिपद संग्रह (१९) पत्रशतक (२०) चैत्यवंदन चौवोशी (२१) नित्यक्रम (२२) श्रीमद् राजचन्द्र-जन्म-शताब्दीमहोत्सव-स्मरणांजिल (२३)श्रीमद् लघुराज स्वामी (प्रभुश्री) उपदेशामृत (२४)श्रीमद् राजचन्द्र-जन्म-शताब्दीमहोत्सव-स्मरणांजिल (२३)श्रीमद् लघुराज स्वामी (प्रभुश्री) उपदेशामृत (२४) श्रीमद् राजचन्द्र-जन्म-शताब्दीमहोत्सव-स्मरणांजिल (२३) श्रीमद् लघुराज स्वामी (प्रभुश्री) उपदेशामृत (२४) आत्मिसिद्धि (२५) श्रीमद् राजचन्द्र वचनामृत-सारसंग्रह (२६) Shrimad Rajchandra, a Great Seer (२७) नित्यनियमादि पाठ (हिन्दी) (२८) सुवर्णमहोत्सव-आश्रम परिचय (२९) Mokshamala और (३०) समाधिसाधना आदि।

आश्रमके गुजराती-प्रकाशनोंका पृथक सूचीपत्र मँगाइये । सभी ग्रन्थोंपर डाकखर्च अलग रहेगा। । प्राप्तिस्थान :

> (१) श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, स्टेशन-अगास पो॰ बोरियाः वाया-आणंद (गुजरात) (२) परमश्रुतप्रभावक-मण्डल (श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला)

> > चौकसी चेम्बर, खाराकुँवा, जौहरी बाजार, वम्बई-२